

تَفْسِيرُ

حَدِيثِ قَوْلِ الرَّسُولِ وَالسَّيِّدَاتِ

فِي

رَوَايَةِ عُلُومِ الْقُرْآنِ

تَأليفُ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ

مُحَمَّدِ الْأَمِينِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَرْمِيِّ الْعَلَوِيِّ الْهَرَيْرِيِّ الشَّافِعِيِّ

الْمُدْرَسِ بَدَارِ الْحَدِيثِ الْحَيْرَتِيَّةِ فِي مَكَّةِ الْمُكَرَّمَةِ

إِشْرَافُ وَمُرَاجَعَةُ

الدُّكْتُورِ هَاشِمِ مُحَمَّدِ عَلِيِّ بْنِ هَيْسَمِ بْنِ هَمْدَانَ

خَبِيرِ الدَّرَاسَاتِ بِرَابِطَةِ الْعَسَائِلِ الْإِسْلَامِيَّةِ

مَكَّةَ الْمُكَرَّمَةَ

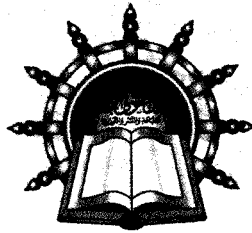
المجلد الرابع

ذِي طَوَقِ النَّجَاةِ

حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

١٤٢١هـ - ٢٠٠١م



دار الفكر للطباعة والنشر

بيروت - لبنان

تفسير
حدائق الروح والريحان
في
رواي غوام القرآن



شعر:

أخو العلم حي خالد بعد موته وأوضاله تحت الثراب رميم

شعر:

وعين الرضا عن كل عيب كليله ولكن عين السخط تبدي المساويا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿ تِلْكَ أَرْسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾ يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفَوْا بِمَا رَزَقْتُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفِيعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٤﴾ ﴾ .

المناسبة

مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه لما ذكر اصطفاء طالوت على بني إسرائيل، وتفضيل داود عليهم بإيتائه الملك والحكمة وتعليمه، ثم خاطب نبيه محمداً ﷺ بأنه من المرسلين، وكان ظاهر اللفظ يقتضي التسوية بين المرسلين.. بين بأن المرسلين متفاضلون أيضاً، كما كان التفاضل بين غير المرسلين، كطالوت وبني إسرائيل.

قوله تعالى: ﴿يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفَوْا بِمَا رَزَقْتُمْ...﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها: هو أنه لما ذُكِرَ أن الله تعالى أراد الاختلاف إلى مؤمن وكافر، وأراد الامتثال، وأمر به المؤمنين، وكان الجهاد يحتاج صاحبه إلى الإعانة عليه.. أمر تعالى بالنفقة من بعض ما رَزَقَ، فَشَمِلَ النفقة في الجهاد، وهي وإن لم ينص عليها مندرجة في قوله: ﴿أَوْفُوا﴾، وداخله فيها دخولاً أولياً؛ إذ جاء الأمر بها عقب ذُكْرِ المؤمن والكافر، وَاقْتَبَلَهُمْ. قال ابن جريج: والأكثر على أن الآية عامّة في كل صدقة واجبة، أو تطوع.

التفسير وأوجه القراءة

﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾؛ أي: جماعة الرسل المذكورون في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ الرُّسُلِ﴾ وأتى بإشارة البعيد إشعاراً ببُعْد مرتبتهم في الكمال. ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ في مراتب الكمال؛ بأن خصصناه بمنقبة ليست لغيره؛ أي: لم نجعلهم سواءً في الفضيلة، وإن استَوَوْا في القيام بالرسالة؛ كالمؤمنين مُستَوون في صفة الإيمان ويتفاوتون في الطاعات بعد الإيمان. فإن قلت^(١): هذه الآية يُعارضها ما ورد في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «لا تفضلوني على الأنبياء»، وفي لفظ آخر: «لا تُفضلوا بين الأنبياء» وفي لفظ: «لا تحيروا بين الأنبياء»؟

قلت: لا تعارض بين القرآن والسنة بوجه من الوجوه؛ فالقرآن: فيه الإخبار من الله بأنه فضل بعض أنبيائه على بعض، والسنة: فيها النهي لعباده أن يُفضلوا بين أنبيائه، فمن تعرّض للجمع بينهما زاعماً أنهما متعارضان فقد غلطاً غلطاً بئناً.

ثم بين ذلك بقوله: ﴿مَنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾. قرأ الجمهور: ﴿كَلَّمَ﴾ بالتشديد، ورفع الجلالة، والعاثد على: ﴿مَنْ﴾ محذوف؛ تقديره: مَنْ كَلَّمَهُ اللهُ، وقرئ بنصب الجلالة، والفاعل مستتر، يعود على ﴿مَنْ﴾، وقرأ أبو المتوكل، وأبو نَهْشَلٍ، وابن السَّمِينِ شذوذاً: ﴿كَلَّمَ اللهُ﴾ بالألف، ونُصِبَ الجلالة مِنْ المُكالمَةِ، وهي: حُدُوثُ الكلامِ من اثنين، ومنه قيل: كَلِمُ اللهُ؛ أي: مُكالمَةُ؛ فعيل بمعنى مُفاعل؛ أي: منهم من كَلَّمَهُ اللهُ سبحانه وتعالى بلا واسطة، كموسى؛ حيث كَلَّمَهُ ليلةَ الحَيْرَةِ؛ وهي تحيُّره في معرفة طريقه في مسيره من مَدِينِ إلى مصر، وفي الطور، ومحمد ﷺ؛ حيث كَلَّمَهُ ليلة المعراج.

﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ﴾ على بعض ﴿دَرَجَاتٍ﴾؛ أي: في الدرجات، والفضائل؛ كما ثبت^(٢) في حديث الإسراء حين رأى النَّبِيُّ ﷺ الأنبياء في السموات بحسب

(١) الشوكاني.

(٢) ابن كثير.

تفاوت منازلهم عند الله عزّ وجلّ. وقال بعضُ المفسرين: أي رَفَعَ بعضَ الأنبياء والمرسلين على بعضهم الآخر في الدرجات والمنازل كإبراهيم؛ لأنه تعالى اتخذه خليلاً، ولم يُؤتِ أحداً مثله هذه الفضيلة، وإدريس فإنه تعالى رَفَعَهُ مكاناً علياً، وداودَ فإنه تعالى جَمَعَ له المُلْكُ والثبوة، ولم يَحْضُلْ هذا لغيره، وسليمانَ فإنه تعالى سَخَّرَ له الإنسَ والجنَّ والطيرَ والريّحَ، ولم يكنْ هذا حاصلًا لأبيه داود، ومحمداً ﷺ؛ فإنه تعالى خَصَّهُ بعموم رسالته، وبأنَّ شرعه ناسخ لجميع الشرائع، ولكن هذا تفسيرٌ بالرأي لا بالنقل، والأولى تَرْكُهُ مُبْهِمًا كما أْبْهَمَهُ سبحانه وتعالى، كما ذَكَرَهُ الشوكانيُّ.

﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَتِ﴾؛ أي: أعطيناه الآياتِ الباهرة، والمعجزاتِ الظاهرة الدالة على صدقه ونبوته، كإحياء الموتى، وإبراء الأكمه، والأبرص، والإخبار بالمغيبات. ﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾؛ أي: قوَّيناه. ﴿رُوحَ الْقُدُسِ﴾، أي: بالروح المقدس، وأَعْنَاهُ بجبريل عليه السلام في أول أمره، وفي وَسْطِهِ، وفي آخره؛ وهو نَفْخُ جبريل الروح في عيسى، وتعليمه العلوم، وحفظه من الأعداء، وإعانتته ورفعته إلى السماء حين أرادت اليهود قتله، فكان يسيرُ معه حيث سار.

فإن قلت^(١): لِمَ خُصَّ موسى وعيسى بالذكر من بين سائر الأنبياء؟

قلتُ: لَمَّا أُوتِيَا من الآياتِ العظيمة، والمعجزاتِ الباهرة.. خُصَّ بالذكر في باب التفضيل. فعلى هذا: كل مَنْ كان من الأنبياء أعظم آياتٍ، وأكثر معجزاتٍ.. كان أفضل؛ ولهذا أُحْرَزَ نبيُّنا ﷺ قِصَبَاتِ السِّبْقِ فِي الْفَضْلِ؛ لأنه أعظم الأنبياء آياتٍ، وأكثرهم معجزاتٍ، فهو أفضلهم ﷺ وعليهم أجمعين.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ عَدَمَ^(٢) اِفْتِتَالِهِمْ، أَوْ هُدَى^(٣) النَّاسَ جَمِيعًا؛ أي: ولو أرادَ

(١) الخازن.

(٢) الشوكاني.

(٣) البيضاوي.

اللَّهُ ذَلِكَ ﴿مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾؛ أي: ما اختلف الذين من بعد مجيء الرسل من الأمم المختلفة اختلافاً مؤدياً إلى الاقتتال. فَعَبَّرَ بِالمُسَبِّبِ الذي هو الاقتتال عن السبب الذي هو الاختلاف. ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمْ البَيِّنَاتُ﴾؛ أي: من بعد ما جاءتهم المعجزات الواضحة، والبراهين الساطعة التي جاءتهم بها رسلهم؛ بَأَنَّ جَعَلَهُمْ مُتَّفِقِينَ عَلَى اتِّبَاعِ الرِّسْلِ المتفقة على كلمة الحق. ﴿وَلَكِنْ ائْتَلَفُوا﴾ في الدين. وهذا الاستدراك واضح؛ لأن ما قبلها ضد لما بعدها؛ لأن المعنى: لو شاء الاتفاق لاتفقوا، ولكن شاء الاختلاف فاختلَفوا بمشيئته، ثم بيَّن الاختلاف فقال: ﴿فَإِنَّهُمْ مَنَّ آمَنَ﴾ بما جاءت به أولئك الرسل من كل كتاب، وعملوا به، وثبتوا عليه، ﴿وَمِنْهُمْ مَن كَفَرَ﴾ بذلك بإعراضه عنه؛ لخدلان الله إياه؛ كالنصارى بعد المسيح اختلفوا فصاروا فرقا، ثم تحاربوا. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا﴾ قيل: هذه الجملة كررت توكيدا للأولى، قاله الزمخشري. وقيل: لا توكيد، بل كرر ذكر المشيئة باقتتالهم تكديبا لمن زعم أنهم فعلوا ذلك من عند أنفسهم، ولم يوجبه قضاء من الله؛ أي: ولو شاء الله عدم اقتتالهم بعد هذا الاختلاف ما اقتتلوا. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ لا راد لحكمه، ولا مُبدل لقضائه، فهو يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، فيوفق من يشاء، ويخذل من يشاء، لا اعتراض عليه في فعله.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وصدقوا بما جاء به محمد ﷺ ﴿أَفِقُوا﴾؛ أي: اصرفوا وتصدقوا ﴿مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾؛ أي: مما أعطيناكم من الأموال في الخيرات ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ﴾ أي: من قبل أن يجيء ﴿يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ﴾ وهو: يوم القيامة؛ أي: لا يؤخذ فيه بدل، ولا فداء يقتدي به الإنسان نفسه من عذاب الله لو فرض، وإنما سمَّاه بيعاً؛ لأنَّ الفداء شراء النفس من الهلاك. والمعنى: قدّموا لأنفسكم اليوم من أموالكم، من قبل أن يأتي يوم لا تجارة فيه؛ فيكسب الإنسان ما يفتدي به من عذاب الله. ﴿وَلَا خُلَّةٌ﴾؛ أي: ولا مودة ولا صداقة تنفع يومئذ. قال تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ (١٧)، وقال أيضاً: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْأَلُونَ﴾ (١٨).

﴿وَلَا شَفَعَةٌ﴾ للكافرين؛ أي: ولا تنفعهم شفاعة الشافعين. وقرأ ابن كثير،

وأبو عمرو ويعقوب: بالفتح بلا تنوين في: بيع وخلة وشفاعة. وقرأ الباقون جميعاً: بالرفع.، وهما لغتان مشهورتان متواترتان، ووجهان معروفان عند النحاة.

﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ يعني^(١): والتاركون للزكاة هم الظالمون الذين ظلموا أنفسهم، أو وضعوا المال في غير موضعه، وصرفوه على غير وجهه، فوضع الكافرون موضعهم تغليظاً عليهم، وتهديداً لهم، كقوله: ﴿مَنْ كَفَرَ﴾ مكانَ وَمَنْ لَمْ يَحْجَّ، وإيداناً بأنَّ تَرَكَ الزكاة مِنْ صفاتِ الكُفَّارِ لقوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾.

وأخرج^(٢) عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن قتادة في الآية قال: قد عَلِمَ اللهُ أَنَّ ناساً يتخاللون في الدنيا، ويشفع بعضهم لبعض، فأما يوم القيامة: فلا حُلَّةَ إلا حُلَّةُ المتقين. وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، عن عطاء قال: الحمد لله الذي قال: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ولم يقل: والظالمون هم الكافرون.

الإعراب

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ فَمَنْ يَبْعَثْ عَلَيْهِمْ عَلَيْكَ عَلَيْهِمْ سُلُوكٌ سَخِرَ لَكُمْ فِيهِمْ﴾

﴿تِلْكَ﴾: مبتدأ. ﴿الرُّسُلُ﴾: بدل منه، أو عطف بيان، أو صفة له
﴿فَمَنْ يَبْعَثْ﴾: فعلٌ وفاعلٌ، والجملة خبرُ المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.
﴿عَلَيْهِمْ﴾: مفعولٌ به، ومضافٌ إليه. ﴿عَلَيْهِمْ﴾ جارٌ ومجرورٌ متعلقٌ ب﴿فَمَنْ يَبْعَثْ﴾.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ﴾

﴿مِنْهُمْ﴾: جارٌ ومجرورٌ خبرٌ مقدم. ﴿مَنْ﴾: اسمٌ موصولٌ في محلِّ الرفعِ مبتدأ. ﴿كَلَّمَ اللَّهُ﴾ فعلٌ وفاعلٌ، والجملة صلة الموصول، والعائدُ محذوفٌ:

(١) البيضاوي.

(٢) الشوكاني.

تقديره؛ كَلَّمَهُ اللهُ، والجملة من المبتدأ والخبر مستأنفة استئنافاً بيانياً، أو في محل الرفع خبر ثانٍ لتلك الرسل. ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ﴾: الواو عاطفة. ﴿رفع﴾: فعلٌ ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿بَعْضَهُمْ﴾: مفعول به ومضاف إليه. ﴿دَرَجَاتٍ﴾: منصوبٌ بنزع الخافض؛ تقديره: في درجات، وجملة ﴿وَرَفَعَ﴾ معطوفةٌ على جملة ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللهُ﴾.

﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَ وَأَيْدَتْهُ رُوحَ الْقُدُسِ﴾.

﴿وَأَتَيْنَا﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿أتينا﴾: فعل وفاعل، وهو بمعنى أعطينا. ﴿عِيسَى﴾: مفعول أول ﴿أَتَيْنَا﴾: صفةٌ له، وهو مضاف. ﴿مَرْيَمَ﴾: مضاف إليه مجرور بالفتحة؛ لأنه اسم لا ينصرف، والمانع له من الصرف: العلمية والتأنيث المعنوي. ﴿الْبَيْتَ﴾: مفعول ثانٍ، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللهُ﴾ على كونها مستأنفة. ﴿وَأَيْدَتْهُ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿أيدناه﴾: فعل وفاعل ومفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿أتيناه﴾، ﴿رُوحَ الْقُدُسِ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلقٌ بأيدنا.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا﴾.

﴿وَلَوْ﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية. ﴿لو﴾: حرف شرط غير جازم. ﴿شَاءَ اللهُ﴾: فعل وفاعل، والجملة فعل شرط لـ ﴿لو﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿مَا أَقْتَلَ﴾: ما: نافية. ﴿أَقْتَلَ الَّذِينَ﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب ﴿لو﴾ لا محل لها من الإعراب، وجواب ﴿لو﴾ هنا منفيٌ بما، فالفصيح أن لا يدخل عليه اللام كما في الآية، ويجوز في القليل أن تدخل عليه اللام فيقول: لو قام زيدٌ لَمَا قامَ عمرو، وجملة ﴿لو﴾ من فعل شرطها وجوابها مستأنفة. ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلقٌ بمحذوف وجوباً لوقوعه صلة الموصول. ﴿مِنْ بَعْدِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَقْتَلَ﴾. ﴿مَا﴾: مصدرية. ﴿جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ المصدرية، و ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدرٍ مجرور بالإضافة تقديره: من بعد مجيء البينات إياهم. ﴿وَلَكِنْ﴾

اختلفوا: ﴿ولكن﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة، ﴿لكن﴾: حرف استدراك. ﴿اختلفوا﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿لو﴾.

﴿فَإِنَّهُمْ مِّنْ ءَامَنٍ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَوْا وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾.

﴿فَإِنَّهُمْ﴾: الفاء: عاطفة تفصيلية ﴿منهم﴾: جار ومجرور خبر مقدم. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة معطوفة على جملة الاستدراك. ﴿ءَامَنٍ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، والجملة صلة الموصول. ﴿وَمِنْهُمْ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة، ﴿منهم﴾: خبر مقدم. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿فَإِنَّهُمْ مِّنْ ءَامَنٍ﴾، ﴿كَفَرَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، والجملة صلة الموصول. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَوْا﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿لو﴾ حرف شرط. ﴿شَاءَ اللَّهُ﴾ فعل شرطها. ﴿مَا أَفْتَلَوْا﴾ جوابها، وجملة ﴿لو﴾ معطوفة على جملة ﴿لو﴾ الأولى مؤكدة لها. ﴿وَلَٰكِنَّ اللَّهَ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿لَٰكِنَّ﴾: حرف نصب واستدراك. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يَفْعَلُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة خبر ﴿لَٰكِنَّ﴾ وجملة ﴿لَٰكِنَّ﴾ معطوفة على جملة ﴿لو﴾ الثانية. ﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول به. ﴿يُرِيدُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف؛ تقديره: ما يريد.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِي يَوْمَ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفِيعَةٌ ۗ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٧٥﴾﴾.

﴿يَأْتِيهَا﴾: ﴿يا﴾: حرف نداء ﴿أي﴾: منادى نكرة مقصودة ﴿ها﴾: حرف تنبيه زائد تعويضاً عما فات أي: من الإضافة ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل الرفع، أو في محل نصب صفة لأي. ﴿ءَامَنُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل، وجملة النداء مستأنفة. ﴿أَنفِقُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب النداء لا محل لها من الإعراب. ﴿مِمَّا﴾: جار ومجرور

متعلق بأنفقوا. ﴿رَزَقْنَاكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف؛ تقديره: رزقناكموه. ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ جار ومجرور متعلق أيضاً بأنفقوا، وجاز تعلق حرفين بلفظ واحد بفعل واحد لاختلافهما معنى؛ فإنَّ الأولى: للتبعيض، والثانية: لابتداء الغاية. ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر. ﴿يَأْتِي يَوْمٌ﴾ فعل وفاعل، منصوب بأن، والجملة في تأويل مصدر مجرور بالإضافة؛ تقديره: من قبل إثبات يوم. ﴿لَا بَيْعٌ فِيهِ﴾ ﴿لَا﴾: نافية تعمل عمل ليس. ﴿بَيْعٌ﴾: اسمها. ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر ﴿لَا﴾؛ تقديره: لا بيع موجوداً فيه، وجملة ﴿لَا﴾ من اسمها وخبرها في محل الرفع صفة ليوم تقديره: من قبل أن يأتي يوم موصوفٌ بعدم البيع فيه، وكذلك جملة قوله: ولا خلة فيه، ولا شفاعاً فيه، في محل الرفع معطوفة على جملة قوله: ﴿لَا بَيْعٌ فِيهِ﴾ على كونها صفة ليوم تقديره: موصوفٌ بعدم الخلة وبعدم الشفاعة فيه. ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾: مبتدأ. ﴿هُمْ﴾: ضمير فُضِّلَ، ﴿الظَّالِمُونَ﴾ خبره والجملة مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا﴾ التضعيف فيه للتعدية. ﴿دَرَجَاتٍ﴾: جمع درجة، وهي: المنزلة الرفيعة. ﴿الْبَيِّنَاتِ﴾: جمع بيّنة؛ وهي: المعجزة والحجة. ﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾: هو من التأييد بمعنى التثوية، يُقال: أيد الحق - من باب فَعَّلَ المضعف - يؤيده تأييداً إذا نصره وأظهره. ﴿لَا بَيْعٌ فِيهِ﴾ البيع معروف: وهو مقابلة مال بمال على وجه التملك، والفعل منه: باع يبيع، وهو من الأجوف اليائي. ومن قال: أباغ في معنى باع.. فقد أخطأ؛ لأنه لم يُسمع منهم.

﴿وَلَا خُلَّةٌ﴾: الخُلَّة: الصداقة والمودة، سُمِّيَتْ بذلك لأنها تتخلل الأعضاء؛ أي: تدخل خلالها ومنه الخليل. قال الشاعر:

وَكَانَ لَهَا فِي سَالِفِ الدَّهْرِ خُلَّةٌ يُسَارِقُ بِالطَّرْفِ الجِبَاءِ المُسْتَرَا

﴿وَلَا شَفَعَةٌ﴾: من الشَّفَع بمعنى: الضم؛ لانضمام الشافع إلى آخر ناصراً

له، وسائلاً عوناً، والشفاعة في اصطلاحهم: طلب الخير للغير من الغير.

البلاغة

﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾: وأشار بتلك التي للبعيد؛ لبُعد ما بينهم من الأزمان، وبين النبي ﷺ، أو بُعد مرتبتهم في الكمال، وأتى بتلك التي للواحدة المؤنثة وإن كان المشار إليه جمعاً؛ لأنه جمع تكسير، وجمع التكسير حكمه حكم الواحدة المؤنثة في الوصف، وفي عود الضمير، وفي غير ذلك. وكان جمع تكسير هنا لاختصار اللفظ، وإزالة قلق التكرار؛ لأنه لو قال: أولئك المرسلون فضلنا.. كان في اللفظ طولاً، وكان فيه التكرار.

﴿فَضَّلْنَا﴾: فيه التفات؛ لأنه خروج إلى متكلم من غائب؛ إذ قبله ذكر لفظ الله، وهو لفظ غائب.

﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾: هذا تفصيل لذلك التفضيل، ويسمى هذا في البلاغة: التقسيم، وكذلك في قوله: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ﴾. وبين لفظ ﴿ءَامَنَ﴾ و ﴿كَفَرَ﴾ طباقاً، وفي قوله: ﴿كَلَّمَ اللَّهُ﴾ أيضاً: التفات؛ إذ هو خروج إلى ظاهر غائب من ضمير متكلم؛ لما في ذكر هذا الاسم العظيم من التفضيم والتعظيم، ولزوال قلق تكرار ضمير المتكلم؛ إذ كان التركيب فضلنا وكلمنا ورفعنا وآتينا.

﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾: وفي هذا الإبهام من تفضيم فضله، وإعلاء قدره ما لا يخفى؛ لما فيه من الشهادة على أنه العَلَمُ الَّذِي لَا يَشْتَبُه، والمتميز الذي لا يَلْتَسِيسُ. وفي قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَوْا﴾: الإطناب حيث كرر جملة ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾: فيه قصرُ الصفة على الموصوف، وقد أُكِّدَتْ بالجملة الاسمية، وبضمير الفصل.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾﴾.

المناسبة

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ...﴾ الآيات، مناسبة^(١) هذه الآيات لِمَا قبلها: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُ فَضَّلَ بَعْضَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى بَعْضٍ، وَأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَهُ، وَفَسَّرَ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامَ، وَأَنَّهُ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ، وَفَسَّرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، وَنَصَّ عَلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامَ، وَتَفَضَّلَ الْمَتَّبِعَ يُفَهُمُ مِنْهُ تَفَضُّلُ التَّابِعِ، وَكَانَتِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى قَدْ أَحْدَثُوا بَعْدَ نَبِيِّهِمْ بَدْعًا، وَخِرَافَاتٍ فِي أَدْيَانِهِمْ وَعُقَائِدِهِمْ، وَنَسَبُوا اللَّهَ تَعَالَى إِلَى مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بُعِثَ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، فَكَانَ مِنْهُمْ الْعَرَبُ، وَكَانُوا قَدْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً، وَأَشْرَكُوا، فَصَارَ جَمِيعُ النَّاسِ الْمَبْعُوثِ إِلَيْهِمْ ﷺ عَلَى غَيْرِ اسْتِقَامَةٍ فِي شَرَائِعِهِمْ وَعُقَائِدِهِمْ، وَذَكَرَ تَعَالَى أَنَّ ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ وَهُمْ الْوَاضِعُونَ الشَّيْءَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ... أَتَى بِهَذِهِ الْآيَةِ الْعَظِيمَةِ الدَّالَّةِ عَلَى إِفْرَادِ اللَّهِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ الْمُتَضَمِّنَةِ بِصِفَاتِهِ الْعَالِيَا مِنَ الْحَيَاةِ، وَالِاسْتِبْدَادِ بِالْمَلِكِ، وَاسْتِحَالَةِ كَوْنِهِ مَحَلًّا لِلْحَوَادِثِ، وَمُلْكِهِ لِمَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَامْتِنَاعِ الشَّفَاعَةِ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَسَعَةِ عِلْمِهِ، وَعَدَمِ إِحَاطَةِ أَحَدٍ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وَبَاهِرِ مَا خَلَقَ مِنَ الْكُرْسِيِّ الْعَظِيمِ الْإِتْسَاعِ، وَوَصْفِهِ

(١) البحر المحيط.

بالمبالغة في العلو والعظمة، إلى سائر ما تَصَمَّنَتْهُ من أسمائه الحسنی، وصفاته العلیا، نبههم بها على العقيدة الصحيحة التي هي محض التوحيد، وعلى طرح ما سواها، ودَكَرَ أنه لا إكراه في الدين؛ فقد سطع نور الحق، وأشرق ضياؤه، فَمَنْ تَمَسَّكَ به.. فقد أستمسك بالعروة الوثقى، ودَكَرَ أنه وليُّ المؤمنين، وأن الكافرين لا وليَّ لهم إلا الطاغوت.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ...﴾ روى أبو داود والنسائي وابن حبان عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: تكون المرأة مقلاة، فتجعل على نفسها إن عاش لها ولدٌ أن تُهَوِّدَه، فلما أُجْلِيَتْ بنو النضير كان فيهم من أبناء الأنصار، فقالوا: لا ندعُ أبنائنا، فَأَنْزَلَ اللهُ ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ...﴾.

وأخرج ابن جرير من طريق سعيد، أو عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نزلت آية: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ في رجلٍ من الأنصار من بني سالم بن عوف يقال له: الحصين كان له ابنان نصرانيان، وكان هو مسلماً، فقال للنبي ﷺ: ألا أُسْتَكْرِهُمَا فإنهما قد أيا إلا النصرانية، فأنزل الله الآية.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ أخرج ابن جرير، عن عبدة، عن أبي لبابة في قوله: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قال: هم الذين كانوا آمنوا بعتسى، فلما جاءهم محمدٌ ﷺ.. آمنوا به، وأنزلت فيهم هذه الآية، وأخرج عن مجاهد قال: كان قومٌ آمنوا بعتسى، وقومٌ كفروا به، فلما بُعث محمدٌ ﷺ.. آمن به الذين كفروا بعتسى، وكفر به الذين آمنوا بعتسى، فأنزل الله هذه الآية.

التفسير وأوجه القراءة

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ ومما ورد في فضل هذه الآية الكريمة:

ما أخرجه مسلم عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ياأبا المنذر، أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قلتُ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ فضرب في صدري، وقال: «لِيَهْنِكَ العلم يا أبا المنذر».

وما أخرجه أبو داود عن واثلة بن الأسقع رضي الله عنه: أن النبي ﷺ جاءهم في صفة المهاجرين، فسأله إنسان: أي آية في القرآن أعظم؟ فقال: رسول الله ﷺ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾.

وما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ حين يصبح آية الكرسي، وآيتين من أول: ﴿حَدِّثْ تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾. . . حفظ يومه ذلك حتى يمسي، ومن قرأها حين يمسي. . . حفظ ليلته تلك حتى يصبح». وقال: حديث غريب.

وما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «لكلِّ شيءٍ سَنَامٌ، وإن سَنَامَ القرآنِ البقرة، وفيها آيةٌ هي سيدة آي القرآن؛ آية الكرسي» والمراد منه: تعظيم هذه السورة. وقوله هي سيدة آي القرآن؛ أي: أفضله.

وقال العلماء^(١): إنما تميّزت آية الكرسي؛ بكونها أعظم آية في القرآن؛ لما جمعت من أصول الأسماء والصفات، من الإلهية، والوحدانية، والحياة، والعلم، والقيومية، والملك، والقدرة، والإرادة، فهذه أصول الأسماء والصفات؛ وذلك لأن الله تعالى أعظم المذكور، فما كان ذاكراً له من توحيد وتعظيم. . . كان أعظم الأذكار. وفي هذه الأحاديث حجة لمن يقول: بجواز تفضيل بعض القرآن على بعض، وتفضيله على سائر كتب الله المنزلة.

وقالوا أيضاً: معنى أن هذه الآية - أو هذه السورة - أعظم، أو أفضل هو: أن الثواب المتعلق بها أكثر، وهذا هو المختار.

ومعنى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ أي: الإله الذي يستحق منكم العبادة. . . مُخْبِرٌ عنه بكونه لا معبود بحق في الوجود إلا هو سبحانه وتعالى، فجملة ﴿لَا﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ؛ نفى^(٢) الإلهية عن كل ما سواه، وأثبت الإلهية له

(١) الخازن.

(٢) الخازن.

سبحانه وتعالى، فهو كقولك: لا كريم إلا زيد، فإنه أبلغ من قولك: زيدٌ كريمٌ.

﴿الْحَيُّ﴾؛ أي: الباقي على الأبد، الدائم بلا زوال، الذي لا سبيل إليه للموت والفاء، والحي في صفة الله تعالى: هو الذي لم يزل موجوداً، وبالحياء موصوفاً، لم تحدث له الحياة بعد موتٍ، ولا يعتره الموت بعد حياة، وسائر الأحياء سواه يعترهم الموت والعدم، فكل شيء هالكٌ إلا وجهه سبحانه وتعالى.

﴿الْقَيُّومُ﴾؛ أي: القائم^(١) على كلِّ نفسٍ بما كسبت. وقيل: القائم بذاته، المقيم لغيره. وقال مجاهد^(٢): القيوم: القائم على كلِّ شيء؛ أي: القائم بتدبير خلقه في إيجادهم، وإرزاقهم، وجميع ما يحتاجون إليه. وقيل: هو القائم الدائم بلا زوال، الموجود الذي يمتنع عليه التغيير.

وقرأ الجمهور^(٣): ﴿الْقَيُّومُ﴾ على وزن فيعول، وقرأ ابن مسعود وابن عمر وعلقمة والنخعي والأعمش شذوذاً ﴿الْقِيَامُ﴾ بالألف، ورؤي ذلك عن عمر، وقرأ علقمة شذوذاً أيضاً ﴿الْقِيمِ﴾ كما تقول: دَيْرٌ وَدَيَارٌ، ولا خلاف بين أهل اللغة: أن القَيُّومَ أعرف عند العرب، وأصحُّ بناءً، وأثبتُ عِلَّةً. وقال أمية:

لَمْ تُخْلَقِ السَّمَاءُ وَالنُّجُومُ وَالشَّمْسُ مَعَهَا قَمَرٌ يَعُومُ
قَدَرَهَا الْمُهَيَّمُ الْقَيُّومُ وَالْحَشْرُ وَالْجَنَّةُ وَالنَّعِيمُ
إِلَّا لِأَمْرِ شَأْنُهُ عَظِيمُ

﴿لَا تَأْخُذُهُ﴾؛ أي: لا تعتره. ﴿سِنَّةٌ﴾؛ أي: نعاسٌ. ﴿وَلَا قَوْمٌ﴾ ثقيلٌ فيشغله عن تدبير خلقه وأمره؛ أي: لا يأخذه نعاسٌ فضلاً عن أن يأخذه نوم؛ لأن النوم والسهو والغفلة محالٌ على الله تعالى؛ لأن هذه الأشياء عبارة عن عدم العلم، وذلك نقص وآفة، والله تعالى منزّه عن النقص والآفات، وأن ذلك تغيّر، والله تعالى منزّه عن التغيير.

(١) الشوكاني.

(٢) الخازن.

(٣) البحر المحيط مع الشوكاني.

وفي «الجمل»^(١) قوله: ﴿وَلَا قَوْمٌ﴾ رتَّبهما بترتيب وجودهما؛ إذ وجود السنَّة سابق على وجود النوم، فهو على حدِّ لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها؛ قصداً إلى الإحاطة والإحصاء. والمعنى: أنه تعالى لا يغفل عن دقيق، ولا عن جليل. عبَّر بذلك عن الغفلة؛ لأنه سببها فأطلق اسم السبب على المسبَّب. والسنَّة: ما يتقدَّم النوم من الفتور مع بقاء الشعور، وهو المسمَّى: بالنعاس. والنوم: حالة تعرض بسبب استرخاء أعضاء الدماغ من رطوبة الأبخرة المتصاعدة، فتمنع الحواس الظاهرة من الإحساس رأساً، ويمكن إيقاظ صاحبه. وقيل: النوم مزيل للقوة والعقل، وأمَّا السنَّة: ففي الرأس، والنعاس: في العين. وقيل: السنَّة هي: النعاس. وقيل السنَّة: ريح النوم تبدو في الوجه، ثم تبعث إلى القلب، فينعس الإنسان فينام. انتهى.

وقال الشوكاني^(٢): وإذا ورد على القلب والعين دفعةً واحدة، فإنه يقال له: نوم، ولا يقال له: سنة، فلا يستلزم نفي السنَّة نفي النوم، وقد ورد عن العرب نفيهما جميعاً، ومنه قول زهير:

لَا سِنَّةَ طَوَالَ اللَّيْلِ تَأْخُذُهُ وَلَا يَنَامُ وَلَا فِي أَمْرِهِ فَتَنَدُ
فلم يكتفِ بنفي السنَّة.

وأيضاً فإن الإنسان يقدر على أن يدفع عن نفسه السنَّة، ولا يقدر على أن يدفع عن نفسه النوم؛ فقد يأخذه النوم، ولا تأخذه السنَّة. فلو وقع الاقتصار في النظم القرآني على نفي السنَّة.. لم يُفد ذلك نفي النوم، وهكذا لو وقع الاقتصار على نفي النوم.. لم يُفد نفي السنَّة، فكم من ذي سنة غير نائم، وكُرِّرَ حرف النفي للتخصيص على شمول النفي لكل واحد منهما. انتهى.

وأخرج مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً بخمس كلمات فقال: «إنَّ الله عزَّ وجلَّ لا ينام، ولا ينبغي

(١) جمل.

(٢) فتح القدير.

له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابُه النور - وفي رواية: النار - لو كشفه.. لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه».

﴿لَهُ﴾ سبحانه وتعالى، لا لغيره جميع ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ السبع من الملائكة ﴿و﴾ جميع ﴿مَا فِي الْأَرْضِ﴾ من الخلق مَلِكًا وَمَلَكًا. ذكر ما فيهما دونهما للردِّ على المشركين العابدين لبعض الكواكب التي في السماء، والأصنام التي في الأرض؛ أي: فلا تصلح أن تكون معبودة؛ لأنها مملوكةٌ لله، مخلوقةٌ له.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ﴾؛ أي؛ لا يشفع عنده أحدٌ من أهل السموات والأرض يومَ القيامة. ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾، أي: إلا بأمره وإرادته تعالى، وهذا ردُّ على المشركين؛ حيث زعموا أن الأصنام تشفع لهم، فإنه تعالى لا يأذن لأحدٍ في الشفاعة إلا للمطيعين، وهو ما استثناه بقوله: ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ يريد بذلك: شفاعة النبي ﷺ، وشفاعة بعض الأنبياء والملائكة، وشفاعة المؤمنين بعضهم بعضاً.

وفي هذا^(١) الاستفهام من الإنكار على مَنْ يزعم: أن أحداً من عباده يُقدِّر على أن ينفع أحداً منهم بشفاعة أو غيرها، ومن التقرُّيع والتوبيخ له ما لا مزيد عليه، وفيه من الدَّفْع في صدور عُبَادِ الْقُبُورِ، وَالصَّدِّ فِي وُجُوهِهِمْ، وَالْفَتِّ فِي أَعْضَادِهِمْ ما لا يرتاد قدره، ولا يبلغ مداه. ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ الضميران لـ ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، بتغليب العقلاء على غيرهم؛ أي: يعلم ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾؛ أي: ما هو حاضرٌ مشاهدٌ لهم، وهو: الدنيا وما فيها. ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾؛ أي: قُدَّامِهِمْ، وهو: الآخرة وما فيها. وقيل: بعكسه؛ لأنهم يُقدِّمون على الآخرة، وَيُخَلِّفُونَ الدُّنْيَا وراءَ ظُهُورِهِمْ. وقيل: يعلم ما كان قبلهم، وما كان بعدهم. وقيل: يعلم ما قَدَّموه بين أيديهم من خيرٍ أو شرٍّ، وما خَلَّفَهُمْ مما هم فاعلوه. والمقصود من هذا: أنه سبحانه وتعالى عالمٌ بجميع المعلومات، لا يخفى عليه شيءٌ من أحوال جميع خلقه، وكُنِّيَ بهاتين الجهتين عن سائر

(١) فتح القدير.

جهات من أحاط علمه به. ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾؛ أي: لا يعلمون شيئاً قليلاً من معلوماته. ﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ الله سبحانه وتعالى أن يُعَلِّمَهُمْ بها؛ أي: إنَّ أحدًا لا يحيط بمعلومات الله تعالى إلا ما شاء هو أن يُعَلِّمَهُمْ، أو المعنى: إنهم لا يعلمون الغيب إلا عند إطلاع الله بعض أنبيائه على بعض المغيبات؛ ليكون ما يُطَّلِعُهُمْ عليه من علم غَيْبِهِ دليلاً على نبوتهم؛ كما قال تعالى: ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَيَّ غَيْبُهُ أَحَدًا ۗ﴾ ﴿٢١﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾.

﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾ سبحانه وتعالى: ﴿السَّمَوَاتِ﴾ السبع ﴿وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: أحاط كرسِيُّه، واشتمل عليهما لعظمته. وأصل^(١) الكرسي في اللغة: من تركب الشيء بعضه على بعض، ومنه: الكرَّاسة؛ لتركُّب بعض أوراقها على بعض، والكرسيُّ في العُرف: اسم لما يُقعد عليه، سُمِّيَ به لتركُّب خشباته بعضها على بعض.

واختلفوا في المراد بالكرسيِّ هنا على أربعة أقوال:

أحدها: أنَّ الكرسيَّ: هو العرش.

والقول الثاني: أن الكرسيَّ: غير العرش، وهو أمامه، وهو فوق السموات ودون العرش، فهو جسم عظيم تحت العرش، وفوق السماء السابعة، وهو أوسع من السموات والأرض. وقال ابن كثير: والصحيح: أن الكرسيَّ غيرُ العرش، والعرش أكبر منه، كما دلَّت على ذلك الآثار والأخبار.

والقول الثالث: أنَّ الكرسي: هو الاسم الأعظم؛ لأن العلم يعتمد عليه، كما أن الكرسيَّ يُعتمد عليه.

والقول الرابع: المراد بالكرسيَّ: المُلك والسلطان والقدرة؛ لأن الكرسيَّ موضع السلطان، فلا يَبْعُد أن يُكنى عن الملك بالكرسيَّ على سبيل المجاز.

﴿وَلَا يَؤُودُهُ﴾؛ أي لا يُثقله، ولا يُجهدُه، ولا يُتعبُه، ولا يَشقُّ عليه ﴿حِفْظُهُمَا﴾؛ أي: حفظ السموات والأرض، فحَدَّثَ الفاعل، وأضاف المصدرَ

(١) الخازن.

إلى المفعول ﴿وَهُوَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿أَعْلَى﴾؛ أي: الرفيع فوق خلقه، الذي ليس فوقه شيءٌ فيما يجب له أن يوصف به، من صفات الجلال والكمال، فهو العليُّ بالإطلاق، المتعالي عن الأشباه والأنداد والأضداد ﴿أَعْظَمُ﴾؛ أي: ذو العظمة والكبرياء، الذي لا شيء أعظم منه، أو الذي يستحق كل ما سواه بالنسبة إليه، فهو تعالى أعلى وأعظم من كل شيء.

ومن فضائلها أيضاً: أنه روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ما قُرئت هذه الآية في دارٍ.. إلا هجرتها الشياطينُ ثلاثين يوماً، ولا يدخلها ساحرٌ ولا ساحرة أربعين ليلةً».

وعن عليٍّ رضي الله عنه أنه قال: سمعتُ نبيكم عليَّ أعواد المنبر وهو يقول: «مَنْ قرأ آية الكرسي في دُبُر كلِّ صلاةٍ مكتوبةٍ.. لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت»؛ أي: فإذا مات دخل الجنة، ولا يواظب عليها إلا صديقٌ أو عابدٌ، ومَنْ قرأها إذا أخذ مضجعه.. أَمِنَهُ عليٌّ نفسه، وجاره، وجار جاره، والأبيات التي حوله. ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾؛ أي: لا إجبار على الدخول في دين الإسلام؛ إذ الإكراه في الحقيقة: إلْزَامُ الْغَيْرِ فِعْلاً لَا يَرَى فِيهِ خَيْرًا يَحْمِلُهُ عَلَيْهِ ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرَّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾؛ أي: قد تَمَيَّزَ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ، وَالْإِيمَانُ مِنَ الْكُفْرِ، وَالْهُدَى مِنَ الضَّلَالَةِ؛ بكثرة الدلائل، والبراهين الساطعة. وقرئ بسكون الشين، وبضمها، وبفتح الراء والشين، وكله عدا قراءة الجمهور شاذ، وقرئ كذلك وبألف بعد الشين، وقرئ بإدغام دال ﴿قَدْ﴾ في تاء ﴿تَبَيَّنَ﴾ لجميع القراء في المتواتر، وقرئ بإظهارها شاذاً.

وقال الشوكاني^(١): وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية على أقوال:

الأول: أنها منسوخة؛ لأن رسول الله ﷺ قد أكره العرب عليَّ دين الإسلام، وقاتلهم، ولم يرض منهم إلا الإسلام، والناسخ لها: قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جِهْدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ﴾، وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَتِيلُوا﴾

(١) فتح القدير.

الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ ،
وقد ذهب إلى هذا كثير من المفسرين .

القول الثاني: أنها ليست بمنسوخة، وإنما نزلت في أهل الكتاب خاصة،
وأنهم لا يُكْرَهُونَ عَلَى الإسلام إذا أدَّوا الجزية، بل الذين يكرهون هم: أهل
الأوثان، فلا يُقبل منهم إلا الإسلام، أو السيف، وإلى هذا ذهب الشعبي
والحسن وقتادة والضحاك .

القول الثالث: أن هذه الآية في الأنصار خاصة، كما سبق لك بيان ما ورد
في ذلك .

القول الرابع: أن معناها لِمَنْ أسلم تحت السيف؛ أنه مكره، فلا إكراه في
الدين، إلى غير ذلك من الأقوال .

والذي ينبغي اعتماده، ويتعين الوقوف عنده: أنها في السَّبَبِ الذي نَزَلَتْ
لأجله، مُحْكَمَةٌ غيرُ منسوخة؛ وهو أن المرأة من الأنصار كانت مقلاة، لا يكاد
يعيش لها ولدٌ إلى آخر ما سبق ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾؛ أي: بالشیطان، أو
الأصنام، أو بكلِّ ما عُبد من دون الله ﴿وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾؛ أي: ويصدقُ بالله أنه
ربُّه، ومعبودُه من دون كلِّ شيءٍ كان يعبده، وفيه: إشارةٌ إلى أنه لا بد للكافر أن
يتوب أولاً عن الكفر، ويستبرأ منه، ثُمَّ يؤمن بعد ذلك بالله، فَمَنْ فعل ذلك . .
صحَّ إيمانه، وناسب ذلك أيضاً اتصاله بلفظ الغيِّ، ولم يكتفِ بالجملة الأولى؛
لأنها لا تستلزم الجملة الثانية؛ إذ قد يَرْفُضُ عبادتها، ولا يؤمن بالله، لكنَّ
الإيمان يستلزم الكفر بالطاغوت . ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ﴾؛ أي: تَمَسَّكَ ﴿بِالْعُرْوَةِ﴾؛
أي: بالعقدة ﴿الْوُثْقَى﴾؛ أي: المحكمة ﴿لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾؛ أي: لا انقطاع لتلك
العروة حتى تُوصَلَهُ إلى الجنة؛ أي: فقد أخذَ بالحبل الوثيق، الشديد المحكم
المأمون، الذي لا انقطاع له؛ أي: فقد أخذَ بالثقة بـ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ التي لا
انقطاع لصاحبها عن نعيم الجنة، ولا زوال عن الجنة، ولا هلاك بالبقاء في
النار . وهذا تمثيلٌ للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوَّره
السامع كأنه ينظرُ إليه بعينه، فيُحَكِّمُ اعتقاده . والمعنى: فقد عقَدَ لنفسه من الدين

عقداً وثيقاً لا تحلّه شبهة ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ قول من يتكلم بالشهادتين وقول من يتكلم بالكفر ﴿عَلِيمٌ﴾ بما في قلب المؤمن من الاعتقاد الطاهر، وما في قلب الكافر من الاعتقاد الخبيث، أو يقال: والله سميعٌ لدعائك يا محمد، عليمٌ بحرصك على إسلام أهل الكتاب؛ وذلك لأن رسول الله ﷺ كان يحبُّ إسلام أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا حول المدينة، وكان يسأل الله تعالى ذلك سراً وَعَلَانِيَةً.

﴿اللَّهُ وَيُؤْتِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ أي: الذين أرادوا أن يؤمنوا؛ أي: ناصِرُهُم، ومعينُهُم، ومحِبُّهُم، ومتولي أمورهم، وهدايتهم؛ كعبد الله بن سلام وأصحابه ﴿يُخْرِجُهُم﴾ بلطفه وتوفيقه ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾؛ أي: من ظلمات الكفر والضلالة، واتباع الهوى، وقبول الوسواس والشبه المؤدية إلى الكفر. وجمعت ﴿الظُّلُمَاتِ﴾ لاختلاف أنواع الضلالات ﴿إِلَى النُّورِ﴾؛ أي: إلى نور الإيمان والهداية، ووحد النور؛ لأن الإيمان واحد لا يتنوع.

وقال الواقدي^(١): كلُّ شيءٍ في القرآن من الظلمات والنور.. فإنه أراد به: الكفر والإيمان، غير التي في الأنعام، وهو: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ فإنه أراد به: الليل والنهار.

وقال الواسطي: يخرجهم من ظلمات نفوسهم إلى آدابها؛ كالرضا والصدق والتوكل والمعرفة والمحبة.

وقال أبو عثمان: يخرجهم من ظلمات الوحشة والفرقة إلى نور الوصلة والإلفة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: والذين صمّموا على الكفر أمرهم، ككعب بن الأشرف وأصحابه. ﴿أُولَئِكَ أَوْهَمُهُمْ﴾؛ أي: ولاة أمورهم. ﴿الطُّغْيَانِ﴾؛ أي: الشياطين، وسائر المضلين عن طريق الحق. وقرأ الحسن شذوذاً: ﴿الطُّوَاعِثِ﴾ بالجمع. ﴿يُخْرِجُونَهُمْ﴾ بالوسواس وغيرها من طرق الإضلال، وأتى بضمير الجمع؛ لأن الطواغوت في معنى الجمع. ﴿مِنَ النُّورِ﴾ الفطري؛ أي: الذي جبل

(١) البحر المحيط.

عليه الناس كافة، أو من نور البيئات التي يشاهدونها من جهة النبي ﷺ. ﴿إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾؛ أي: إلى ظلمات الكفر، والانهماك في الضلال والشهوات، أو إلى ظلمات الشكوك والشبهات. ﴿أَوَّلَيْكَ﴾ المذكورون من الطَّاغوت والكفار. ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾؛ أي: ملابسوها وملازموها. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾؛ أي: ماكثون فيها أبداً لا يموتون، ولا يخرجون بسبب ما لهم من الجرائم.

الإعراب

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾.

﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية تعمل عمل إن. ﴿إِلَهَ﴾: في محل نصب اسمها، وخبر ﴿لَا﴾ محذوف جوازاً تقديره: موجودٌ. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغٌ. ﴿هُوَ﴾ ضمير للمفرد المنزّه عن الذكورة والأنوثة والغيبة، في محل الرفع بدل من الضمير المستكن في خبر ﴿لَا﴾ تقديره: لا إله موجودٌ هو إلا هو، وجملة ﴿لَا﴾ من اسمها وخبرها في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة من المبتدأ والخبر مستأنفة استثناءً نحوياً لا محل لها من الإعراب. ﴿الْحَيُّ﴾: صفةٌ أولى للمبتدأ الذي هو الله، مرفوعٌ. ﴿الْقَيُّومُ﴾: صفةٌ ثانية له، وقيل^(١): مرفوع على أنه خبر بعد خبر، أو على أنه بدل من ﴿هُوَ﴾، أو من ﴿اللَّهُ﴾، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو، أو على أنه مبتدأ، والخبر: لا تأخذه. وأجود هذه الأوجه أولها؛ أي: جعله صفة للمبتدأ، وبدل عليه قراءة من قرأ: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ بالنصب، فقطع على إضمار أمدح، فلو لم يكن وصفاً.. ما جاز فيه القطع، ولا يقال في هذا الوجه: الفصل بين الصفة والموصوف بالخبر؛ لأن ذلك جائز حسن، تقول: زيدٌ قائمٌ العاقلُ.

﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾.

﴿لَا﴾: نافيةٌ ﴿تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ﴾: فعل ومفعول وفاعل. ﴿وَلَا نَوْمٌ﴾ ﴿الواو﴾:

(١) البحر المحيط.

عاطفة. ﴿لَا﴾: زائدة، زيدت لتأكيد نفي ما قبلها ﴿نَوْمٌ﴾: معطوف على ﴿سِنَّةٌ﴾،
والجملة الفعلية مستأنفة لا محل لها من الإعراب، ويجوز^(١) أن تكون خبراً آخر
للفظ الجلالة، أو خبراً لـ ﴿الْحَيُّ﴾، ويجوز أن تكون حالاً من الضمير المستتر في
القيوم؛ أي: يقوم بأمر الخلق غير غافل.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿لَهُ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل الرفع
مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة، أو في محل الرفع خبر بعد خبر للفظ الجلالة.
﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها. ﴿وَمَا
فِي الْأَرْضِ﴾: معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.

﴿مَنْ ذَا﴾: اسم استفهام مركب في محل الرفع مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: خبر له،
والجملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب. ﴿يَشْفَعُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير
يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول. ﴿عِنْدَهُ﴾: ظرف ومضاف إليه
متعلق بـ ﴿يَشْفَعُ﴾، ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ. ﴿بِإِذْنِهِ﴾: جار ومجرور ومضاف
إليه متعلق بـ ﴿يَشْفَعُ﴾.

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾.

﴿يَعْلَمُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله والجملة مستأنفة.
﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل النصب مفعول به؛ لأن عِلْمَ هنا بمعنى
عَرَفَ. ﴿بَيْنَ﴾: منصوب على الظرفية، والظرف متعلق بمحذوف صلة لـ ﴿مَا﴾،
أو صفة لها، وهو مضاف. ﴿أَيْدِي﴾: مضاف إليه مجرور بكسرة مقدّرة، وهو
مضاف، والضمير مضاف إليه ﴿وَمَا﴾ ﴿الْوَاوُ﴾: عاطفة. ﴿مَا﴾: معطوف على
﴿مَا﴾ الأولى. ﴿خَلْفَهُمْ﴾: ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بمحذوف صلة
لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها. ﴿وَلَا يُحِيطُونَ﴾ ﴿الْوَاوُ﴾: استثنائية ﴿لَا﴾: نافية

(١) العكبري.

﴿يُحِيطُونَ﴾: فعل وفاعل، والجمله مستأنفة ﴿بِشَيْءٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يُحِيطُونَ﴾. ﴿مَنْ عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف بصفة لشيء؛ أي: بشيء كائن من معلوماته. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يُحِيطُونَ﴾، ولا يضر^(١) تعلق هذين الحرفين المتحددين لفظاً ومعنى بعامل واحد؛ لأن الثاني ومجروره بدل من ﴿شيء﴾ بإعادة العامل بطريق الاستثناء؛ كقولك: ما مررت بأحد إلا بزيد. ﴿شَاءَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على الله، والجمله صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد - أو الرابط - محذوف تقديره: إلا بما شاء.

﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾.

﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجمله مستأنفة. ﴿السَّمَوَاتِ﴾: مفعول به ﴿وَالْأَرْضَ﴾: معطوف عليه. ﴿وَلَا يَئُودُهُ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَئُودُهُ﴾: فعل ومفعول. ﴿حِفْظُهُمَا﴾: فاعل ومضاف إليه، والجمله معطوفة على جملة ﴿وَسِعَ﴾. ﴿وَهُوَ﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿هُوَ﴾: مبتدأ. ﴿الْعَلِيُّ﴾: خبر أول. ﴿الْعَظِيمُ﴾: خبر ثانٍ، أو صفة لـ ﴿العلي﴾، والجمله مستأنفة.

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ﴾.

﴿لَا﴾: نافية. ﴿إِكْرَاهَ﴾: في محل النصب اسمها. ﴿فِي الدِّينِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر ﴿لَا﴾ تقديره: لا إكراه كائن في الدين، والجمله مستأنفة ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق. ﴿تَبَيَّنَ الرُّشْدُ﴾: فعل وفاعل ﴿مِنَ الْغَيِّ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَبَيَّنَ﴾؛ لأنه بمعنى تميّز، والجمله في محل الجر بلام التعليل المقدره؛ لأن هذه الجمله^(٢) كالعلة لانتفاء الإكراه في الدين، ولا موضع لها من

(١) الكرخي.

(٢) النهر والبحر.

الإعراب. ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾ ﴿فمن﴾: ﴿الفاء﴾: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدّر تقديره: إذا عرفت أنه لا إكراه في الدين، وأردت بيان حكم مَنْ كفر بالطاغوت.. فأقول لك: (من): اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط. ﴿يَكْفُرُ﴾: فعل شرط مجزوم بـ ﴿من﴾، وفاعله ضمير يعود على مَنْ. ﴿بِالطَّاغُوتِ﴾ متعلق بـ ﴿يَكْفُرُ﴾ ﴿وَيُؤْمِنُ﴾: معطوف على ﴿يَكْفُرُ﴾ مجزومٌ بـ ﴿من﴾، وفاعله ضمير يعود على مَنْ. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلق بـ ﴿يؤمن﴾.

﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿فَقَدِ﴾: الفاء: رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ وجوباً؛ لاقتراحه بقد. ﴿قد﴾ حرف تحقيق، ﴿اسْتَمْسَكَ﴾ في محل الجزم بـ ﴿من﴾ على كونه جواباً له، وفاعله: ضمير يعود على ﴿من﴾، وجملة ﴿من﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا المقدرّة مستأنفة. ﴿بِالْعُرْوَةِ﴾: متعلق بـ ﴿اسْتَمْسَكَ﴾ ﴿الْوُثْقَىٰ﴾: صفة للعروة. ﴿لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ لا: نافية. ﴿انْفِصَامَ﴾: في محل النصب اسمها ﴿لَهَا﴾: جار ومجرور خبر ﴿لَا﴾ تقديره: لا انفصام كائن لها، وجملة ﴿لَا﴾ في محل النصب حال من ﴿العروة﴾، والعامل فيها ﴿اسْتَمْسَكَ﴾، أو حال^(١) من الضمير المستتر في ﴿الْوُثْقَىٰ﴾، أو مستأنفة مقررّة لِمَا قبلها مِنْ وثاقَة العروة. ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿سَمِيعٌ﴾: خبر أول. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبر ثانٍ، والجملة مستأنفة.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة. ﴿الَّذِينَ﴾: مضاف إليه. ﴿ءَامَنُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿يُخْرِجُهُم﴾: فعل ومفعول، والفاعل ضمير يعود على الله، والجملة خبر^(٢) بعد

(١) الجمل.

(٢) اليضاوي.

خبر، أو حال من المستكن في الخبر، أو من الموصول، أو منهما، أو استئناف
مبين ومقرّر للولاية. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾: كلاهما متعلق بـ ﴿يُخْرِجُهُمْ﴾.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَآئِهِمُ الظُّلُمَاتُ﴾.

﴿وَالَّذِينَ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿الذين﴾: مبتدأ أول. ﴿كَفَرُوا﴾: صلة
الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿أُولَآئِهِمُ﴾: مبتدأ ثانٍ، ومضاف إليه.
﴿الظُّلُمَاتُ﴾: خبر للمبتدأ الثاني، والجملة خبر للمبتدأ الأول، والجملة من
المبتدأ الأول وخبره معطوفة على جملة قوله: ﴿اللَّهُ وَرِئُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

﴿يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَآئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿يُخْرِجُونَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة، أو حال^(١) من
الطاغوت، والعامل فيه معنى الطاغوت؛ لأنه بمعنى المضلّين، وهو نظير ما قاله
أبو علي من نصب: ﴿نَزَّاعَةً﴾ على الحال، والعامل فيها ﴿لظى﴾. ﴿مِنَ النُّورِ إِلَى
الظُّلُمَاتِ﴾ جار ومجرور متعلقان بـ ﴿يُخْرِجُونَهُمْ﴾ ﴿أُولَآئِكَ﴾: مبتدأ. ﴿أَصْحَابُ
النَّارِ﴾: خبر ومضاف إليه، والجملة مستأنفة. ﴿هُمْ﴾: مبتدأ. ﴿فِيهَا﴾: متعلق
بـ ﴿خَالِدُونَ﴾: وهو خبر المبتدأ والجملة مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿الْحَى﴾: عينه ولامه ياءان؛ لأنه من: حَيَّيْ بِيَاءَيْنِ، يحييا - من باب رضي -
فهو حيّ.

﴿الْقِيَوْمُ﴾: على وزن فيعول؛ لأنه من قام بالأمر يقوم به إذا دَبَّرَهُ، وأصله:
قيوم، اجتمعت الواو والياء، وسُبقَت إحداهما بالسكون، فقلبت الواو ياء،
وأدغمت الياء فيها، فصار قيوماً.

﴿سِنَةٌ﴾: أصله وَسَنَةٌ؛ لأنه من: وسن يسن، من باب: وعد يعد، فلما
حُذفت الواو في المضارع حذفت في المصدر.

(١) البحر المحيط.

﴿بَشَى مِنْ عِلْمِهِ﴾: العلم هنا: مصدر بمعنى اسم المفعول؛ أي: من معلوماته؛ كالخلق بمعنى: المخلوق، واللفظ بمعنى: الملفوظ.

﴿وَلَا يَتُودُهُ﴾: في «المصباح»: آده يؤده أوداً من باب: قال، ف: انآد بوزن انفعل؛ أي: نقل به، وآده أوداً إذا عطفه وحنآه. اهـ.

﴿أَعْلَى﴾ هو فعيل؛ لأن أصله عليو؛ لأنه من: علا يعلو، اجتمعت الواو والياء وسُبقت إحداهما بالسكون، فقلبت الواو ياء، فأدغمت الياء فيها، فصار علياً.

﴿بِالطَّغُوتِ﴾ والطاغوت^(١): بناء مبالغة؛ كالجبروت و الملكوت، واختلَف فيه فقيل: هو مصدر في الأصل، فلذلك يؤنث ويذكر كسائر المصادر الواقعة على الأعيان، وهذا مذهب الفارسي، وقيل: هو اسم جنس مفرد، فلذلك لزم الإفراد والتذكير، وهذا مذهب سيبويه، وقيل: هو جمع، وقد يؤنث بدليل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾، واشتقاقه من: طغى يطحى، كسعى يسعى، أو من: طغا يطحو على حسب ما فيه من الخلاف: هل هو من ذوات الواو، أو من ذوات الياء؟ وعلى كلا التقديرين فأصله: طَغِيْتُ، أو طَغُوْتُ؛ لقولهم: طغيان، فقلبت الكلمة: بأن قُدمت اللام وأخرت العين، فتحرك حرف العلة، وانفتح ما قبله، فقلبت ألفاً، فوزنه الآن: فلعوت، وقيل: تاؤه ليست زائدة، وإنما هي بدل من لام الكلمة، فوزنه: فاعول.

﴿بِالْمَرْوَةِ الْوُثْقَى﴾: العروة في الأصل: موضع شد اليد، وأصل المادة تدل على التعلق، ومنه: عروته إذا ألممت به متعلقاً به، واعتراه الهمُّ إذا تعلق به. و ﴿الْوُثْقَى﴾: على وزن فعلى للتفضيل، تأنيث الأوثق؛ كفضلى تأنيث الأفضل، وجمعها على: وُثُقٌ؛ ككبرى وكُبر، وأما وُثُقٌ بضمين: فجمع وثيق. ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الولي: فعيل بمعنى فاعل، وهو الناصر.

(١) سمين.

البلاغة

﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾: وتقديم السنّة على النوم يفيد المبالغة من حيث إن نفي السنّة يدل على نفي النوم، ففي ذكره ثانياً صريحاً إفادة المبالغة؛ أي: لا تأخذه سنّة فضلاً عن أن يأخذه نوم، وكُررت ﴿لَا﴾ تأكيداً، وفائدتها: انتفاء كل واحد منهما على حدّته؛ إذ لو أسقطت ﴿لَا﴾.. لا حُتمل انتفاؤهما بقيد الاجتماع. تقول: ما قام زيد وعمرو، بل أحدهما، ولا يقال: ما قام زيد ولا عمرو، بل أحدهما.

﴿اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾: هذا الكلام: إما من^(١) باب الاستعارة التمثيلية، مبني على تشبيه الهيئة العقلية المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالحبل المحكم، وإما من باب الاستعارة المفردة؛ حيث استعيرت العروة الوثقى للاعتقاد الحق. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾: فيه استعارة تصريحية؛ حيث شبه الكفر بالظلمات والإيمان بالنور. قال في «تلخيص البيان»: وذلك من^(٢) أحسن التشبيهات؛ لأن الكفر كالظلمة يتسكع فيها الخابط، ويضل فيها القاصد، والإيمان كالنور الذي يؤمّه الجائر، ويهتدي به الحائر، وعاقبة الإيمان مضيئة بالنعيم والثواب، وعاقبة الكفر مظلمة بالجحيم والعذاب.

وقال أبو حيان^(٣): وذكروا في هذه الآيات أنواعاً من الفصاحة، وعلم البيان:

منها: في آية الكرسي حسن الافتتاح؛ لأنها افتتحت بأجلّ أسماء الله تعالى، وتكرار اسمه في ثمانية عشر موضعاً، وتكرير الصفات، والقطع للجمل بعضها عن بعض، ولم يصلها بحرف العطف.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ فإن النوم

(١) الجمل.

(٢) تلخيص البيان.

(٣) البحر المحيط.

موت وغفلة، و ﴿أَلْحَى الْقِيَوْمَ﴾ يناقضه، وفي قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ﴾.

ومنها: التشبيه في قراءة من قرأ شذوذاً: ﴿وَسُحُ كَرْسِيهِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بسكون السين وضم العين، والسماوات والأرض بالرفع: مبتدأ وخبر؛ أي: كوسع كرسيه، فإن كان الكرسي جُرمًا: فتشبيهه محسوس بمحسوس، أو معنى: فتشبيهه معقول بمحسوس.

ومنها: معدول الخطاب في قوله: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ إذا كان المعنى لا تُكرهوا على الدين أحدًا.

ومنها: الطباق في قوله أيضاً: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ وفي قوله: ﴿ءَامِنُوا﴾ و ﴿كَفَرُوا﴾ وفي قوله: ﴿الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾.

ومنها: التكرار في الإخراج لتباين تعليقهما.

ومنها: التأكيد بالمضمر في قوله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ انتهى.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ
الَّذِي يُعْبَدُ وَيُمَيِّتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ
فَأَتَتْ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢٥﴾ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى
قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُعْبَدُ هَذَا هَدَاهُ اللَّهُ بِمَا شَاءَ إِنَّهُ مُبْتَلِيُ الْبَشَرِ
إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ قُلُوبًا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا مِّنَ الْغَايِبِ وَأَنظُرْ إِلَى الْعِزَّةِ لِمَا تَنَزَّلَتْ
فِي هَذِهِ الْقُرْآنِ وَالْغَايِبِ لِمَا نَزَّلْنَا مِن مِّنَ آيَاتِ رَبِّكَ لِقَوْمٍ يُعْقِلُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذْ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَّلَمْتُ نَارًا تَلْقَوْنَ أَيْدِيَهُمْ فَلْيَخْرُجْ
مِنْهَا وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَّلَمْتُ نَارًا تَلْقَوْنَ أَيْدِيَهُمْ
فَلْيَخْرُجْ مِنْهَا وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَّلَمْتُ نَارًا
تَلْقَوْنَ أَيْدِيَهُمْ فَلْيَخْرُجْ مِنْهَا وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ
أَوَّلَمْتُ نَارًا تَلْقَوْنَ أَيْدِيَهُمْ فَلْيَخْرُجْ مِنْهَا وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى
قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ
سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٢٧﴾﴾ .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ...﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها^(١): أنه تعالى لما أخبر أنه ولي الذين آمنوا، وأخبر أن الكفار أولياؤهم الطاغوت.. ذكر هذه القصة التي جرت بين إبراهيم والذي حازه، وأنه ناظر ذلك الكافر فغلبه وقطعه؛ إذ كان الله وليه، وانقطع ذلك الكافر وبهت؛ إذ كان وليه هو الطاغوت. ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ فصارت هذه القصة مثلاً للمؤمن والكافر اللذين تقدم ذكرهما.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ...﴾ وهذا إخبار من الله تعالى بأن الظالم لا يهديه، وظاهره العموم، ومناسبة^(٢) هذه الآية بهذا الإخبار ظاهرة؛ لأنه ذكر حال مدع شركة الله في الإحياء والإماتة، مُموهاً بما فعله أنه إحياء

(١) البحر المحيط.

(٢) البحر المحيط.

وإماتة، ولا أحد أظلم ممن يدعي ذلك، فأخبر الله تعالى: أن من كان بهذه الصفة من الظلم، لا يهديه الله إلى اتباع الحق، ومثل هذا محتوم عليه عدم الهداية، محتوم له بالكفر.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ لِإِبْرَاهِيمَ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُنحِي الْمَوْتَى...﴾ مناسبة^(١) هذه الآية لما قبلها في غاية الظهور؛ إذ كلاهما أتى بها دلالة على البعث المنسوب إلى الله تعالى في قول إبراهيم لنمرود: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ لكن المار على القرية أراه الله ذلك في نفسه، وفي حمارة وإبراهيم عليه السلام أراه ذلك في غيره وقُدِّمت آية المار على آية إبراهيم عليه السلام، وإن كان إبراهيم عليه السلام مقدماً في الزمان على المار؛ لأنه تعجب من الإحياء بعد الموت وإن كان تعجب اعتبار فأشبهه الإنكار، وإن لم يكن إنكاراً.. فكان أقرب إلى قصة النمرود وإبراهيم عليه السلام. وأما إن كان المار كافراً: فظهرت المناسبة أقوى ظهور، وأما قصة لَبَّة - أي شدة سؤاله - إبراهيم عليه السلام فهي سؤال لإرثائه كيفية الإحياء؛ ليشاهد عياناً ما كان يعلمه بالقلب، وأخبر به نمرود.

التفسير وأوجه القراءة

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ؟﴾؛ أي: هل^(٢) انتهى إليك يا محمد خبر الذي خاصم إبراهيم في ربه وجادله؛ لأن ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ كلمة يوقف بها المخاطب على تعجب منها، فالهمزة لإنكار النفي، ولتقرير المنفي، أي: هل انتهى إليك يا محمد خبر هذا الطاغوت كيف تصدَّى لإضلال الناس، وإخراجهم من النور إلى الظلمات الذي حاج، وخاصم إبراهيم عليه السلام في معارضة ربوبية ربه؟ والهاء في ﴿رَبِّهِ﴾ يرجع إلى ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، أو إلى ﴿الَّذِي حَاجَّ﴾ فهو ربهما. وقرأ علي بن أبي طالب شذوذاً: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ بسكون الراء، وهو من إجراء

(١) البحر المحيط.

(٢) الخازن.

الوصل مجرى الوقف، وهذا استشهاد^(١) على ما ذكر من أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت، وتقرير له؛ كما أن ما بعده وهو قوله: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ﴾ استشهاد على ولاية الله للمؤمنين، وتقرير لها. وإنما بدأ بهذا؛ لرعاية الاقتران بينه وبين مدلوله، ولأن فيما بعده تعدد، أو تفصيلاً. والذي حاج إبراهيم عليه السلام هو: نمرود بن كوش بن كنعان بن سام بن نوح عليه السلام، وهو أول من وضع التاج على رأسه، وتجبر في الأرض، وادّعى الربوبية، ملك زمانه، وصاحب النار والعوضة، وكان ابن زنا، وهو أول من صلب، وقطع الأيدي والأرجل. ﴿أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾؛ أي: طغى، وادّعى الربوبية، فحاج إبراهيم عليه السلام؛ لأن أعطاه الله الملك؛ أي: إنَّ إِيْتَاءَ الْمُلْكَ لَهُ حَمَلَهُ عَلَى الْبَطْرِ، وأورثه الكبر والعنوة، فحاج لذلك. وقال الزمخشري^(٢): فإن قلت: كيف جاز أن يؤتي الله الملك الكافر؟

قلت: فيه قولان: آتاه ما غلب به وتسلط، من المال والخدم والاتباع، وأما التغليب والتسليط: فلا، وقيل: ملكه امتحاناً لعباده. انتهى.

وقال مجاهد^(٣): مَلِكُ الْأَرْضِ أَرْبَعَةٌ؛ مؤمنان وكافران، فأما المؤمنان: فسليمان بن داود، وذو القرنين. وأما الكافران: فنمرود، وبختنصر. واختلفوا في وقت هذه المحاجة.

فقيل: لما كَسَرَ إِبْرَاهِيمَ الْأَصْنَامَ سَجَنَهُ نَمْرُودَ، ثم أخرج له ليجرقه فقال له: مَنْ رَبِّكَ الَّذِي تَدْعُونَا إِلَيْهِ؟ قال إبراهيم: الذي يحيي ويميت. وقيل: كان هذا بعد إلقائه في النار، وخروجه منها سالماً. وذلك أن الناس قحطوا على عهد نمرود، وكان الناس يمتارون من عنده، فكان إذا آتاه الرجل في طلب الطعام.. سأله: مَنْ رَبِّكَ؟ فإن قال: أنت، باع منه الطعام. فأتاه إبراهيم، فقال له: مَنْ

(١) الجمل.

(٢) البحر المحيط.

(٣) الخازن.

ريك؟ فقال له إبراهيم: ربي الذي يحيي ويميت؛ كما ذكره تعالى بقوله: ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُعْبَدُ وَيُمِيتُ﴾ بفتح ياء ربي. وقرأ حمزة بسكونها، وقرىء شذوذاً بحذفها. و ﴿إِذْ﴾ ظرف لـ ﴿حَاجَّ﴾؛ أي: ربي هو الذي يخلق الحياة والموت في الأجساد، وفيه إشارة إلى أنه هو الذي أوجد الكافر، ويحيه ويميته؛ كأنه قال: ربي الذي يحيي ويميت، هو متصرف فيك وفي أشباهك، بما لا تقدر عليه أنت ولا أشباهك، من هذين الوصفين العظيمين المشاهدين للعالم، اللذين لا ينفع فيهما حيل الحكماء، ولا طب الأطباء، وفيه إشارة أيضاً إلى المبدأ والمعاد. واختار إبراهيم من آيات الله الإحياء والإماتة؛ لأنهما أبداع آيات الله، وأشهداها وأدلها على تمكُّن القدرة. ﴿قَالَ﴾ نمرود اللعين ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ قرأ جمهور القراء^(١): ﴿أَنَا أُحْيِي﴾ بطرح الألف التي بعد النون من ﴿أَنَا﴾ في الوصل، وأثبتها نافع وابن أبي أوس. أراد^(٢) إبراهيم عليه السلام أن الله هو الذي يخلق الحياة والموت في الأجساد، وأراد الكافر أنه يقدر أن يعفو عن القتل، فيكون ذلك إحياء، وعلى أن يقتل، فيكون ذلك إماتة. فكان هذا جواباً أحق، لا يصح نصبه في مقابلة حجة إبراهيم؛ لأنه أراد غير ما أراده الكافر. فلو قال له: ربُّه الذي يخلق الحياة والموت في الأجساد، فهل تقدر على ذلك؟ لبهت الذي كفر بادىء بدء، وفي أول وهلة، ولكنه انتقل معه إلى حجة أخرى تنفيساً لخناقه وإرسالاً لعنان المناظرة. ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ له اتنني ببيان ذلك، فدعا نمرود برجلين من السَّجَن، فقتل أحدهما، وترك الآخر، قال: هذا بيان ذلك. قال إبراهيم: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ﴾، أي: يطلعها كل يوم من المشرق ﴿فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾؛ أي: فأطلعها ولو يوماً واحداً من المغرب إن كنت صادقاً فيما تدعيه من الربوبية، قال له ذلك؛ لكون هذه الحجة لا تجري فيها المغالطة، ولا يتيسر للكافر أن يخرج عنها بمخرج مكابرة ومشاغبة. وكانوا أهل تنجيم^(٣). وحركة الكواكب من المغرب إلى المشرق معلومة لهم. والحركة

(١) الشوكاني.

(٣) نسفي.

(٢) الشوكاني.

الشرقية المحسوسة لنا قسرية؛ كتحريك الماء النمل على الرحى إلى غير جهة حركة النمل، فقال: إن ربي يحرك الشمس قسراً على غير حركتها، فإن كنت رباً فحرّكها بحركتها فهو أهون ﴿فَبُهَّتْ أَلَّذِي كَفَرْتُ﴾؛ أي: تحير نمروذ وسكت بغير حجة، فبقي مغلوباً لا يجد للحجة مقالاً، ولا للمسألة جواباً، ولم يقل: فبهت الذي حاج؛ إشعاراً بأن تلك المحاجة كُفِّر.

قراءة الجمهور^(١): ﴿فَبُهَّتْ﴾ مبنياً للمفعول، والفاعل المحذوف إبراهيم؛ إذ هو المناظر له، فلما أتى بالحجة.. بهته بذلك وحيره وغلبه. ويحتمل أن يكون الفاعل المحذوف المصدر المفهوم من ﴿قَالَ﴾؛ أي: فحيره قول إبراهيم وبهته. وقرأ ابن السميع شذوذاً: ﴿فَبُهَّتْ﴾ بفتح الباء والهاء، والظاهر أنه متعد كقراءة الجمهور مبنياً للمفعول؛ أي: فبهت إبراهيم الذي كفر، ف ﴿أَلَّذِي﴾ في موضع نصب، وقيل المعنى: فبهت الكافر إبراهيم، أي: سب وقذف إبراهيم حين انقطعت الحجة، ولم تكن له حيلة. ويحتمل أن يكون لازماً، ويكون الذي كفر فاعلاً، والمعنى فبهت؛ أي: أتى بالبهتان وقرأ أبو حيوه شذوذاً: ﴿فَبُهَّتْ﴾ بفتح الباء وضم الهاء، وهي لغة في بهت بكسر الهاء، وقرئ شذوذاً أيضاً فيما حكاه الأخفش ﴿فَبُهَّتْ﴾ بكسر الهاء.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أنفسهم بالكفر إلى طريق الحجة؛ أي: لا يلهمهم الحجة والبيان في مقام المناظرة والبرهان. بخلاف أوليائه المتقين. قيل وعنى بالظالمين: نمروذ، ولكن الظاهر العموم، والذي يظهر أن هذا إخبار من الله بأن من حَكَمَ عليه وقضى بأن يكون ظالماً، أي: كافراً، وقدر أن لا يسلم، فإنه لا يمكن أن تقع هداية من الله له ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ (١٦).

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ قرأ الجمهور ﴿أَوْ﴾ ساكنة الواو. قيل ومعناها التفضيل، وقيل التخيير في التعجيب من حال من ينشأ منهما. وقرأ^(٢) أبو

(٢) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط.

سفيان بن حسين شذوذاً ﴿أَوْ كَالَّذِي﴾ بفتح الواو، وهي حرف عطف دخل عليها ألف التثنية، والكاف بمعنى إلى فهو معطوف على قوله: ﴿إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ﴾؛ أي: ألم ينته علمك يا محمد إلى قصة الذي حاج إبراهيم، وإلى قصة الذي مرَّ وجاوز على قرية وهو عزيز بن شرخيا؟ والقرية: هي بيت المقدس حين خربه بُحْتَنَصَّرُ، أو القرية التي أَهْلَكَ اللَّهُ فِيهَا الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ حَذَرَ الْمَوْتِ، أي: هل انتهت إليك يا محمد خبره وقصته كيف هداه الله وأخرجه من ظلمة الاشتباه إلى نور العيان؟.

ومقصود القصة^(١): تعريف منكري البعث قدرة الله تعالى على إحياء خلقه بعد إمامتهم، لا تعريف اسم ذلك المار في هذه القصة دلالة عظيمة بنبوة نبينا محمد ﷺ؛ لأنه أخبر اليهود بما يجدونه في كتبهم ويعرفونه، وهو أمي لم يقرأ الكتب القديمة.

﴿وَمَنْ﴾؛ أي: والحال أن تلك القرية ﴿خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾؛ أي: خالية ساقطة جدرانها على سقوفها؛ وذلك أن السقوف سقطت أولاً، ثم وقعت الحيطان عليها بعد ذلك. ﴿قَالَ﴾ ذلك المار ﴿أَنْ يُّحْيِيَ﴾؛ أي: كيف يحيي ﴿هَذِهِ﴾ القرية الخاوية ﴿اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾؛ أي: قال كيف يحيي الله سبحانه وتعالى أهل هذه القرية بعد موتهم!! تعجباً من قدرة الله تعالى على إحيائها، واستعظماً لقدرته، واعترافاً بالقصور عن معرفة طريق الإحياء؛ وذلك^(٢) لِمَا رَأَى مِنْ دُثُورِهَا، وشدة خرابها، وبعدها عن العود إلى ما كانت عليه. ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ﴾ مكانه فألبته ميتاً ﴿وَأَمَاتَهُ اللَّهُ﴾ وعمرت القرية بعد مضي سبعين سنة من موته وتكامل ساكنوها وتراجع بنوا إسرائيل إليها ﴿ثُمَّ بَعَثَهُ﴾؛ أي: أحياه في آخر النهار، فلما^(٣) بعثه الله عز وجل بعد موته، كان أول شيء أحيا الله فيه: عينيه؛ لينظر بهما إلى صنع الله فيه كيف يحيي بدنه، فلما استقل سويماً ﴿قَالَ﴾ الله تعالى له بواسطة المَلِكِ: يا عزيز ﴿كَمْ لَبِثْتُ﴾؛ أي: مكثت هنا بعد الموت؛

(٣) ابن كثير.

(١) الخازن.

(٢) ابن كثير.

أي: كم قدر الزمان الذي مكثت فيه هنا ميتاً قبل أن أبعثك من مكانك حياً؟
 ﴿قال﴾ عزير ﴿لَيْثُتُ يَوْمًا﴾ واحداً؛ وذلك أن الله تعالى أماته ضحى في أول
 النهار، وأحياه بعد مئة سنة في آخر النهار قبل أن تغيب الشمس، فقال: لبثت
 يوماً، وهو يرى أن الشمس قد غابت، ثم التفت فرأى بقية من الشمس، فقال:
 ﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾؛ أي: بل لبثت بعض يوم، وظن أن الشمس شمسُ يومِ إمامته
 ﴿فَأَلَّ﴾ الله تعالى له بواسطة الملك ﴿بَلْ لَيْثُتُ﴾؛ أي: مكثت ميتاً هنا ﴿مِائَةً﴾
 عاير. و ﴿بَلْ﴾ هذه عاطفة لهذه الجملة على جملة محذوفة تقديرها: قال ما
 لبثت هذه المدة، بل لبثت مئة عام. وقرأ نافع وابن كثير وعاصم بإظهار التاء في
 لبثت، وهو أَحْسَنُ لِيُعَدَّ مَخْرَجَ التَّاءِ من مخرج التاء، قاله الشوكاني ولعلهم رأوه
 أسهل؛ لأن كلا القراءتين متواتر؛ فلا تفاضل بينهما. وقرأ الباقون بإدغام التاء في
 التاء لِيَتَقَارِبَهُمَا في المخرج.

﴿فَأَنْظَرَ إِلَى طَعَامِكَ﴾ أي التَّيْنِ وَالْعِنْبِ الذي كان معه قبل موته،
 ﴿وَشَرَابِكَ﴾؛ أي: العصير ﴿لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾؛ أي: لم يتغير، ولم ينضب في هذه
 المدة المتطاولة، فكان التين والعنب كأنه قد قطف من ساعته، والعصير كأنه
 عُصِرَ مِنْ سَاعَتِهِ، واللبن كأنه قد حُلبَ من ساعته.

وقرأ ابن مسعود: ﴿وهذا طعامك وشرابك لم يتسنه﴾، وقرأ طلحة
 ابن مصرف ﴿وانظر لطعامك وشرابك لمائة سنة﴾، وروي عن طلحة أيضاً أنه
 قرأ: ﴿لَمْ يَسَنَّ﴾ بإدغام التاء في السين، وحذف الهاء، وكل هذه القراءات شاذة
 عدا قراءة الجمهور. وقراءة الجمهور بإثبات الهاء في الوصل، وقرأ حمزة
 والكسائي ويعقوب وخلف في المتواتر بحذفها وصلاً فقط. والتَّسَنُّهْ: مأخوذ من
 السَّنة؛ أي: لم تغيره السنون، أو المعنى على التشبيه؛ كأنه لم تمرَّ عليه المئة
 سنة لبقائه على حاله، وعدم تغيره، وإن شككت فانظر إلى طعامك وشرابك لم
 يتغير بمرور الزمان، وكان معه عنب وتين وعصير، فوجدها على حالها لم تفسد.
 ﴿وَأَنْظَرَ إِلَى حِمَارِكَ﴾ كيف تقطعت أوصاله، وكيف تلوح عظامه بيضاء، فنظَّرَ فإذا
 هو عظامٌ بيضٌ، فرَّغَبَ اللهُ تَعَالَى الْعِظَامَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، ثم كساها اللحم

والجلد، وأحياء وهو ينظر.

فعلنا ذلك - الإحياء - لتعابن ما ابتعدته من الإحياء بعد دهر طويل
﴿وَلَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾؛ أي: ولكي نجعلك علامة للناس في إحياء الموتى،
وأنهم يحيون على ما يموتون لأنه مات شاباً، وبعث شاباً، وعبرة للناس؛ لأنه
كان ابن أربعين سنة حين أماته الله، وابنه ابنُ مئة وعشرين سنة حين بعثه الله.
وقيل: إنه أتى قومه راكباً حماره وقال: أنا عزيز. فكذبوه، فقال: هاتوا التوراة،
فأخذ يقرؤها عن ظهر قلبه، ولم يحفظها أحد قبله، وقيل: رجع إلى منزله فرأى
أولاده شيوخاً وهو شاب.

﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾؛ أي: عظام الحمار، أو الأموات الذين تعجب من
إحيائهم ﴿كَيْفَ نُنشِرُهَا﴾ قرأ الكوفيون وابن عامر بالزاي المنقوطة؛ أي: كيف
نرفع بعضها على بعض، ونركبه عليه، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر
ويعقوب ﴿ننشرها﴾ بالراء المهملة؛ أي: كيف نحياها ونخلقها؟ من أنشر الله
الموتى إذا أحياهم. وروى أبان عن عاصم ﴿ننشرها﴾ بفتح النون الأولى وسكون
الثانية وضم الشين والراء، من نشرَ بمعنى: أحيأ وهي قراءة شاذة، وقرأ أبي
شدوذاً: ﴿كيف ننشئها﴾ بالياء؛ أي: نخلقها، وقال بعضهم: العظام لا تحيي
على الانفراد حتى ينضم بعضها إلى بعض، فالزاي أولى بهذا المعنى؛ إذ هو
بمعنى الانضمام دون الإحياء. ﴿ثُمَّ نَكْسُوهَا﴾؛ أي: العظام ﴿لِحَمًا﴾؛ أي:
نبت عليها العصب والعروق واللحم والجلد والشعر، ونجعل فيه الروح بعد
ذلك. والمعنى: ثم نستر العظام باللحم كما يستر الجلد باللباس.

وفي الآية^(١): تقديم وتأخير، تقديره: وانظر إلى حمارك، وانظر إلى العظام
كيف ننشئها، ولنجعلك آية للناس ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكُمْ﴾؛ أي: فلما اتضح له عياناً
ما كان استغربه أولاً من إحياء القرية، وراه عياناً في نفسه ﴿قَالَ﴾ عزيز ﴿أَعْلَمُ﴾
علم^(٢) مشاهدة بعد العلم اليقيني الحاصل بالفطرة والأدلة العقلية ﴿أَنَّ اللَّهَ عَلَى

(٢) الجمل.

(١) الخازن.

كُلِّ شَيْءٍ ﴿١﴾ من الإمامة والإحياء ﴿قَدِيرٌ﴾ قرأ الجمهور^(١): ﴿تَبَيَّنَ﴾ مَبْنِيًّا للفاعل، وقرأ ابن عباس شذوذاً ﴿تُبَيَّنَ له﴾ مَبْنِيًّا للمفعول، وقرأ ابنُ السَّمِيفِ شذوذاً أيضاً ﴿بُيِّنَ له﴾ مَبْنِيًّا للمفعول بغير تاء. وقرأ الجمهور ﴿أَعْلَمُ﴾ مضارعاً، فيه ضمير المار. وقال ذلك على سبيل الاعتبار، وقرأ حمزة والكسائي^(٢): ﴿اعلم﴾ من: عَلِمَ الثلاثي أمراً من الله، أو من المَلَكِ عن الله، أو منه لنفسه؛ نَزَلَهَا منزلة الأجنبي المخاطب، وقرئ شذوذاً ﴿أُعْلِمُ﴾ أمراً من: أَعْلَمَ الرباعي؛ أي: قال الله له: أَعْلِمُ غيرك بما شاهدته من قدرة الله تعالى.

﴿و﴾ اذكر يا محمد قصة ﴿إذ قال إبراهيم﴾ الخليل عليه السلام؛ أي: طلب إبراهيم من ربه أن يريه كيف يحيي الموتى، وقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ سأله عن إراءة كيفية الإحياء مع إيمانه الجازم بالقدرة الربانية، فكان يريد أن يعلم بالعيان ما كان يوقن به بالوجدان.

قال الحسن^(٣) والضحاك وقتادة وعطاء وابن جريج: سبب سؤاله: أنه رأى جيفة مطروحة في شط البحر، وقد توزعها دواب البحر والبر، فإذا مدَّ البحر.. أكل منها دواب البحر، وإذا جزر البحر.. جاءت السباع فأكلت، وإذا ذهبت السباع.. جاءت الطيور، فأكلت وطار، فلما رأى إبراهيم ذلك تعجب منها، وقال: يا رب، إني قد علمت أنك لتجمعها من بطون السباع وحواصل الطيور وأجواف الدواب، فأرني كيف تحييها؛ لأعين ذلك، فأزداد يقيناً، فعاتبه الله تعالى على ذلك حيث ﴿قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنُوا﴾؛ أي: أتسألني عن ذلك، لم توقن وتصدق بقدرتي على الإحياء. ﴿قَالَ﴾ إبراهيم ﴿بَلَى﴾ يا رب آمنت وصدقت أنك قادر على الإحياء، وليس سؤالي لعدم إيماني بذلك ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾؛ أي: ولكن سألتك عن ذلك؛ ليوقن قلبي ويزداد طمأنينةً وبصيرةً بمُضَامَّةِ العيان إلى الوحي والاستدلال، أو سألتك لتسكن حرارة قلبي، وأعلم بأنني خليلك مجاب الدعوة والمطلوب من السؤال أن يصير العلم بالاستدلال ضرورياً.

(٣) مراخ وخازن.

(١) البحر المحيط.

(٢) النهر.

فإن قلت: كيف قال ﴿أَوْلَمْ تُؤْمِنُ﴾ وقد علم أنه أثبت الناس إيماناً؟

قلت: ليجيب بما أجابه به؛ لما فيه من الفائدة الجليلة للسامعين. قال الله سبحانه وتعالى: إن أردت ذلك يا إبراهيم ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ أشتاتاً. قال مجاهد: كانت طاووساً وغراباً وحمامة وديكاً؛ أي: خذ أربعة أنواع من الطيور ﴿فَصُرَّهُنَّ إِلَيْكَ﴾. قرأ حمزة: ﴿فَصِرْهِنَّ﴾ بكسر الصاد، ومعناه: قطعهن ومزقهن. وقرأ الباقون بضمها، وتخفيف الراء، ومعناه: أضْمُمُهُنَّ وأملهنَّ إليك وأجمعهن عندك؛ أي: خذ أربعة أنواع منها، وأضْمُمُهُنَّ إليك، وأجمعهن عندك، ثم اذبحهن، وقطع لحومهن، واخلط بعضهن ببعض حتى يصبحن كتلة واحدة^(١). وقرأ ابن عباس وقوم شذوذاً ﴿فَصُرَّهِنَّ﴾ - بتشديد الراء وضم الصاد وكسرهما - من: صَرَّه يَصُرُّه ويَصِرُّه إذا جمعه، نحو: صَرَّه يَصُرُّه ويَصِرُّه، وعنه أيضاً: ﴿فَصُرَّهِنَّ﴾ - بفتح الصاد وتشديد الراء وكسرهما - من الصرِيَّة.

﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ﴾؛ أي؛ ضع على كل جبل من الجبال التي بحضرتك؛ أي: على أربعة أجبل من الجبال التي بقربك ﴿مِنَهُنَّ جُزْءًا﴾؛ أي: جزءاً من لحومهن المجزأة. وقرأ الجمهور ﴿جُزْءًا﴾ بإسكان الزاي وبالهمزة، وضم أبو بكر شعبة الزاي فقرأ: ﴿جُزْءًا﴾. وقرأ أبو جعفر ﴿جُزْءًا﴾ بحذف الهمزة وتشديد الزاي؛ أي: جُزِيء لحومهن، وفرقهن على رؤوس الجبال ﴿ثُمَّ ادْعُهُنَّ﴾؛ أي: نادهن بأسمائهن، وقل لهن: تعالين بإذن الله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّكَ﴾؛ أي: يجئن إليك مشياً أو طيراناً ﴿سَعِيًّا﴾؛ أي؛ حالة كونهن ساعيات مسرعات إليك في مشيهن، أو طيرانهن. وقيل معنى: ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَعِيًّا﴾؛ أي: مشياً سريعاً ولم تأتِ طائرة ليتحقق أن أرجلهن سليمة في هذه الحالة. ﴿وَأَعْلَمُ﴾ يا إبراهيم ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾؛ أي: غالب على جميع الممكنات، لا يعجزه شيء عما يريد ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبيره وصنعه، عليم بعواقب الأمور وغايات الأشياء. روي أنه عليه السلام أمر بذبحها، ورتف ريشها، وتقطيعها جزءاً جزءاً، وخلط دماؤها

(١) البحر المحيط.

ولحومها، وأن يمسك رؤوسها بيده، ثم أمر بأن يجعل أجزاءها على الجبال على كل جبل ربعاً من كل طائر، ثم يصيح بها: تعالين بإذن الله تعالى، ثم أخذ كل جزء يطير إلى الآخر حتى تكاملت الجثث، ثم أقبلت كل جثة إلى رأسها سعيّاً على أرجلها، وانضم كل رأس إلى جثته، وصار الكل أحياء بإذن الله تعالى.

الإعراب

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾.

﴿أَلَمْ﴾: الهمزة للاستفهام التقريري التعجبي ﴿لم﴾: حرف نفي وجزم.
 ﴿تَرَ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿لم﴾، وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على كل من يصلح للخطاب، والجملة مستأنفة ﴿إِلَى الَّذِي﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿تَرَ﴾. ﴿حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل، ﴿فِي رَبِّهِ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق بـ﴿حَاجَّ﴾. ﴿أَنْ آتَاهُ﴾: مصدرية. ﴿آتَاهُ اللَّهُ﴾: فعل ومفعول أول وفاعل. ﴿الْمُلْكَ﴾ مفعول ثانٍ، والجملة صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل المقدره تقديره: لأجل إتياء الله إياه الملك، والجار والمجرور متعلق بـ﴿حَاجَّ﴾.

﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُعْبِدُ وَيُؤْتِي﴾.

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى، متعلق بـ﴿حَاجَّ﴾. ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل جر مضاف إليه ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُعْبِدُ وَيُؤْتِي﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت ﴿رَبِّي﴾: مبتدأ ومضاف إليه ﴿الَّذِي﴾: خبر، والجملة في محل النصب مقول القول. ﴿يُعْبِدُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة له. ﴿وَيُؤْتِي﴾: معطوف على ﴿يُعْبِدُ﴾.

﴿قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على نمرود اللعين، والجملة

مستأنفة ﴿أَنَا أُحْيِ وَأُمِيتُ﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَنَا﴾: ضمير منفصل في محل الرفع مبتدأ، والاسم منه أن، والألف زائدة لبيان الحركة في الوقف؛ ولذلك حذفت وصلأ، والصحيح أن فيه لغتين:

إحداهما: لغة تميم وهي إثبات أَلِفِهِ وصلأ ووقفأ.

والثانية: إثباتها وقفأ، وحذفها وصلأ. وقيل بل ﴿أَنَا﴾ كله ضمير، وفيه لغات: أنا، وأن؛ كلفظ أن الناصبة وأن، وكأنه قدم الألف على النون فصار آن مثل آن، المراد به: الزمان، وقالوا: أنه، وهي هاء السكت، لا بدل من الألف. اهـ «سمين». وجملة ﴿أُحْيِ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل النصب مقول القول ﴿وَأُمِيتُ﴾: معطوف على أحي.

﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾.

﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾: مقول محكي لـ ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ وإن شئت قلت: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ﴾. الفاء: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا كنت قادراً كقدرة الله.. فأقول لك: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ ﴿إِنْ﴾: حرف نصب وتوكيد ﴿اللَّهِ﴾: اسمها. ﴿يَأْتِي﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾ ﴿بِالشَّمْسِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَأْتِي﴾ وجملة ﴿يَأْتِي﴾: في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ تقديره: فإن الله أت بالشمس، والجملة الاسمية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر. ﴿مِنَ الْمَشْرِقِ﴾: متعلق بـ ﴿يَأْتِي﴾ أيضاً ﴿فَأْتِ بِهَا﴾ الفاء: عاطفة ﴿أَتَتْ﴾: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، وفاعله ضمير يعود على الكافر اللعين. ﴿بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾: كلاهما متعلق بـ ﴿أَتَتْ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة إن على كونها مقولاً لجواب إذا المقدر.

﴿فَبُهتَ الَّذِي كَفَرَ﴾.

﴿فَبُهتَ﴾: الفاء: حرف عطف وتقرير. ﴿بُهتَ الذي﴾: فعل وفاعل،

وهذا^(١) الفعل من جملة الأفعال التي جاءت على صورة المبني للمفعول، والمعنى فيها على البناء للفاعل؛ فلذلك فسروه بدهش وتحير. ف ﴿الَّذِي كَفَرُ﴾: فاعل، لا نائب فاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾. ﴿كَفَرُ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الموصول والجملة صلة له.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استئنافية ﴿الله﴾: مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَهْدِي﴾: فعل مضارع، وفاعله: ضمير يعود على الله. ﴿الْقَوْمَ﴾: مفعول به. ﴿الظَّالِمِينَ﴾: صفة له، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾.

﴿أَوْ﴾: حرف عطف وتفصيل وتخيير في التعجب، ﴿الكاف﴾: زائدة، ﴿الذي﴾: في محل الجر معطوف على الموصول في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ﴾، والتقدير: ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم، أو الذي مرَّ على قرية، وإن شئت قلت: الكاف حرف جر معنًى، ﴿إِلَى الَّذِي﴾: في محل الجر بالكاف، والجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور في قوله: ﴿إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ﴾؛ لأن حروف الجر بعضها يتقارض عن بعض، كما هو كثير في كلامهم، كما أشرنا إلى هذا الوجه الأخير في محل التفسير ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ ﴿الواو﴾: حالية. ﴿هي﴾: مبتدأ. ﴿خَاوِيَةٌ﴾: خبره، والجملة^(٢) في محل نصب حال من الفاعل الذي في ﴿مَرَّ﴾، أو من ﴿قَرْيَةٍ﴾، ولكن مجيء الحال من النكرة إذا تأخرت قليل، وقيل: الجملة في محل الجر صفة لـ ﴿قَرْيَةٍ﴾، ويُبَعِدُ هذا القول الواو.

﴿قَالَ أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾.

(١) الجمل.

(٢) البحر المحيط.

﴿قَالَ﴾: فعل، وفاعله ضمير يعود على المار، والجمله مستأنفة. ﴿أَنْ يُّعِيءَ﴾ إلى قوله: ﴿مَوْتَهَا﴾: مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَنْ﴾: اسم استفهام بمعنى متى في محل النصب على الظرفية الزمانية، أو بمعنى كيف في محل النصب حال من ﴿هَذَا﴾، وعلى كلا التقديرين، فالعامل فيه ﴿يُّعِيءَ﴾. ﴿يُّعِيءَ هَذَا اللهُ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجمله في محل النصب مقول القول ﴿بَعْدَ مَوْتَهَا﴾: ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يُّعِيءَ﴾.

﴿فَأَمَاتَهُ اللهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾.

﴿فَأَمَاتَهُ﴾: الفاء: عاطفة تفرعية، ﴿أَمَاتَهُ اللهُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجمله معطوفة على جملة ﴿قَالَ﴾. ﴿مِائَةَ﴾: منصوب على الظرفية الزمانية متعلق بـ ﴿أَمَاتَهُ﴾. ﴿عَامٍ﴾ مضاف إليه. ﴿ثُمَّ بَعَثَهُ﴾. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب، ﴿بَعَثَهُ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجمله معطوفة على جملة ﴿فَأَمَاتَهُ﴾.

﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، والجمله مستأنفة. ﴿كَمْ لَبِثْتُ﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿كَمْ﴾: اسم استفهام في محل النصب على الظرفية متعلق بـ ﴿لَبِثْتُ﴾؛ أي: كم مدة لبثت. ﴿لَبِثْتُ﴾: فعل وفاعل، والجمله في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على المار، والجمله مستأنفة ﴿لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَبِثْتُ﴾ فعل وفاعل ﴿يَوْمًا﴾: ظرف متعلق به، والجمله في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف بمعنى بل: التي للإضراب ﴿بَعْضَ﴾: معطوف على ﴿يَوْمًا﴾ وهو مضاف. ﴿يَوْمٍ﴾ مضاف إليه.

﴿قَالَ بَل لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى جَمْرِكَ وَرَجْمِكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانظُرْ إِلَى الظَّيْرِ كَيْفَ نُفِثْنَا بِهَا ثُمَّ نَكَسْنَاهَا لِحْمًا﴾.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة. ﴿بَلَّ﴾
لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت:
﴿بَلَّ﴾: حرف عطف وإضراب. ﴿لَبِثْتُ﴾: فعل وفاعل. ﴿مِائَةَ عَامٍ﴾: ظرف،
ومضاف إليه متعلق بـ ﴿لَبِثْتُ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة محذوفة هي
مقول ﴿قَالَ﴾ تقديرها: قال: ما لبثت يوماً أو بعض يوم، بل لبثت مئة عام.
﴿فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ﴾ الفاء: عاطفة. ﴿انظُرْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود
على المار، والجملة معطوفة على جملة ﴿بَلَّ لَبِثْتُ﴾ على كونها مقول القول
لـ ﴿قَالَ﴾. ﴿إِلَى طَعَامِكَ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿انظُرْ﴾،
﴿وَشَرَابِكَ﴾: معطوف على طعامك ﴿لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ ﴿لَمْ﴾: حرف نفي وجزم
﴿يَتَسَنَّهْ﴾ فعل مضارع مجزوم بسكون آخره؛ أعني: الهاء؛ لأنها أصلية، وفاعله
ضمير يعود على الطعام والشراب، والجملة في محل النصب حال من ﴿طَعَامِكَ
وَشَرَابِكَ﴾ تقديره: حالة كونهما غير مُتَسَنَّهَيْنِ؛ أي: متغيَّرين. ﴿وَأَنْظُرْ﴾
﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿انظُرْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على المار، والجملة
في محل النصب معطوفة على جملة قوله: ﴿فَأَنْظُرْ﴾. ﴿إِلَى حِمَارِكَ﴾: جار
ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿انظُرْ﴾. ﴿وَلِنَجْمِكَ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة، اللام:
لام كي، ﴿نَجْعَلُكَ﴾: فعل ومفعول أول منصوب بأن مضمرة بعد لام كي،
وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿ءَايَةً﴾: مفعول ثانٍ. ﴿لِلنَّاسِ﴾: جار ومجرور
صفة ﴿لَايَةً﴾، وجملة ﴿نَجْعَلُكَ﴾ صلة أن المصدرية، وأن مع صلتها في تأويل
مصدر مجرور باللام تقديره: ولجعلنا إياك آية للناس، والجار والمجرور^(١)
معطوف على مقدَّر متعلق بفعل مقدر قبله بطريق الاستئناف، مُقَرَّر لمضمون ما
سَبَقَ؛ تقديره: فعلنا بك ما فعلنا من إحيائك بعد ما ذكر؛ لتعابن ما ابتعدته من
الإحياء بعد دهر طويل، ولنجعلك آية للناس. ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى أَعْظَامِكَ﴾ ﴿الواو﴾:
عاطفة، ﴿انظُرْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على المار، والجملة معطوفة
على جملة قوله: ﴿فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ﴾. ﴿إِلَى أَعْظَامِكَ﴾: جار ومجرور متعلق

(١) أبو السعود.

به. ﴿كَيْفَ تُنْشِرُهَا﴾ ﴿كَيْفَ﴾: في محل النصب على الحالية، وصاحب الحال مفعول ﴿تُنْشِرُهَا﴾، ﴿تُنْشِرُهَا﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجر بدل من ﴿الْعَظَامِ﴾. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب. ﴿نَكَّسُوهَا لِحَمَاءً﴾: فعل ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿كَيْفَ تُنْشِرُهَا﴾.

﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿فَلَمَّا﴾: الفاء؛ عاطفة، ﴿لَمَّا﴾: حرف شرط غير جازم ﴿تَبَيَّنَ﴾: فعل ماضٍ له متعلق به، وفاعله ضمير يعود على معلوم من السياق تقديره: فلما تبين له كيفية الإحياء التي استغريها. والجملة فعل شرط لـ ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على المار، والجملة جواب ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب. وجملة ﴿لَمَّا﴾ - من فعل شرطها وجوابها - معطوفة على^(١) مقدر يقتضيه المقام تقديره: فأنشزها الله تعالى، وكساها لحمًا، فنظر إليها، فتبين له كيفية الإحياء، فلما تبين له؛ أي: أتضح له انضاحاً تاماً... قال: أعلم... الآية. ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَعْلَمُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على المار، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب. ﴿اللَّهُ﴾ اسمها. ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿قَدِيرٌ﴾، وهو خبر ﴿أَنَّ﴾، وجملة ﴿أَنَّ﴾ - من اسمها وخبرها - في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي ﴿أَعْلَمُ﴾ تقديره: أعلم قدرة الله على كل شيء.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَٰئِكَ ثُمُورٌ﴾.

﴿وَإِذْ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة قصة على قصة، أو استثنائية. ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بمحذوف تقديره: واذكر يا محمد قصة ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾. ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه

(١) الجمل.

ل **﴿إِذْ﴾** ، **﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾** : مقول محكي ل **﴿قَالَ﴾** ، وإن شئت قلت : **﴿رَبِّ﴾** منادى مضاف حذف منه حرف النداء ؛ لكثرة الاستعمال ، منصوب وعلامة نصبه فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة اجتزاء عنها بالكسرة ، وجملة النداء في محل نصب مقول **﴿قَالَ﴾** . **﴿أَرِنِي﴾** : فعل ، ومفعول أول ، وفاعله ضمير يعود على الله . وأرى هنا : بصرية^(١) متعدية لواحد ، وبدخول همزة النقل عليها طلبت مفعولاً آخر هو : جملة الاستفهام . **﴿كَيْفَ﴾** اسم استفهام في محل نصب على الحال ب **﴿تُحْيِي﴾** . **﴿تُحْيِي﴾** : فعل مضارع ، وفاعله ضمير يعود على الله . **﴿الْمَوْتَى﴾** : مفعول به ، وجملة **﴿تُحْيِي﴾** في محل نصب مفعول ثانٍ ل **﴿أَرِنِي﴾** تقديره : ربّ أرنى كيفية إحيائك الموتى . وجملة رأى في محل نصب مقول **﴿قَالَ﴾** . **﴿قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنْ﴾** : فعل ماضٍ ، وفاعله ضمير يعود على الله ، والجملة مستأنفة **﴿أَوْلَمْ تُؤْمِنْ﴾** مقول محكي ل **﴿قَالَ﴾** ، وإن شئت قلت : الهمزة للاستفهام التقريري ؛ كالهزمة في قوله : **﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾** .
والواو : عاطفة على محذوف تقديره : أتسأل ، و **﴿لم تؤمن﴾** **﴿لم﴾** : حرف نفي وجزم **﴿تُؤْمِنُ﴾** مجزوم بلم ، وفاعله ضمير يعود على إبراهيم ، والجملة في محل نصب معطوفة على ذلك المحذوف على كونها مقولاً ل **﴿قَالَ﴾** .

﴿قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لَّيَطْمِئَنَّ قَلْبِي﴾ .

﴿قَالَ﴾ : فعل ، وفاعله ضمير يعود على إبراهيم ، والجملة مستأنفة **﴿بَلَىٰ﴾** : مقول محكي ، وإن شئت قلت : **﴿بَلَىٰ﴾** : حرف جواب لإثبات النفي ، ومدخولها محذوف تقديره : بلَى آمن . والجملة المحذوفة في محل نصب مقول **﴿قَالَ﴾** .
﴿وَلَٰكِن﴾ : **﴿الواو﴾** : عاطفة . **﴿لَٰكِن﴾** : حرف استدراك . **﴿لَّيَطْمِئَنَّ﴾** اللام : لام كي . **﴿يطمئن﴾** : فعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي **﴿قَلْبِي﴾** : فاعل ، ومضاف إليه ، والجملة صلة أن المضمرة تقديره : ولكن لاطمئنان قلبي ، والجار والمجرور متعلق بمحذوف تقديره : ولكن سألتك لاطمئنان قلبي ، وجملة الاستدراك معطوفة

(١) أبو السعود .

على محذوف تقديره؛ بلى آمنت، وما سألت عن غير إيمان، ولكن سألت ليطمئن.

﴿قَالَ فَخَذَ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرَّهُنَّ إِلَيْكَ﴾.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة.
﴿فَخَذَ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ إلى آخر الآية: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿فَخَذَ﴾ الفاء: رابطة لجواب شرط محذوف تقديره: إن أردت ذلك.. ﴿خَذَ﴾: فعل، وفاعله ضمير يعود على إبراهيم، والجملة في محل الجزم جواب لذلك الشرط المحذوف، وجملة الشرط المحذوف مع جوابه في محل النصب مقول قال.
﴿أَرْبَعَةً﴾: مفعول به. ﴿مِّنَ الطَّيْرِ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿أَرْبَعَةً﴾. ﴿فَصُرَّهُنَّ﴾: الفاء: عاطفة، ﴿صُرَّهُنَّ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على إبراهيم
﴿إِلَيْكَ﴾: جار ومجرور متعلق به، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَخَذَ أَرْبَعَةً﴾.

﴿ثُمَّ أَجْعَلَ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾.

﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب. ﴿أَجْعَلَ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على إبراهيم، والجملة معطوفة على جملة ﴿صُرَّهُنَّ﴾. ﴿عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿اجعل﴾. ﴿مِّنْهُنَّ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من ﴿جُزْءًا﴾؛ لأنه نعت نكرة فلما قُدم عليها.. نصب حالاً.
﴿جُزْءًا﴾: مفعول به لـ ﴿اجعل﴾؛ لأنه بمعنى ألق، فيتعدى لمفعول واحد.

﴿ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَا تَيْنَكَ سَعِيًّا وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف ﴿أَدْعُهُنَّ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على إبراهيم، والجملة معطوفة على جملة قوله؛ ﴿ثُمَّ أَجْعَلَ﴾. ﴿يَا تَيْنَكَ﴾ فعل، وفاعل، ومفعول. في محل الجزم بالطلب السابق ﴿سَعِيًّا﴾: حال من ضمير الفاعل، أو منصوب على المصدر النوعي؛ لأنه من الإتيان؛ إذ هو إتيان بسرعة، فكأنه قيل: يا تينك إتياناً سريعاً. ﴿وَأَعْلَمَ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿اعلم﴾: فعل

أمر، وفاعله ضمير يعود على إبراهيم، والجملة في محل نصب، معطوفة على جملة قوله: ﴿فَخَذَ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ على كونها مقولاً لـ ﴿قَالَ﴾. ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب ومصدر ﴿اللَّهِ﴾: اسمها ﴿عَزِيزٌ﴾: خبر أول لها. ﴿حَكِيمٌ﴾: خبر ثانٍ، وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدرٍ سَادٌّ مَسْدٌ مفعولٌ ﴿اعلم﴾ تقديره: واعلم كون الله عزيزاً حكيماً.

التصريف ومفردات اللغة

﴿حَاجَّ إِزْرَهُمْ﴾: يقال حاجَّ حاجَّةً محاجة إذا خاصمه وجادله. من باب: فاعَلَ. والمحاجة: المغالبة من الجانبين. ومعنى: ﴿حَاجَّ إِزْرَهُمْ فِي رَيْبِهِ﴾؛ أي: عارض حجته بمثلاً، أو أتى على الحجة بما يبطلها، أو أظهر المغالبة في الحجة، ثلاثة أقوال.

﴿قَبِهَتْ أَلْدَى كَفْرًا﴾: على صورة المبني للمفعول، ومعناه على البناء للفاعل؛ كما سبق. وفي «القاموس»: والبهت: الانقطاع والحيرة. وفعلهما كَعَلِمَ وَنَصَرَ وَكُرُمَ وَزَهَى. وهو مبهوت، لا باهت ولا باهيت. اهـ. ﴿كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾: وأصل القرية من قرية الماء إذا جمعته، فالقرية مجتمع الناس ﴿وَهِيَ حَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ وفي «المصباح»: خوت الدار تخوى من باب: ضَرَبَ خَوْياً إذا خلت من أهلها، أو سقطت. وخواء أيضاً: بالفتح والمد. وخويت خوى من باب: تعب لغة اهـ. والعُرُوشُ: جمعُ عرش: وهو سقف البيت، وكذلك كل ما هيء ليُستظل به. وقيل: هو البنيان نفسه.

﴿لَمْ يَكْسَنَةً﴾ واشتقاقه من: السَّنه، والهاء أصلية إن قُدِّرَتْ لَامُ السَّنه هاء؛ لقولهم في التصغير: سُنَيْهَة، وفي الجمع: سَنَهَات. وقالوا: سانهتُ وأسْنهت عند بني فلان، وهي لغة الحجاز. وهاء السكت إن قُدِّرَتْ لَامُ الكَلِمَة محذوفة للجازم، وهي ألف منقلبة عن واو عندما يُجعل لَامُ السنه المحذوف واوا؛ لقولهم: سنيته وسنوات، واشتق من الفعل فقليل: سانيت وأسْنيت وأسْنت. أبدل من الواو تاء، وقيل أصله لم يتسنن؛ أي: لم يتغير من الحمأ المسنون، فأبدلت النون الثالثة ألفاً فراراً من كراهة اجتماع الأمثال؛ كما قالوا: تَطَنَّى أصله: تظنن.

قال أبو عمرو: وخطأه الزجاج.

﴿إِلَى حِمَارِكَ﴾: الحمار هو الحيوان المعروف، ويجمع في القلة على أَفْعَلَة قالوا: أحمرة، وفي الكثرة على فُعَل، قالوا: حُمِر. وعلى فَعِيل، قالوا: حمير.

﴿كَيْفَ تُنْشِرُهَا﴾ - بالزاي -: من أنشز الشيء إذا رفعه؛ أي: كيف نرفعها عن الأرض؟ لنركب بعضها مع بعض ونردّها إلى أماكنها من الجسد، فنركبها تركيباً لاثقاً بها.

﴿ونشرها﴾ - بالراء المهملة -: من أنشر الله الموتى إذ أحياهم ونشرهم، ونشر الميت إذا حيي، ولكن ليس المراد بالإحياء هنا، معناه الحقيقي الذي هو نفخ الروح؛ لقوله: ثم نكسوها لحماً؛ أي: نسترها به كما يستر الجسد باللباس.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي﴾ وأصل أرني: أرئيني بوزن أكرمني، فحذفت الياء الأولى؛ لأن الأمر كالمضارع في الحذف، فصار أرئي، ثم نقلت حركة الهمزة إلى الراء، وحذفت الهمزة، فصار أرني بوزن أفني؛ فإنه حُذِفَ منه عينه ولامه، وهي الياء.

﴿لِيَطْمِئِنَّ﴾: والهمزة في ﴿يطمئن﴾ أصلية، ووزنه يفعلل، ولذلك جاء ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ مثل: اقشعررتم. والطمأنينة مصدر: اطمأن على غير القياس، والقياس الاطمئنان، وهو السكون.

﴿أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ والطيْر: اسم جمع كركب، وقيل بل جمع طائر نحو: تاجر وتُجِر. وهذا مذهب أبي الحسن. وقيل: بل هو مخفف طَيْر بالتشديد، كقولهم: هين وميت في هين وميت، وقال أبو البقاء: هو في الأصل مصدر طار يطير، ثم سُمِّيَ به هذا الجنس.

﴿فَصَرَّهِنَّ﴾ وفي «المختار» صاره - من باب: قال وباع - إذا أمال إليه وقربه منه أمره بإمالتهن إليه؛ أي: تقريبهن منه؛ ليتحقق أوصافهن حتى يعلم بعد الإحياء أنه لم ينتقل منها جزءٌ من موضعه الأول أصلاً، وصار الشيء إذا فعله وقطعه من بابي: قال وباع أيضاً.

﴿عَلَى كُلِّ جَبَلٍ﴾: والجبل معروف، ويجمع في القلة على: أجمال وأجبل، وفي الكثرة على: جبال والجزء القطعة من الشيء، يقال: جزأ الشيء إذا جعله قطعاً.

البلاغة

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِزْرِعِمَّ﴾: الهمزة فيه للاستفهام التعجبي التقريري.

﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾: التعبير بالمضارع يفيد التجدد، والاستمرار، وفي الجملة دلالة على الاختصاص والقصر؛ لأنهم قد ذكروا أن الخبر إذا كان بمثل هذا.. دلاً على الاختصاص. فتقول: زيد الذي يصنع كذا؛ أي: المختص بالصنع، وهنا المبتدأ والخبر كانا معرفتين، والمعنى: أنه سبحانه وحده هو الذي يحيي ويميت.

وبين كلمتي يحيي ويميت من المحسنات البديعية: الطباق، وكذلك بين لفظي المشرق والمغرب.

﴿فَبُهتَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: التعبير بالموصول مع صلته يُشعر بالعلة، وأن سبب الحيرة هو: كفره. ولو قال: فبهت الكافر.. لَمَا أفاد ذلك المعنى الدقيق.

﴿أَلَنْ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ وفي نسبة الإحياء والإماتة إلى القرية مجاز بالاستعارة: إن أريد بهما العمارة والخراب، ومجاز مرسل: إن أريد أهلها.. فهو من باب إطلاق المحل، وإرادة الحال على حدٍ ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾. ﴿ثُمَّ نَكَّسُوهَا لَحَمَإً﴾؛ أي؛ نسترها به؛ كما يستر الجسد باللباس فاستعار اللباس لذلك، كما استعاره النابغة للإسلام فقال:

الحمد لله إذ لم يأتني أجلي حتى اكتسيت من الإسلام سربالاً
والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبْلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٦٦﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مِمَّا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَدَىٰ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٦٧﴾ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَدَىٰ وَاللَّهُ عَفِيفٌ حَلِيمٌ ﴿١٦٨﴾ يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُطْلَؤُا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِقَاةً لِلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَتَضَلُّهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٦٩﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ آتِيعَاتِ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيحًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّمٍ بِرِيحٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَتَأْتَتْ أَكْطَافَهَا ضَعْفَتٍ فَإِن لَّمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٧٥﴾ أَيُّدٌ أَحَدَكُمْ أَن تَكُونَ لَمْ جَنَّةٌ مِّنْ تَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضَعْفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طِبَقَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْحَيَاتِ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِأَخِيذِهِ إِلَّا أَنْ تُحِضُوا فِيهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفِيفٌ حَكِيمٌ ﴿١٧٧﴾ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿١٧٩﴾﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ مناسبة^(١) هذه الآية لما قبلها هي: أنه تعالى لما ذكر قصة المار على قرية، وقصة إبراهيم، وكانا من أدل دليل على البعث.. ذكر هنا ما ينتفع به يوم البعث، وما يجد جدوى هناك؛ وهو: الإنفاق في سبيل الله؛ لأن ثمرة النفقة في سبيل الله، إنما

(١) البحر المحيط.

تظهر حقيقة يوم البعث، يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً . واستدعاء النفقة في سبيل الله مذكراً بالبعث، وحاضراً على اعتقاده؛ لأنه لو لم يعتقد وجوده . . لما كان ينفق في سبيل الله، وفي تمثيل النفقة بالحبة المذكورة إشارة أيضاً إلى البعث وعظيم القدرة؛ إذ حبة واحدة يُخرج الله منها سبع مئة حبة، فمن كان قادراً على مثل هذا الأمر العجيب . . فهو قادر على إحياء الموات .

ويقال: لما ذكر المبدأ والمعاد، ودلائل صحتهما . . أتبع ذلك ببيان الشرائع، والأحكام والتكاليف، فبدأ بإنفاق الأموال في سبيل الله، وأمعن في ذلك، ثم انتقل إلى كيفية تحصيل الأموال بالوجه الذي يجوز شرعاً .

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى...﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه لما شرط في الإنفاق أن لا يتبع مناً ولا أذى . . لم يكتف بذلك حتى جعل المن والأذى مبطلاً للصدقة، ونهى عن الإبطال بهما؛ ليقوى اجتناب المؤمن لهما؛ ولذلك ناداهم بوصف الإيمان . ولما جرى ذكر المن والأذى مرتين . . أعادهما هنا بالألف واللام، ودلت الآية على أن المن والأذى مبطلان للصدقة، ومعنى إبطالهما: أنه لا ثواب فيهما عند الله تعالى .

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ...﴾ مناسبة^(١) هذه الآية لما قبلها هي: أنه تعالى لما ذكر فضل النفقة في سبيل الله، وحث عليها، وقبح المنة، ونهى عنها، ثم ذكر القصد فيها من الرياء، أو ابتغاء مرضات الله . . ذكر هنا وصف المنفق من المختار الجيد، وسواء كان الأمر في الآية للوجوب، أو للندب، والأكثر على أن ﴿طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ هو الجيد المختار، وأن الخبيث هو الرديء .

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ قيل^(٢): نزلت في

(١) البحر المحيط .

(٢) واحدي .

عثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف في غزوة تبوك؛ حيث جهز عثمان ألف بعير بأحلاسها وأقتابها، ووضع بين يدي رسول الله ﷺ ألف دينار، فصار رسول الله ﷺ يقلبها ويقول: «ما ضرَّ عثمان ما فعل بعد اليوم». وأتى عبد الرحمن بن عوف النبي ﷺ بأربعة آلاف درهم، فقال: يا رسول الله، كان عندي ثمانية آلاف درهم، فأمسكت منها لنفسي ولعِيالي أربعة آلاف، وأربعة آلاف أقرضتها ربي، فقال له رسول الله ﷺ: «بارك الله لك فيما أمسكتَ وفيما أعطيت»، فنزلت فيهما الآية.

قوله تعالى: ﴿أَيُّدُ أَحَدِكُمْ...﴾ الآية، أخرج البخاري وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال عمر يوماً لأصحاب النبي ﷺ: فيم ترون هذه الآية نزلت: ﴿أَيُّدُ أَحَدِكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ؟﴾ قالوا: الله أعلم، قال: قولوا: نعلم، أو لا نعلم، فقال ابن عباس: في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين، فقال عمر: يا ابن أخي، قل ولا تحقر نفسك، قال ابن عباس: لرجل غني يعمل لطاعة الله، ثم بعث الله له الشيطان، فعمل في المعاصي حتى أغرق عمله.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ...﴾ الآية. روى^(١) الحاكم والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن البراء رضي الله عنه قال: نزلت هذه الآية فينا - معشر الأنصار - كنا أصحاب نخل، وكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرته وقلته، وكان ناس ممن لا يرغب في الخير يأتي الرجل بالقنو، فيه الشيص والحشف، وبالقنو قد انكسر فيعلقه، فأنزل الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ...﴾ الآية.

وروى أبو داود والنسائي والحاكم عن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال: كان الناس يتيممون شر ثمارهم، فجاء رجل بتمر رديء، فنزل القرآن: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ...﴾ الآية. وروى ابن أبي حاتم عن

(١) باب النقول.

ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشترون الطعام الرخيص، ويتصدقون به، فأنزل الله هذه الآية.

التفسير وأوجه القراءة

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾؛ أي: صفة صدقات الذين يصرفون أموالهم في طاعة الله، ووجوه الخير من الواجب أو النفل كصفة حبة أخرجت ساقاً واحداً، تشعب منه سبع شعب، في كل واحدة منها سنبله ﴿فِي كُلِّ سُنْبَلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ﴾ فجملة ما فيها من الحبوب سبع مئة، وذلك مشاهد في الذرة والدخن، بل فيهما أكثر من ذلك. هذا إن قلنا: إن في الكلام حذفاً من أوله، ويحتمل كون الحذف في آخره، والمعنى حينئذ: مثل الذين ينفقون أموالهم في وجوه الخيرات، كمثل زارع حبة أخرجت ساقاً تشعب منه سبع شعب، في كل واحدة منها سنبله، في كل سنبله مئة حبة.

فإن قلت: هل ^(١) رأيت سنبله فيها مئة حبة حتى يضرب المثل بها؟

قلت: ذلك غير مستحيل، وما لا يكون مستحيلاً.. فضرب المثل به جائز وإن لم يوجد. والمعنى ﴿فِي كُلِّ سُنْبَلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ﴾ أن جعل الله ذلك فيها. وقيل: هو موجود في الدخن. وقيل: إن المقصود من الآية: أنه إذا علم الإنسان الطالب للزيادة والربح أنه إذا بذر حبة واحدة أخرجت له سبع مئة حبة.. ما كان ينبغي له ترك ذلك، ولا التقصير فيه، فكذاك ينبغي لمن طلب الأجر عند الله في الآخرة، أن لا يترك الإنفاق في سبيل الله إذا علم أنه يحصل له بالواحد عشرة ومئة وسبع مئة؛ أي: فكذاك نفقات هؤلاء تضاعف إلى سبع مئة. ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ﴾ أكثر من ذلك؛ أي: أكثر من سبع مئة. ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ لا لكل الناس بل على حسب حال المنفق من الخصاصة وتعبه؛ ولذلك تفاوتت مراتب الأعمال في مقادير الثواب؛ أي: فالزيادة ^(٢) على السبع مئة لبعض الناس، بخلاف السبع مئة؛ فإنها لكل

(١) الخازن.

(٢) الجمل.

منفق. وقيل المراد: والله يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء؛ أي: لبعض الناس، لا لكلهم. فالسبع مئة غير مطردة على هذا، بل المطرد التضعيف إلى عشرة فقط.

﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ فضله، لا يضيق عليه ما يتفضل به من التضعيف ﴿عَلِيمٌ﴾ بنية المنفق، وبمن يستحق المضاعفة، وبما يستحقه المنفق من الجزاء والثواب عليه.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ وهذا تقييد^(١) لما قبله؛ أي: إن المضاعفة المذكورة مشروطة بعدم المن والأذى. والمعنى: الذين يصرفون أموالهم ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: في وجوه الخيرات واجبة كانت، أم لا. ﴿ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مِمَّا أَنْفَقُوا﴾؛ أي: لا يعقبون ما أنفقوا ﴿مِمَّا﴾ على المنفق عليه، وتحديثاً بما أعطى له. والمن: أن يعدد إحسانه على من أحسن إليه؛ كأن يقول له: أعطيتك كذا وكذا، فيعدد نعمه عليه، فيكدرها عليه، وهو من الكبائر، كما ثبت في «صحيح» مسلم وغيره: أن المان أحد الثلاثة الذين لا ينظر الله إليهم، ولا يزيكهم، ولهم عذاب أليم. وقدم المن على الأذى؛ لكثرة وقوعه، ووسط كلمة ﴿لَا﴾ بينهما في قوله: ﴿وَلَا أَدَى﴾؛ للدلالة على شمول النفي باتباع كل واحد منهما؛ أي: ولا يتبعون نفقاتهم أذىً للمنفق عليه. والأذى: هو أن يعيّر، فيقول: كم تسأل، وأنت فقير أبداً، ولا تكتسب، وقد بليت بك، وأراحني الله منك، وأمثال ذلك، كالعبوس في وجهه.

إذا عرفت هذا فنقول: المن: هو إظهار المعروف إلى الناس، والمن عليهم به. والأذى: هو أن يشكو منهم بسبب ما أعطاهم، فحرم الله تعالى على عباده المن بالمعروف، والأذى فيه، وذم فاعله.

وقال عبد الرحمن بن يزيد: كان أبي يقول: إذا أعطيت رجلاً شيئاً، ورأيت أن سَلامك يثقل عليه.. فلا تسلم عليه. والعرب تمدح بترك المن، وكتم النعمة، وتذم على إظهارها، والمن بها. قال قائلهم في المدح بترك المن:

زَادَ مَعْرُوفَكَ عِنْدِي عِظْمًا أَنَّهُ عِنْدَكَ مَسْتُورٌ حَقِيرٌ

(١) الجمل.

تَتَنَاسَأَهُ كَأَن لَّمْ تَأْتِهِ وَهُوَ فِي الْعَالَمِ مَشْهُورٌ كَبِيرٌ
وقال قائلهم يذم المنان بالعطاء:

أَتَيْتَ قَلِيلًا ثُمَّ أَسْرَعْتَ مِنْتَ فَنَيْلِكَ مَمْنُونٌ لِذَلِكَ قَلِيلٌ
وقيل المراد بالمن: هو المن على الله، وهو العُجب والأذى لصاحب
النفقة. ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾؛ أي: ثواب إنفاقهم مدخراً لهم ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الآخرة
﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ يوم القيامة؛ أي: فلا يخافون فقد أجورهم، ولا يخافون
العذاب البتة ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما خلفوا خلفهم من الدنيا.

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾؛ أي: كلام جميل يرد به السائل، من غير إعطاء شيء
﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ من المسؤول عن بذاءة لسان الفقير ﴿خَيْرٌ﴾ للسائل ﴿مِنَ صَدَقَةٍ
يَتَّبِعُهَا﴾؛ أي: يعقبها ﴿أَذَى﴾؛ أي: منٌ وتعير للسائل بالسؤال؛ لكونها مشوبة
بضرر التعبير له؛ أي: هذا القول المعروف من المسؤول، والرد الجميل،
والمسامحة عن بذاءة لسان السائل خيراً للسائل من صدقة يأخذها، ويعقبها المن
والتعير من المسؤول له. وقال الشوكاني^(١): والمعنى: أن القول المعروف من
المسؤول للسائل، وهو: التأنيس والترجية بما عند الله، والرد الجميل خيراً من
الصدقة التي يتبعها أذى. وقد ثبت في «صحيح» مسلم عنه صلى الله عليه وآله
وسلم: «الكلمة الطيبة صدقة»، وأن «من المعروف: أن تلقى أخاك بوجه طلق».
وما أحسن ما قاله ابن دريد:

لَا تُدْخِلَنَّكَ ضَجْرَةٌ مِنْ سَائِلٍ فَلِخَيْرِ دَهْرِكَ أَنْ تُرَى مَسْئُولًا
لَا تَجْبِهَنَّ بِالرَّدِّ وَجَهَ مَوْمِلٍ فَبَقَاءِ عِرِّكَ أَنْ تُرَى مَأْمُولًا
والمراد بالمغفرة: الستر للخلعة وسوء حالة المحتاج، والعفو عن السائل إذا
صدر منه من الإلحاح ما يكدر صدر المسؤول. انتهى.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿لَا

(١) فتح القدير.

تَبْطُلُوا؛ أي: لا تحبظوا أجور **صَدَقْتِكُمْ**، ولا تفسدوها **بِالْمَنِّ** على الفقير **وَالْأَذَى** له، أي: لا تبطلوها بالمن والأذى جميعاً، أو بأحدهما إبطالاً كإبطال أجر نفقة **كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ** في وجوه الخير **رِثَاءَ النَّاسِ**؛ أي: مُرَاةً لهم وسمعة بهم؛ ليروا نفقته، ويمدحوه، ويقولوا: إنه سخي كريم، ولا يريد بإنفاقه رضا الله، ولا ثواب الآخرة. وقرأ طلحة بن مصرف **رِيبَاءَ** بإبدال الهمزة الأولى ياء لكسر ما قبلها، وهي مروية عن عاصم لكنها شاذة. **و** **لِإِبْطَالٍ** المنافق الذي **لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ**؛ أي: أصلاً بأن يكون كافراً، أو إيماناً كاملاً؛ بأن يكون مسلماً عاصياً، فإن المنافق والمرائي يأتيان بالصدقة، لا لوجه الله تعالى. ومن يقرن الصدقة بالمن والأذى.. فقد أتى بتلك الصدقة، لا لوجه الله أيضاً؛ إذ لو كان غرضه من تلك الصدقة مرضاة الله تعالى.. لما مَنَّ على الفقير، ولا آذاه. فالمقصود من الإبطال: الإتيان بالإنفاق باطلاً؛ لأن المقصود الإتيان به صحيحاً، ثم إحباطه بسبب المن والأذى **فَمَثَلُهُ**؛ أي: فمثل هذا المرائي والمنافق، وصفته في إنفاقه، وحالته **كَصَفْوَانَ**؛ أي: كصفة صفوان، وحالته. و**الصفوان** بسكون الفاء: الحجر الكبير الأملس. وقرأ ابن المسيب والزهري **كَصَفْوَانَ** بفتح الفاء ولكنه شاذ في الأسماء؛ لأن الفتح في المصادر، كالغليان والفوقان؛ أي: كحالة الحجر الأملس **عَلَيْهِ تَرَابٌ**؛ أي: شيء من تراب فظنه الظان أرضاً منبثة طيبة **فَأَصَابَهُ**؛ أي: أصاب ذلك الصفوان **وَابِلٌ**؛ أي: مطر شديد **فَتَرَكَهُ**؛ أي: فجعل المطر ذلك الحجر **مَكْدَأً**؛ أي: أجرد أملس نقياً من التراب، وأخلف ما ظنه الظان كذلك، هذا المنافق والمرائي يرى الناس أن له أعمالاً؛ كما يرى التراب على هذا الصفوان، فإذا كان يوم القيامة.. اضمحلت وبطلت؛ كما أذهب الوابل ما كان على الصفوان من التراب؛ كما قال تعالى: **لَا يَقْدُرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا**؛ أي: لا يقدر هؤلاء المراءون على ثواب شيء في الآخرة مما أنفقوا في الدنيا رثاءً، فضمير قوله: **فَمَثَلُهُ** عائد على المرائي والمنافق، فيكون المعنى: إن الله

تعالى شبه المانّ والمؤذي بالمنافق والمرائي، ثم شبه المنافق والمرائي بالحجر الكبير الأملس. وقيل: الضمير في قوله: ﴿فَمَثَلُهُ﴾ عائد على المان والمؤذي، وأنه شبه بشيئين:

أحدهما: بالذي ينفق ماله رثاء الناس.

والثاني: بصفوان عليه تراب. والمعنى: لا يجد المانّ والمؤذي ثواب صدقة؛ كما لا يوجد على الصفوان التراب بعد ما أصابه المطر الشديد. قال القاضي^(١) عبد الجبار: ذكر تعالى لكيفية إبطال الصدقة بالمن والأذى مثلين:

فمثله أولاً: بمن ينفق ماله رثاء الناس، وهو مع ذلك كافر لا يؤمن بالله واليوم الآخر؛ لأن إبطال نفقة هذا المرائي الكافر أظهر من بطلان أجر صدقة من يتبعها بالمن والأذى.

ثم مثله ثانياً: بالصفوان الذي وقع عليه تراب وغبار، ثم إذا أصابه المطر القوي، فيزيل ذلك الغبار عنه حتى يصير كأنه ما عليه تراب ولا غبار أصلاً.

قال: فكما أن الواابل أزال التراب الذي وقع على الصفوان.. فكذا المن والأذى يجب أن يكونا مبطلين لأجر الإنفاق بعد حصوله، وذلك صريح القول في الإحباط والتكفير. انتهى.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ إلى الخير والرشاد، وفي هذه الآية: تعريض بأن كلاً من الرياء والمن والأذى على الإنفاق من خصائص الكفار، فلا بد للمؤمنين أن يجتنبوا.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾، أي: وصفة الذين يصرفون أموالهم في وجوه الخير طلب رضا الله تعالى ﴿وَتَنبِيئًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾؛ أي: ويقيناً من قلوبهم بالثواب من الله تعالى، وتصديقاً بوعده يعلمون أن ما أنفقوا خير لهم مما تركوا. ﴿كَمَثَلِ جَنَّتَيْكُمْ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾؛ أي: كمثل بستان

(١) البحر المحيط.

في مكان مرتفع مستو، أصابه مطر شديد كثير ﴿فَتَأْت أَكْلَهَا ضِعْفَيْن﴾؛ أي: فأعطت صاحبها ثمرها حال كونه مضاعفاً؛ مثل ما يثمر غيرها بسبب الواابل الكثير، فتحمل من الربيع في سنة واحدة ما يحمل غيرها في سنتين. وقيل: أضعفت فحملت في السنة مرتين. وخص الربوة؛ لأن شجرها أحسن منظراً وأزكى ثمراً إذا كان لها ما يرويها من الماء. وقرأ ابن عامر وعاصم: ﴿بِرَبْوَةٍ﴾ بفتح الراء، وباقي السبعة ﴿بِرَبْوَةٍ﴾ بالضم، وكذلك خلافهم في: ﴿قد أفلح﴾. وقرأ ابن عباس شذوذاً بكسر الراء، وقرأ أبو جعفر وأبو عبد الرحمن شذوذاً: ﴿برباوة﴾ على وزن كراهة، وأبو الأشهب العقيلي أيضاً: ﴿برباوة﴾ على وزن رسالة، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: ﴿أكلها﴾ بضم الهمزة وسكون الكاف تخفيفاً، وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي ﴿أكلها﴾ بتحريك الكاف بالضم. ﴿فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ﴾؛ أي: فطش يكفيها لجودة منبتها، ولطافة هوائها. والمعنى: إن لم يكن أصابها وابل، وأصابها طلٌّ.. فيكفيها. والطل: المطر الخفيف الضعيف المشدق القطر، والمراد: أن الطل ينوب مناب الواابل في إخراج الثمرة ضعفين. يقول سبحانه وتعالى: كما أن هذه الجنة تثمر في كل حال، ولا يُخيب صاحبها، قلَّ المطر أم كثر.. كذلك يضاعف الله ثواب صدقة المؤمن قلت نفقته أم كثرت ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ عملاً ظاهراً، أو قليلاً ﴿بَصِيرٌ﴾ لا يخفى عليه شيء منه، يجازيكم عليه. يعني: أنه تعالى لا تخفى عليه نفقة المخلص في صدقته الذي لا يمن بها ولا يؤذي، والذي يمن بصدقته ويؤذي. وهذا تحذير من الرياء، وترغيب في الإخلاص. وقرأ شذوذاً ﴿يعملون﴾ الزهري بالياء، فظاهره أن الضمير يعود على المنافقين، ويحتمل أن يكون عاماً؛ فلا يختص بالمنافقين، بل يعود على الناس أجمعين، وقرأ الجمهور ﴿تعملون﴾ بالتاء على الخطاب، وفيه التفات.

﴿أَيُّدٌ أَحَدَكُمْ﴾ هذه الجملة متصلة بقوله: ﴿لَا تُبْطَلُوا صَدَقَاتِكُمْ﴾ الخ. فهو مثل آخر لنفقة المرابي والمان، والهمزة فيه للإنكار؛ أي: أيحب أحدكم أيها المرأون في صدقاتكم. أي: لا يحب ذلك. والود: حب الشيء مع تمنيه ﴿أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ﴾؛ أي: بستان ﴿مِنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ خصصهما بالذكر؛ لأنهما

أشرف الفواكه وأحسنها، ولما فيهما من الغذاء والتفكه. ﴿تَجْرَى﴾ وتطرد ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾؛ أي: من تحت أشجارها ومساكنها ﴿الْأَنْهَارُ﴾ والسواقي، فإن جري الأنهار فيها من تمام حسنها، وسبب لزيادة ثمرها ﴿أَبُو﴾؛ أي: لذلك الأحد ﴿فِيهَا﴾؛ أي: في تلك الجنة ﴿مِنْ كُلِّ﴾ أنواع ﴿الْفُرَاتِ﴾ والفواكه؛ لأن ذلك من تمام كمال البستان وحسنه ﴿و﴾ الحال أنه قد ﴿أَصَابَهُ﴾؛ أي: أصاب ذلك الأحد ﴿الْكَبِيرُ﴾، أي: كبر السن، فلا يقدر على الكسب ﴿و﴾ الحال أن ﴿لَهُ ذِرِيَّةٌ ضِعْفَاءُ﴾، وقرىء شذوذاً ضعاف، وكلاهما جمع ضعيف كظريف وظرفاء وظراف؛ أي: أولاد صغار لا يقدرون على الكسب بسبب الضعف والصغر. ﴿فَأَصَابَهَا﴾؛ أي: أصاب تلك الجنة ﴿إِعْصَارٌ﴾؛ أي: ريح شديدة مرتفعة إلى السماء، تستدير في الأرض كأنها عمود، لها صوت شديد ﴿فِيهِ﴾؛ أي: في ذلك الأعصار ﴿نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ تلك الجنة بذلك الإعصار، ففقدتها أحوج ما كان إليها عند كبر السن، وكثرة العيال، وطفولة الأولاد، فبقي هو وأولاده عجزة متحيرين، لا يقدرون على حيلة، كذلك يبطل الله عمل المرائي والمنافق؛ حيث لا توبة لهما، ولا إقالة من ذنوبهما.

والمقصود من هذا المثل: بيان أنه يحصل في قلب هذا الإنسان من الغم والحسرة والحيرة ما لا يعلمه إلا الله، فكذلك من أتى بالأعمال الحسنة، إلا أنه لا يقصد بها وجه الله، بل يقرن بها أموراً تخرجها عن كونها موجبة للشواب، فحين يقدم يوم القيامة، وهو حينئذ في غاية الحاجة ونهاية العجز عن الاكتساب.. عظمت حسرته، وتناهت حيرته. ﴿كَذَلِكَ﴾؛ أي: كما بين الله تعالى لكم أمر النفقة المقبولة وغير المقبولة ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آلَايَاتِهِ﴾؛ أي: الدلائل في سائر أمور الدين ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾؛ أي: لكي تتفكروا في أمثال القرآن، وتفهموها وتنزلوها على المعاني المرادة منها، وتتعظوا بها. ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿أَنْفِقُوا﴾؛ أي: زكوا ﴿مِنْ طَلِبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾؛ أي: من جياذ وخيار ما جمعتم من الذهب والفضة وعروض التجارة والمواشي. وقيل من حلالات ما كسبتم بالتجارة والصناعة. وفيه: دليل على إباحة الكسب وأنه ينقسم إلى: طيب وخبيث. ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا

لَكُمْ؛ أي: ومن طيبات ما أخرجنا لكم ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ من الحبوب والثمار والمعادن والركاز، فحذف المضاف، لدلالة ما قبله عليه. ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ﴾؛ أي: ولا تقصدوا الرديء من أموالكم للإنفاق منه. وقراءة الجمهور بفتح حرف المضارعة وتخفيف الياء، وقرأ البرزّي عن ابن كثير بتشديد التاء لدى وصلها بما قبلها. وقرأ ابن مسعود شذوذاً: ﴿وَلَا تَأْمَمُوا﴾، وهي لغة من أَمَمْتُ؛ أي: قصدت. وقرأ أبو مسلم بن خباب شذوذاً أيضاً بضم الفوقية وكسر الميم، وحكى أبو عمرو: أن ابن مسعود شذوذاً أيضاً قرأ ﴿تُئِمَّمُوا﴾ بهمزة بعد المضمومة.

وفي الآية^(١): الأمر بإنفاق الطيب، والنهي عن إنفاق الخبيث. وقد ذهب جماعة من السلف: إلى أن الآية في الصدقة المفروضة، وذهب آخرون: إلى أنها تعم صدقة الفرض والتطوع، وهو الظاهر. وتقديم الظرف في قوله: ﴿مِنَهُ تُنْفِقُونَ﴾ يفيد التخصيص؛ أي: لا تخصصوا الخبيث بالإنفاق، والجملة في محل نصب حال؛ أي: لا تقصدوا المال الخبيث مخصصين الإنفاق به، قاصرين له عليه. ﴿وَلَسْتُمْ بِأَخِيذِهِ﴾؛ أي: والحال أنكم لا تأخذونه في معاملتكم في وقت من الأوقات. وقيل معناه: ولستم بأخذيته لو وجد تمره يباع في السوق.

وقيل: إن قوله: ﴿مِنَهُ تُنْفِقُونَ﴾ على تقدير^(٢) الاستفهام الإنكاري، و﴿مِنَهُ﴾: متعلق بالفعل بعده، والمعنى: أمن الخبيث تنفقون في الزكاة، والحال أنكم لستم قابلي الخبيث إذا كان لكم حق على صاحبكم. ﴿إِلَّا أَنْ تُعِضُوا فِيهِ﴾؛ أي: إلا بأن تساهلوا في الخبيث، وتركوا بعض حقوقكم، كذلك لا يقبل الله الرديء منكم. وفي هذا دلالة على أن الفقراء شركاء رب المال، والشريك لا يأخذ الرديء من الجيد إلا بالتساهل.

وقال البراء^(٣) وابن عباس والضحاك وغيرهم: معنى هذا الكلام: ولستم

(١) الشوكاني.

(٢) مراح.

(٣) البحر المحيط.

بأخذه في ديونكم وحقوقكم عند الناس إلا بأن تُساهلوا في ذلك، وتركوا من حقوقكم، وتكرهونه ولا ترضونه؛ أي: فلا تفعلوا مع الله ما لا ترضونه لأنفسكم.

وقرأ الجمهور: ﴿تَغْمِضُوا﴾ من أغمض، وجعلوه مما حذف مفعوله؛ أي: تغمضوا أبصاركم أو بصائركم. وقرأ الزهري: ﴿تَغْمِضُوا﴾ بضم التاء وفتح الغين وكسر الميم المشددة ومعناها كمعنى قراءة الجمهور. وروي عنه ﴿تَغْمِضُوا﴾ بفتح التاء وسكون الغين وكسر الميم مضارع غمض، وهي لغة في أغمض. وروي عن اليزيدي: ﴿تَغْمِضُوا﴾ بفتح التاء وضم الميم، ومعناه: إلا أن يخفى عليكم رأيكم فيه. وروي عن الحسن؛ ﴿تَغْمِضُوا﴾ مشددة الميم مفتوحة. وقرأ قتادة ﴿تَغْمِضُوا﴾ بضم التاء وسكون الغين وفتح الميم مخففاً، ومعناه: إلا أن يغمض لكم، وما عدا قراءة الجمهور شاذ.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ عن إنفاقكم وصدقاتكم، وإنما يأمركم به لمنفعتكم ﴿حَمِيدٌ﴾؛ أي: محمود على كل حال، أو مستحق للحمد على نعمه العظام. وقيل: حامد بقبول الجيد، وبالإثابة عليه.

﴿الشَّيْطَانُ﴾؛ أي: إبليس اللعين ﴿يَبْدُكُمْ الْفَقْرَ﴾؛ أي: يخوفكم بالفقر، ويخبركم بأسبابه عند الصدقة، ويقول لكم: أمسكوا أموالكم، فإنكم إذا تصدقتم.. صرتم فقراء، أو المعنى: النفس الأمارة بالسوء توسوس لكم بالفقر. والوعد: يكون في الخير، وفي الشر كما هنا. يقال: وعدته خيراً، ووعدته شراً. والفقير: سوء الحال، وقلة ذات اليد. وأصله من كسر فقار الظهر. وقرئ شدوذاً: ﴿الْفُقْرُ﴾ بالضم والسكون، و﴿الْفُقْرُ﴾ بضمين، وبفتحتين. وقراءة الجمهور: ﴿الْفُقْرُ﴾ بالفتح والسكون. ﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾؛ أي: بالبخل ومنع الزكاة والصدقة؛ أي: يوسوس لكم بها، ويحسن لكم إياها، ويغريكم عليها إغراء الأمر للمأمور. والفحشاء: الخصلة الفحشاء، وهي المعاصي والإنفاق فيها، والبخل عن الإنفاق في الطاعات. ﴿وَاللَّهُ يَبْدُكُمْ مَقْفِرَةً مِّنْهُ﴾؛ أي: سترأ لذنوبكم مكافأة على بذل أموالكم. ﴿وَفَضْلًا﴾؛ أي: خلفاً في الدنيا أفضل مما

أنفقتم، أو وثوباً عليه في الآخرة. فالمغفرة: إشارة إلى منافع الآخرة، والفضل: إشارة إلى منافع الدنيا، وما يحصل من الرزق والخلف. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ بالمغفرة للذنوب، وبإغنائكم وإخلاف ما تنفقونه ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بنياتكم وصدقاتكم، لا تخفى عليه خافية.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ما من يوم يصبح فيه العباد إلا وملكان ينزلان، يقول أحدهما: اللهم أعط منفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلفاً». متفق عليه. وعن أبي هريرة أيضاً رضي الله عنه قال: قال الله تعالى: «أنفق ينفق عليك». وفي رواية: «يد الله ملأى، لا تغيضها نفقة سحاً الليل والنهار»، وقال: «أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض، فإنه لم يغيض ما في يده - وفي رواية: فإنه لم يغيض ما في يمينه - وكان عرشه على الماء، ويده الميزان يخفض ويرفع. وفي رواية: ويده الأخرى الفيض والقبض، يرفع ويخفض» متفق عليه.

وعن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أنفقي، ولا تحصي فيحصى عليك، ولا توعي فيوعي عليك» متفق عليه.

قوله: «ولا توعي» أي: لا تشحي فيشح الله عليك؛ أي: فيجازيك بالتثقيير في رزقك، ولا يخلف عليك، ولا يبارك لك. والمعنى: لا تجمعني وتمنعي، بل أنفقي ولا تعندي ولا تشحي.

﴿يُؤْتِي﴾؛ أي: يعطي الله سبحانه وتعالى ﴿الْحِكْمَةَ﴾؛ أي: العلم النافع المؤدي إلى العمل الصالح ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ ويريد إيتاءه من عباده. واختلفوا في تفسير الحكمة على أقوال كثيرة جداً، فقال السدي: هي النبوة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الفهم بالقرآن ناسخه ومنسوخه، مُحكمه ومتشابهه، عامه وخاصه، إلى غير ذلك. وقال مجاهد: الإصابة في القول. وقال مالك: الحكمة: المعرفة بدين الله، والفقه فيه، والإتباع له، إلى غير ذلك من الأقوال المتلاطمة. وقراءة الجمهور بالياء في الفعلين. وقرأ الربيع بن خيثم بالتاء في ﴿يُؤْتِي﴾، وفي ﴿يَشَاءُ﴾

على الخطاب، وفيه التفات؛ إذ فيه خروج من خطاب إلى غيبة.

﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾؛ أي: إصابة القول والفعل والرأي. قرأ الجمهور: ﴿يُؤْتَ﴾ مبنياً للمفعول. وقرأ يعقوب: ﴿ومن يؤت﴾ بكسر التاء مبنياً للفاعل، وفاعله ضمير يعود على الله. وقرأ الأعمش شذوذاً: ﴿ومن يؤته الحكمة﴾ بإثبات الضمير الذي هو المفعول الأول، وفاعله ضمير عائد على الله تعالى؛ أي: ومن يعط الحكمة ﴿فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾؛ أي؛ فقد أعطي خير الدارين ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ﴾؛ أي: ما يتفكر في الحكمة ﴿إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾؛ أي؛ إلا أصحاب العقول السليمة من الركون إلى متابعة الهوى، أو المعنى: وما يتعظ بما وعظه الله إلا ذوو العقول الكاملة، الذين عقلوا عن الله أمره ونهيه، أو: العلماء العمال. والمراد به: الحث على العمل بما تضمنت الآي في معنى الإنفاق.

الإعراب

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾.

﴿مَثَلُ﴾: مبتدأ، ﴿الَّذِينَ﴾ مضاف إليه، ولكن لا بد من تقدير مضاف في أحد الجانبين؛ ليصح الإخبار: إما في الأول تقديره: مثل نفقات الذين ينفقون أموالهم كمثل حبة، أو في الثاني تقديره: مثل الذين ينفقون أموالهم كمثل باذر حبة. ﴿يُنْفِقُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل، ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾: مفعول به، ومضاف إليه ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يُنْفِقُونَ﴾، ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق بمحذوف خبر المبتدأ؛ تقديره: مثل نفقاتهم كائن كمثل حبة، والجملة مستأنفة. ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾: فعل ومفعول به، ومضاف إليه مجرور بالفتح؛ لأنه على زنة مفاعل، وفاعله ضمير يعود على حبة، والجملة الفعلية في محل الجر صفة لـ ﴿حَبَّةٍ﴾؛ تقديره: كمثل حبة منبئة سبع سنابل.

﴿فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ﴾.

﴿فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق بمحذوف خبر مقدم

﴿مِائَةٌ حَبَّةٌ﴾: مبتدأ مؤخر ومضاف إليه، والجملة الاسمية في محل الجر صفة لـ ﴿سَنَابِلٌ﴾؛ تقديره: موصوفة بكون مئة حبة في كل سنبله منها؛ أي: من تلك السنابل، ويصح أن يكون مئة حبة فاعلاً للجار والمجرور قبله؛ لاعتماده على موصوف؛ لوقوعه صفة لسنابل، وهذا الوجه هو أولى من الأول؛ لأن الأصل الوصف بالمفردات دون الجمل، ولكن لا بد من تقدير محذوف، أي: في كل سنبله منها؛ أي: من السنابل، ويجوز أن تكون الجملة في محل نصب صفة لـ ﴿سَمِعَ﴾، كقولك: رأيت سبعة رجال أحرار وأحراراً. وقرئ شاذاً: ﴿مِائَةٌ حَبَّةٌ﴾ بالنصب، وقُدِّرَ بـ: أخرجت، وقُدِّرَ ابن عطية بـ: أنبتت، والضمير عائد على الحبة.

﴿وَاللَّهُ يُضَعِّفُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استئنافية. ﴿الله﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يُضَعِّفُ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿لِمَن﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يُضَعِّفُ﴾. ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير المفعول المحذوف؛ تقديره: لمن يشاء. ﴿وَاللَّهُ﴾ الواو عاطفة. ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿وَاسِعٌ﴾: خبر أول. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبر ثانٍ، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

﴿الَّذِينَ﴾: مبتدأ ﴿يُنْفِقُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿في سَبِيلِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يُنْفِقُونَ﴾. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب وتراخ^(١)، نظراً للغالب من أن وقوع المن والأذى يكون بعد الإنفاق بمدة. وقيل المراد: التراخي في الرتبة، وأن رتبة عدمهما أعظم في الأجر من رتبة الإنفاق. ﴿لَا﴾: نافية، ﴿يُتَّبِعُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة

(١) الجمل.

على جملة الصلة ﴿مَا أَنْفَقُوا﴾: ﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول أول. ﴿أَنْفَقُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة، والعائد أو الرابط محذوف؛ تقديره: ما أنفقوه. ﴿مَنْتَا﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿يَتَّبِعُونَ﴾. ﴿وَلَا أَدَى﴾: معطوف عليه، عطف عام على خاص، ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾: ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم. ﴿أَجْرُهُمْ﴾: مبتدأ مؤخر ومضاف إليه، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الرفع خبر لقوله: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾، وجملة المبتدأ الأول وخبره مستأنفة، وإنما لم تدخل الفاء هنا في خبر الموصول؛ لعدم تضمينه معنى الشرط والتعليق؛ لأن هذه الجملة مفسرة لما قبلها، فهي كالشيء الثابت المفروغ منه، فلا تحتاج إلى تضمين تعليق. ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بمحذوف حال من الضمير المستكن في الخبر، أعني قوله: ﴿لَهُمْ﴾ تقديره: لهم أجرهم حال كونه مدخراً لهم عند ربهم. ﴿وَلَا خَوْفٌ﴾: الواو عاطفة. ﴿لَا﴾: نافية تعمل عمل ليس. ﴿خَوْفٌ﴾ اسم ليس. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور خبر ﴿لَا﴾، وجملة ﴿لَا﴾: معطوفة على جملة قوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ على كونها خبر المبتدأ الأول، وكذا جملة قوله: ﴿وَلَا هُمْ يَخْزَنُونَ﴾ معطوفة عليها على كونها خبراً.

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعَهَا أَدَىٰ وَاللَّهُ عَنِّي حَلِيمٌ﴾.

﴿قَوْلٌ﴾: مبتدأ، وسوغ الابتداء بالنكرة وصفه بما بعده، والعطف عليها. ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾: معطوف عليه، وسوغ الابتداء بها العطف، أو الصفة المقدرة؛ إذ التقدير: ومغفرة من السائل، أو من الله ﴿خَيْرٌ﴾ خبر عنهما، والجملة مستأنفة. ﴿مِّنْ صَدَقَةٍ﴾: متعلق بخبر. ﴿يَتَّبِعَهَا أَدَىٰ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر صفة صدقة. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استثنائية ﴿الله﴾: مبتدأ. ﴿عَنِّي﴾: خبر أول. ﴿حَلِيمٌ﴾ خبر ثانٍ، والجملة مستأنفة.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُطْلَوْنَ أَصَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَّةَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

﴿يَأْتِيهَا﴾: يا: حرف نداء. أي: منادى نكرة مقصودة، ها: حرف تنبيه

زائد. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل نصب أو الرفع صفة لأي. ﴿مَأْمُونًا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿لَا يُبْطَلُونَ﴾؛ ﴿لَا﴾: ناهية. ﴿يُبْطَلُونَ﴾: فعل وفاعل مجزوم بلا الناهية، والجملة جواب النداء، لا محل لها من الإعراب، ﴿صَدَقْتِكُمْ﴾ مفعول به، ومضاف إليه. ﴿بِالْمَنِّ﴾: متعلق بـ﴿يُبْطَلُونَ﴾. ﴿وَالَّذِينَ﴾: معطوف على المن. ﴿كَالَّذِي﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لمصدر مع تقدير مضاف تقديره: لا تبطلوا إبطالاً كإبطال نفقات الذي ﴿يُنْفِقُ مَالَهُ﴾: فعل، ومفعول به، ومضاف إليه، والفاعل ضمير يعود على الموصول، والجملة صلته ﴿رِثَاءَ النَّاسِ﴾: مفعول لأجله، ومضاف إليه. ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ﴾: الواو عاطفة. ﴿لَا﴾: نافية ﴿يُؤْمِنُونَ﴾: فعل مضارع، وفاعله: ضمير يعود على الموصول، والجملة معطوفة على جملة ﴿يُنْفِقُ﴾ على كونها صلة الموصول ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق بـ﴿يُؤْمِنُونَ﴾. ﴿وَالْيَوْمِ﴾: معطوف على لفظ الجلالة ﴿الْآخِرِ﴾: صفة لليوم.

﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَمَا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿فَمَثَلُهُ﴾ الفاء رابطة لما بعدها بما قبلها جوازاً ﴿مثله﴾: مبتدأ، ومضاف إليه، والضمير عائد على المرائي. ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بمحذوف خبر المبتدأ تقديره: صفته كائنة كصفة صفوان، والجملة مستأنفة. ﴿عَلَيْهِ﴾: خبر مقدم. ﴿تُرَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة في محل الجر صفة لصفوان. ولك^(١) أن ترفع تراباً بالجار؛ لأنه قد اعتمد على ما قبله، ﴿فَأَصَابَهُ﴾ الفاء عاطفة على الجار؛ لأن تقديره: استقر عليه تراب، فأصابه وابل، وهذا أحد ما يقوي شبه الظرف بالفعل، ذكره أبو البقاء. ﴿أصابه وابل﴾، فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة قوله: ﴿عَلَيْهِ تُرَابٌ﴾ ﴿فَتَرَكَهُ﴾ الفاء عاطفة ﴿تركه صلداً﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على

(١) العكبري.

﴿وَأَيْلٌ﴾، ويحتمل كون ترك من أخوات صار الناقصة، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَأَصَابَهُ وَأَيْلٌ﴾. ﴿لَا يَقْدِرُونَ﴾: ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَقْدِرُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً، كأنه ^(١) قيل: فماذا يكون ما لهم حينئذ؟ فقول: لا يقدرُونَ، والضمير في ﴿يَقْدِرُونَ﴾ عائد على الموصول في قوله: ﴿كَأَلَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ﴾. ومن ^(٢) ضرورة كون مثلهم كما ذكر، كون مثل من يُشبههم، وهم أصحاب المن والأذى كذلك. ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿يَقْدِرُونَ﴾. ﴿مِمَّا﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لشيء؛ تقديره: شيء كائن مما كسبوا ﴿كَسَبُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما كسبوه. ﴿وَاللَّهُ﴾ الواو استئنافية. ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ. ﴿لَا يَهْدِي﴾: ﴿لَا﴾ نافية. ﴿يَهْدِي﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿الْقَوْمِ﴾: مفعول به. ﴿الْكَافِرِينَ﴾ صفة للقوم.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتِكُمْ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَفَاتَتْ أَكْطَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣١٥﴾﴾.

﴿وَمَثَلُ﴾ الواو استئنافية. ﴿مَثَلُ﴾: مبتدأ. ﴿الَّذِينَ﴾: مضاف إليه، ولكن على تقدير مضاف تقديره: ومثل نفقات الذين ﴿يُنْفِقُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾: مفعول به، ومضاف إليه. ﴿ابْتِغَاءَ﴾: مفعول لأجله، وهو مضاف. ﴿مَرْضَاتِ﴾: مضاف إليه، مرضات: مضاف، ولفظ الجلالة ﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿وَتَثْبِيتًا﴾: معطوف على ابتغاء. ﴿مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ﴿تَثْبِيتًا﴾: أي: لأجل الابتغاء والتثبيت، ويصح أن يكونا حالين؛ أي: مبتغين ومثبتين ﴿كَمَثَلِ جَنَّتِكُمْ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق بمحذوف خبر المبتدأ؛ تقديره:

(١) الجمل.

(٢) الجمل.

ومثل نفقات الذين ينفقون كائن كمثل جنة، والجملة مستأنفة. ﴿بِرَبْوَةٍ﴾: جار ومجرور صفة أولى لـ ﴿جَنَّتُمْ﴾ تقديره: كائنة بريوة. ﴿أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر صفة ثانية لجنة، ويجوز^(١) أن تكون الجملة في موضع نصب على الحال من الجنة؛ لأنها قد وصفت، ويجوز أن تكون حالاً من الضمير في الجار، وقد مقدره مع الفعل، ويجوز أن تكون الجملة صفة لربوة؛ لأن الجنة بعض الربوة. ﴿فَقَاتَتْ﴾: الفاء عاطفة، ﴿آتَى﴾: فعل ماضٍ، والتاء علامة التانيث، وفاعله ضمير يعود على الجنة، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿أَصَابَهَا﴾، وآتى يتعدى إلى مفعولين، أولهما محذوف تقديره: صاحبها ﴿أَكَلَهَا﴾: مفعول ثانٍ، ومضاف إليه. ﴿ضَعَفَتِ﴾: حال من ﴿أَكَلَهَا﴾؛ أي: حال كونه مضاعفاً. ﴿فَإِنْ لَمْ يُصَيَّبْهَا وَابِلٌ﴾: الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفت حالها فيما إذا أصابها وابل، وأردت بيان حالها فيما إذا لم يصبها وابل.. فأقول لك ﴿إِنْ لَمْ يُصَيَّبْهَا﴾: حرف شرط جازم. ﴿لَمْ﴾: حرف نفى وجزم. ﴿يُصَيَّبْهَا وَابِلٌ﴾: فعل ومفعول وفاعل، مجزوم بـ ﴿لَمْ﴾، والجملة في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونها فعل شرط لها. ﴿فَطَلَّ﴾ الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ وجوباً؛ لكون الجواب جملة اسمية ﴿طَلَّ﴾: مبتدأ، خبره محذوف تقديره: فطل يكفيها، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدره، وجملة إذا المقدره مستأنفة. ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿يَمَّا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿بَصِيرٌ﴾. ﴿تَسْمَلُونَ﴾ فعل وفاعل، إما صلة لها، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: تعملونه. ﴿بَصِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿أَيُّدٌ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾.

(١) العكبري.

﴿أَيُودٌ﴾: الهمزة للاستفهام الإنكاري ﴿يُودُ أَحَدَكُمْ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجملة مستأنفة، أو إنشائية لا محل لها من الإعراب. ﴿أَنْ﴾: حرف نصب. ﴿تَكُونُ﴾: فعل ناقص منصوب بـ﴿أَنْ﴾. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ﴿تَكُونُ﴾. ﴿جَنَّتُمْ﴾: اسمها مؤخر، وجملة ﴿أَنْ﴾ المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية؛ تقديره: أيود أحدكم كون جنة له. ﴿مِنْ نَخِيلٍ﴾: جار ومجرور صفة أولى لـ﴿جَنَّتُمْ﴾. ﴿وَأَعْنَابٍ﴾: معطوف على ﴿نَخِيلٍ﴾. ﴿تَجْرِي﴾: فعل مضارع. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ﴿تَجْرِي﴾. ﴿الْأَنْهَارُ﴾: فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع صفة ثانية لـ﴿جَنَّتُمْ﴾، ولكنها سببية. ﴿لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾. ﴿لَهُ﴾ جار ومجرور خبر مقدم ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور حال من الضمير المستكن في الخبر ﴿مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف صفة لمبتدأ محذوف تقديره: رزق كائن من كل الثمرات، كائن له حالة كونه في تلك الجنة، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الرفع صفة ثالثة لـ﴿جَنَّتُمْ﴾.

﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضُعْفَاءُ﴾.

﴿وَأَصَابَهُ﴾: الواو حالية. ﴿أصابه الكبر﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة حال من ﴿أَحَدَكُمْ﴾ وقد مقدرة فيها. ﴿وَلَهُ﴾: الواو حالية. ﴿له﴾: خبر مقدم ﴿ذُرِّيَةٌ﴾ مبتدأ مؤخر. ﴿ضُعْفَاءُ﴾: صفة لـ﴿ذُرِّيَةٌ﴾، والجملة في محل نصب حال من الهاء في ﴿أصابه﴾.

﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾.

﴿فَأَصَابَهَا﴾: الفاء عاطفة ﴿أصابها إعصار﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الرفع معطوفة على صفة الجنة، قاله أبو البقاء؛ يعني على قوله: ﴿مِنْ نَخِيلٍ﴾ وما بعده. ﴿فِيهِ نَارٌ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل الرفع صفة الإعصار. ﴿فَاحْتَرَقَتْ﴾: الفاء عاطفة ﴿احترقت﴾: فعل ماضٍ، وتاء تأنيث، وفاعله ضمير يعود على ﴿جَنَّتُمْ﴾، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة قوله: ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ﴾ على كونها صفة لـ﴿جَنَّتُمْ﴾.

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ .

﴿كَذَلِكَ﴾ : جار ومجرور صفة لمصدر محذوف تقديره: تبييناً كائناً كتيبين هذا المثل المذكور. ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ﴾ : فعل وفاعل، والجملة مستأنفة.. ﴿لَكُمْ﴾ : متعلق بـ ﴿يُبَيِّنُ﴾ . ﴿الآيَاتِ﴾ : مفعول به. ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ : ﴿لعل﴾ : حرف ترج وتعليل، والكاف: اسمها. ﴿تَتَفَكَّرُونَ﴾ : فعل وفاعل، والجملة في محل الرفع خبر ﴿لعل﴾ تقديره: لعلكم متفكرون، وجملة لعل في محل الجر بلام التعليل المقدره.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ .

﴿يَأْتِيهَا﴾ : ﴿يا﴾ : حرف نداء، أي: منادى نكرة مقصودة، ها: حرف تنبيه زائد. ﴿الَّذِينَ﴾ : في محل النصب، أو الرفع صفة لـ ﴿أي﴾ ، وجملة النداء مستأنفة. ﴿ءَامَنُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿أَنفِقُوا﴾ : فعل وفاعل، والجملة جواب النداء. ﴿مِن طَيِّبَاتِ مَا﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿أَنفِقُوا﴾ . ﴿كَسَبْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ ، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: كسبتموه. ﴿وَمِمَّا﴾ : جار ومجرور معطوف على قوله: ﴿مِن طَيِّبَاتِ﴾ ، ولكنه على تقدير مضاف تقديره: ومن طيبات ما أخرجنا لكم. ﴿أَخْرَجْنَا﴾ : فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ ، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: أخرجناه. ﴿لَكُمْ﴾ : متعلق بـ ﴿أَخْرَجْنَا﴾ . ﴿مِن الْأَرْضِ﴾ : متعلق أيضاً بـ ﴿أَخْرَجْنَا﴾ .

﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ .

﴿وَلَا﴾ : الواو عاطفة ﴿لَا﴾ : ناهية جازمة. ﴿تَيَمَّمُوا﴾ : فعل وفاعل، مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنفِقُوا﴾ . ﴿الْخَبِيثِ﴾ مفعول به. ﴿مِنْهُ﴾ : متعلق بـ ﴿تُنْفِقُونَ﴾ ، وجملة ﴿تُنْفِقُونَ﴾ في محل النصب حال من فاعل ﴿تَيَمَّمُوا﴾ ، وهي حال مقدرة؛ لأن الإنفاق منه يقع بعد القصد إليه،

ويجوز أن يكون حالاً من الخبيث؛ لأن في الكلام ضميراً يعود إليه، أي: منفقاً منه.

﴿وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾.

﴿وَلَسْتُمْ﴾: الواو: استثنائية. ﴿لستم﴾: فعل ناقص، واسمه. ﴿بِآخِذِيهِ﴾: الباء زائدة في خبر ليس ﴿آخِذِيهِ﴾: خبر ﴿ليس﴾ ومضاف إليه، وجملة ﴿ليس﴾ مستأنفة. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿أَنْ﴾: حرف نصب ومصدر ﴿تُغْمِضُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بـ ﴿أَنْ﴾. ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تُغْمِضُوا﴾، وجملة ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بباء محذوفة تقديره: إلا بإغماضكم فيه، والباء المحذوفة متعلقة بـ ﴿آخِذِيهِ﴾، ومفعول الإغماض محذوف تقديره: أبصاركم؛ أي: بإغماضكم فيه أبصاركم. وجوز أبو البقاء أن تكون ﴿أَنْ﴾ وما في حيزها في محل نصب على الحال، والعامل فيها ﴿آخِذِيهِ﴾، والمعنى: لستم بآخِذِيهِ في حال من الأحوال إلا في حال الإغماض.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾.

﴿وَأَعْلَمُوا﴾: الواو استثنائية. ﴿اعلموا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب ومصدر ﴿اللَّهُ﴾ اسمها. ﴿غَنِيٌّ﴾: خبر أول لها. ﴿حَمِيدٌ﴾: خبر ثانٍ لها، والجملة في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي ﴿علم﴾ تقديره: واعلموا كون الله غنياً حميداً.

﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٧).

﴿الشَّيْطَانُ﴾: مبتدأ. ﴿يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾: فعل ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على ﴿الشَّيْطَانُ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، وجملة: ﴿يَأْمُرُكُم﴾ معطوفة على جملة: ﴿يَعِدُكُمُ﴾: ﴿بِالْفَحْشَاءِ﴾: متعلق بـ ﴿يَأْمُرُكُم﴾. ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً﴾: فعل ومفعولان، وفاعله ضمير

يعود على الله، والجملـة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملـة الاسمية معطوفة على جملة قوله: ﴿الشَّيْطَانُ يَبْدُكُمْ﴾ ﴿وَمِنَهُ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿مَغْفِرَةً﴾. ﴿وَفَضْلًا﴾: معطوف على مغفرة. ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿وَاسِعٌ﴾: خبر أول. ﴿عَلَيْهِ﴾: خبر ثانٍ، والجملـة مستأنفة أو معطوفة.

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (١٦٩).

﴿يُؤْتِي﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملـة مستأنفة، وأتى هنا بمعنى: أعطى، يتعدى إلى مفعولين. ﴿الْحِكْمَةَ﴾: مفعول أول له ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل نصب مفعول ثانٍ له. ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملـة صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعاثـة محذوف تقديره: من يشاء إتياءه ﴿وَمَنْ يُؤْتَ﴾ الواو عاطفة، أو استثنائية ﴿مَنْ﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما. ﴿يُؤْتَ﴾: فعل مضارع مغيّر الصيغة مجزوم، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ وهو المفعول الأول. ﴿الْحِكْمَةَ﴾: مفعول ثانٍ. ﴿فَقَدْ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجوباً؛ لاقتراحه بقَدْ. ﴿أُوتِيَ﴾: فعل ماضٍ مغيّر الصيغة في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه جواباً لها، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ وهو المفعول الأول ﴿خَيْرًا﴾: مفعول ثانٍ. ﴿كَثِيرًا﴾: صفة له، وجملـة ﴿مَنْ﴾ الشرطية، إما معطوفة على جملة ﴿يُؤْتِي﴾، أو مستأنفة. ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ﴾ الواو استثنائية ﴿مَا﴾: نافية ﴿يَذَّكَّرُ﴾: فعل مضارع. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿أُولُو الْأَلْبَابِ﴾: فاعل، ومضاف إليه، والجملـة مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿سَبَّحَ سَبَائِلَ﴾: والسنايل: جمع سنبلة على وزن فُتْعَلَة، والنون فيه زائدة، والسنبلة معروفة، يدلـك على ذلك قولهم: أسبل الزرع إذا أخرج سبله، والسبيل مثل السنايل واحدها سَبْلَة، مثل قَصَب وقَصْبَة، ويقال: سَبَّل الزرع إذا أخرج

سنبله، وقال^(١) بعض أصحابنا: النون أصلية، ووزنه فعلل؛ لأن فعل لم يثبت، فيكون مع أسبل كسبط وسبطر.

﴿ فِي كُلِّ سُنْبَلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ ﴾: والأصل في مئة: مئية. يقول: مئيت القوم، إذا كملتهم مئة، ثم حذفت اللام تخفيفاً؛ كما حذفت لام يدٌ ودمٌ.

﴿ وَلَا أَدَى ﴾: ولام^(٢) الأذى ياء، يقال: أذى يأذي أذىً مثل نصب ينصب نصباً. ﴿رِثَاءَ النَّاسِ﴾: والهمزة الأولى في ﴿رِثَاءَ﴾: عين الكلمة؛ لأنه من رثئ، والأخيرة بدل من الياء؛ لوقوعها طرفاً بعد ألف زائدة كالقضاء والدماء، ويجوز تخفيف الهمزة الأولى؛ بأن تقلب ياءً فراراً من ثقل الهمزة بعد الكسرة. وقد قرئ به كما مرّ، والمصدر هنا مضاف إلى المفعول، وفي «الجمل»: ورتاء^(٣): مصدر كقائل قتالاً، والأصل ريباً، فالهمزة الأولى بدل من ياءٍ هي عين الكلمة، والثانية بدلٌ من ياءٍ هي لام الكلمة؛ لأنها وقعت طرفاً بعد ألف زائدة والمفاعلة في ﴿رِثَاءَ﴾ على بابها؛ لأن المرثئي يُري الناس أعماله حتى يروه الثناء عليه والتعظيم له.

﴿ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ ﴾: الصفوان: الحجر الكبير الأملس كما سبق، وهو جمع صفوانه، والأفصح أن يقال: جنس لا جمع، ولذلك عاد الضمير عليه بلفظ الأفراد في قوله: ﴿عَلَيْهِ تَرَابٌ﴾ وقيل: هو مفرد، وقيل: جمع واحدٌ صفا، ولكن جمعٌ فَعَلَ على فَعْلَانٍ قليلٌ، وحكي: صفوان - بكسر الصاد - وهو أكثر في الجموع. ويقرأ بفتح الفاء، وهو شاذ؛ لأن فعلاًناً شاذ في الأسماء، وإنما يجيء في المصادر؛ كالغليان كما مر.

﴿عَلَيْهِ تَرَابٌ﴾: التراب معروف، ويقال: فيه توراب. وترب الرجل: افتقر. وأترب: استغنى، الهمزة فيه للسلب؛ أي: زال عنه التراب وهو الفقر، وإذا زال

(١) البحر المحيط.

(٢) عكبري.

(٣) جمل.

عنه كان غنياً .

﴿فَأَصَابَهُ وَاِبِلٌ﴾ : وألف ﴿أصابه﴾ بَدَلٌ من واو؛ لأنه من: صاب يصوب كقال يقول . وفي «المصباح» : وبلت السماء وبلاً من باب: وعد وبولاً: اشتد مطرها، وكان الأصل: وبل مطر السماء، فحذف للعلم به، ولهذا يقال للمطر: وابل .

فائدة: المطر أوله رشٌ، ثم طشٌ، ثم طلٌ، ثم نضح، ثم هطل، ثم وبل .

﴿فَتَرَكَهُ صَدًّا﴾ وفي «المختار»: حجر صلد؛ أي: صُلِبَ أملس، وصلد الزند - من باب: جلس - إذا صَوَّت، ولم يخرج ناراً، وأصلد الرجل: صلد زنده، ويقال أيضاً: صلد بكسر اللام يصلد بفتحها .

﴿طل﴾ : الطل: المستدق من القطر الخفيف، وفي «الصحاح»: الطل أضعف المطر، والجمع: طلال، يقال: طلت الأرض، وهي مطلول .

﴿مِن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ ونخيل فيها قولان:

أحدهما: أنه اسم جمع واحدة نخلة .

والثاني: أنه جمع نخل الذي هو اسم جنس، والأعناب جمع عنب الذي هو اسم جنس واحدة عنبية، والعنب تمر الكرم، وقال الراغب: سمي النخل؛ لأنه منخول الأشجار وصفوها، وذلك أنه أكرم ما ينبت؛ لكونه مشبهاً للحيوان في احتياج الأنثى للذكر، وأنه إذا قطع رأسه لم يثمر . ﴿يَعِدُّكُمْ﴾ أصله: يوعدكم، فحذفت الواو؛ لوقوعها بين عدوتيهما الياء والكسرة ﴿يَذَكَّرُ﴾ أصله: يتذكر فأبدلت التاء ذالاً؛ لتقرب منها فتدغم .

البلاغة

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ : فيه مجاز بالحذف؛ لأنه لا بد من تقدير مضاف في أحد الجانبين؛ أي: مثل نفقاتهم كمثل حبة، أو مثلهم كمثل باذر حبة .

﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ : شبه سبحانه وتعالى النفقة التي تنفق في سبيله بحبة أنبت سبع سنابل، فأصبحت سبع مئة حبة، ففيه تشبيه مرسل مجمل؛ لذكر أداة التشبيه،

وحذف وجه الشبه.. وهذا^(١) التمثيل تصوير للأضعاف كأنها ماثلة بين عين الناظر. قالوا: والممثل به موجود، شوهذ ذلك في سنبله الجاروس والذرة والدخن. قيل: واختص هذا العدد؛ لأن السبع أكثر أعداد العشرة، والسبعين أكثر أعداد المئة، وسبع مئة أكثر أعداد الألف، والعرب كثيراً ما تراعي هذه الأعداد.

﴿أَثْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾: وإسناد الإنبات إلى الحبة إسناد مجازي، ويسمى: المجاز العقلي؛ لأن المنبت في الحقيقة هو الله تعالى، وإنما نسب الإنبات إليها؛ لأنها كانت سبباً له كما ينسب ذلك إلى الأرض والماء. ﴿مَنَا وَلَا أَدَى﴾: من باب ذكر العام بعد الخاص لإفادة الشمول؛ لأن الأذى يشمل المن، وفي توسط كلمة ﴿لَا﴾ دلالة على شمول النفي.

﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ...﴾ الآية. وفي تكرير الإسناد، وتقيد الأجر بقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ من التأكيد والتشريف ما لا يخفى، وفي إخلاء الخبر من الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها إيذاناً بأن ترتب الأجر على ما ذكر من الإنفاق، وترك اتباع المن والأذى أمرٌ بيّن، لا يحتاج إلى التصريح بالسببية.

﴿وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَلِيمٌ﴾: وهذه الجملة تذييل^(٢) لما قبلها، مشتملة على الوعد والوعيد، مقررة لاعتبار الخيرية بالنسبة إلى السائل قطعاً.

﴿كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَاتٌ﴾ فيه تشبيه تمثيلي؛ لأن وجه الشبه منتزع من متعدّد، وكذلك يوجد تشبيه تمثيلي في قوله: ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾: وهذه الجملة تذييل^(٣) مقرّر لمضمون ما قبلها، وفيها تعريض بأنّ كلاً من الرياء، والمن والأذى على الإنفاق من خصائص

(١) البحر المحيط.

(٢) جمل.

(٣) جمل.

الكفار، فلا بدّ للمؤمنين أن يجتنبواها.

﴿أَيُّدٌ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ...﴾ الآية. لم يذكر المشبه، ولا أداة التشبيه، وهذا النوع يسميه البيانون استعارة تمثيلية، وهي تشبيه حال بحال لم يذكر فيه سوى المشبه به فقط، وقامت قرائن تدل على إرادة التشبيه. والهمزة للاستفهام الإنكاري، والمعنى على النفي والتبعيد؛ أي: ما يود أحد ذلك.

﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾: هذا مؤكّد للأمر؛ إذ هو مفهوم من قوله: ﴿أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾، وفي هذا طباق بذكر الطيبات، والخبيث.

﴿إِلَّا أَنْ تُحِضُوا فِيهِ﴾ في الكلام مجاز مرسل واستعارة؛ إذ الإغماض في اللغة: غمض البصر، وإطباق الجفن. والمراد هنا: التجاوز والمساهلة؛ لأن الإنسان إذا رأى ما يكره.. أغمض عينيه؛ لتلا يرى ذلك.

﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾: وكرر ذكر الحكمة ولم يضمها؛ لكونها في جملة أخرى، وللاعتناء بها، والتنبيه على شرفها وفضلها وخصالها.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٧٦﴾ إِنْ بُدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَكَفَرٌ عَنْكُمْ مِنَ سَعْيَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٧٧﴾ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ نُلَاقُكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿١٧٨﴾ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَاقًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١٧٩﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِتْيَالِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٨٠﴾﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ...﴾ مناسبة هذه الآيات لما قبلها ظاهرة؛ لما فيها من بيان أمر كلي شامل لجميع أفراد النفقات، وما في حكمها من النذور، بعد ما بين ما كان منها في سبيل الله تعالى. ولا تزال الآيات تتحدث عن الإنفاق في وجوه البر والخير، وأعلها: الجهاد في سبيل الله، والإنفاق لإعلاء كلمة الله، وترغب في إخفاء الصدقات؛ لأنها أبعد عن الرياء.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ...﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه لما ذكر تعالى قوله: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ الآية. اقتضى أنه ليس أحد آتاه الله الحكمة، فانقسم الناس من مفهوم هذا قسمين: من آتاه الله الحكمة فهو يعمل بها، ومن لم يؤته إياها فهو يخط عشواء في الضلال، فبه بهذه الآية أن هذا القسم ليس عليك هداهم، بل الهداية، وإيتاء الحكمة. إنما ذلك إلى الله تعالى ليتسلى بذلك في كون هذا القسم لم يحصل له السعادة الأبدية، ولينه على أنهم وإن لم يكونوا مهتدين تجوز الصدقة عليهم.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿إِن تَبُدُّوا أَلصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا...﴾ الآية، قال^(١) ابن أبي حاتم: حدثنا أبي: حدثنا الحسين بن زياد المحاربي: أخبرنا موسى بن عمير عن عامر الشعبي في قوله تعالى: ﴿إِن تَبُدُّوا أَلصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا...﴾ الآية، قال: أنزلت في أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما أما عمر فجاء بنصف ماله حتى دفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ما خلفت وراءك يا عمر؟ قال: خلفت لهم نصف مالي، وأما أبو بكر: فجاء بماله كله يكاد أن يخفيه من نفسه حتى دفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ما خلفت وراءك لأهلك يا أبا بكر؟ فقال: عدة الله وعدة رسوله، فبكى عمر رضي الله عنه وقال: بأبي أنت وأمي يا أبا بكر، والله ما استبقنا إلى باب خير قط إلا كنت سابقاً.

قال ابن كثير: وإنما أوردنا هذا الحديث ههنا لقول الشعبي: إن الآية نزلت في ذلك.

قوله تعالى ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ...﴾ روى^(٢) النسائي والحاكم والبزار والطبراني وغيرهم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كانوا يكرهون أن يرضخوا لأنسابهم من المشركين، فسألوا عن ذلك، فرخص لهم، فنزلت هذه الآية: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾.

عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: أنه كان يأمر بأن لا يتصدق إلا على أهل الإسلام حتى نزلت هذه الآية: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ...﴾ إلى آخرها، فأمر بالصدقة بعدها على كل من سألك من كل أهل دين.

(١) ابن كثير.

(٢) لباب النقول.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِتِلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً...﴾ قال^(١) ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عنه: نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، كانت عنده أربعة دراهم لا يملك غيرها، فتصدق بدرهم ليلاً وبدرهم نهاراً وبدرهم سرّاً وبدرهم علانية.

وفي رواية عنه قال: لَمَّا نَزَلَ: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بعث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه بدنانير كثيرة إلى أهل الصفة، وبعث علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الليل بوسق من تمر، فأنزل الله فيهما: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِتِلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ يعني بنفقة الليل نفقة علي، وبالنهار نفقة عبد الرحمن.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ﴾ أي: أدبتم وبذلتهم أيها المؤمنون ﴿مِنْ نَفَقَةٍ﴾؛ أي: نفقة كانت في حق أو باطل، سرّاً أو علانية، قليلة كانت أو كثيرة. ﴿أَوْ﴾ ما ﴿نَذَرْتُمْ مِنْ تَكْدِيرٍ﴾؛ أي: نذر كان في طاعة أو معصية، بشرط أو بغير شرط، متعلقاً بالمال أو بالأفعال؛ كالصيام والحج فوفيتم به. والنذر: أن يوجب الإنسان على نفسه شيئاً ليس بواجب بأصل شرعي ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى: ﴿يَعْلَمُهُ﴾؛ أي: يعلم ما أنفقتم أو نذرتم، فيجازيكم عليه، وإنما قال^(٢): ﴿يَعْلَمُهُ﴾ ولم يقل: يعلمهما؛ لأنه ردّ الضمير على الآخر منهما، فهو كقوله: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا بَرِيئًا﴾. وقيل: إن الضمير عائد على ما في قوله: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ﴾؛ لأنها اسم، فهو كقوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهَا﴾ ولم يقل: بهما. وقيل: إنما أفرد الضمير؛ لكون العطف بأو، وإذا كان العطف بأو.. كان الضمير مفرداً؛ لأن المحكوم عليه هو أحدهما. ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾؛ أي: للواضيعين للنفقات أو النذور في غير موضعها بالإنفاق، والنذر

(١) الخازن.

(٢) الخازن.

في المعاصي أو بمنع الزكاة، وعدم الوفاء بالندور، أو بالإففاق بالخبيث، أو بالرياء والمن والأذى ﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾؛ أي: من أعوان يدفعون عنهم عذاب الله تعالى، ففيه وعيد شديد لكل ظالم.

روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «من نذر أن يطيع الله.. فليطعه، ومن نذر أن يعص الله.. فلا يعصه». وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من نذر نذراً لم يسمه.. فكفارته كفارة يمين، ومن نذر نذراً في معصية.. فكفارته كفارة يمين، ومن نذر نذراً لا يطيقه.. فكفارته كفارة يمين، ومن نذر نذراً فأطاقه.. فليَف به». أخرجه أبو داود.

وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا نذر في معصية، ولا فيما لا يملك ابن آدم». أخرجه النسائي.

﴿إِنْ تَبَدُّوا﴾؛ أي: إن تظهروا أيها المؤمنون إعطاء ﴿الْصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ﴾؛ أي: فنعمة شيئاً إبدائها وإظهارها، ولم يكن رياء ولا سمعة. وقيل^(١): فنعمت الخصلة هي. وقيل: فنعمة الشيء هي. والصدقات: جمع صدقة، والصدقة: ما يخرج الإنسان من ماله على وجه القربى، فيدخل فيه الزكاة الواجبة، وصدقة التطوع. وقرأ ابن عامر^(٢) وحمزة والكسائي وخلف هنا، وفي النساء: ﴿فَنِعْمًا﴾ بفتح النون وكسر العين، وهذه القراءة على الأصل؛ لأن الأصل في نَعِمَ أن يكون على وزن: فَعِلَ كعلم. وقرأ ابن كثير وورش وحفص ﴿فَنِعْمًا﴾ بكسر النون والعين، وإنما كسرت النون إتباعاً لكسرة العين، وهي لغة هذيل. قيل: وتحتمل قراءة كسر العين على أن يكون أصل العين السكون، فلما وقعت ﴿مَا﴾ بعدها، وأدغمت ميم ﴿نَعِم﴾ فيها.. كُسرت العين للقاء الساكنين. اهـ «سمين». وقال الشوكاني: وقرئ بفتح النون وكسر العين،

(١) الخازن.

(٢) الجمل.

وبكسرهما، وبكسر النون وسكون العين، وبكسر النون وإخفاء حركة العين. وقد حكى النحويون في: نِعْمَ أَرْبَعُ لُغَاتٍ، وهي هذه التي قرئ بها في المتواتر. انتهى.

﴿وَلِإِنْ تَخَفَوْهَا﴾؛ وإن تسروا الصدقات ﴿وَتَوَوَّعَهَا الْفُقَرَاءُ﴾؛ أي؛ وتعطوها الفقراء في السر ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؛ أي: أفضل من إبدائها وإيتائها الأغنياء؛ أي: وإن^(١) تخفوها وتصيبوا بها مصارفها من الفقراء، فالإخفاء خير لكم. وقد ذهب جمهور المفسرين: إلى أن هذه الآية في صدقة التطوع، لا في صدقة الفرض، فلا فضيلة للإخفاء فيها، بل قد قيل: إن الإظهار فيها أفضل، وقالت طائفة: إن الإخفاء أفضل في الفرض والتطوع.

وعبارة «الخازن» هنا يعني: أن إخفاء الصدقة أفضل من العلانية، وكل مقبول إذا كانت النية صادقة، واختلفوا في المراد بالصدقة المذكورة في الآية فقال الأكثرون: المراد بها: صدقة التطوع. واتفق العلماء على أن كتمان صدقة التطوع أفضل، وإخفاءها خير من إظهارها؛ لأن ذلك أبعد من الرياء، وأقرب إلى الإخلاص؛ ولأن فيه بعداً عما تؤثره النفس من إظهار الصدقة، وفي صدقة السر أيضاً فائدة ترجع إلى الفقير الآخذ، وهي أنه إذا أعطي في السر.. زال عنه الذل والانكسار، وإذا أعطي في العلانية.. يحصل له الذل والانكسار. انتهت.

ويدل على أن صدقة السر أفضل، ما روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في طاعة الله تعالى...» الحديث، وفي آخره: «ورجل تصدَّق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه».

ووجه جواز إظهار الصدقة^(٢) يكون ممن قد أمن على نفسه من مداخله الرياء في عمله، أو يكون ممن يُقتدى به في أفعاله، فإذا أظهر الصدقة تابعه غيره

(١) الشوكاني.

(٢) الخازن.

على ذلك، وأما الزكاة: فإظهار إخراجها أفضل من كتمانها؛ كالصلاة المكتوبة في الجماعة أفضل، وصلاة التطوع في البيت أفضل، ولكن في إظهار الزكاة نفي التهمة عن المزكي. وقيل: إن الآية واردة في زكاة الفرض وكان إخفاؤها خيراً على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأنهم كانوا لا يظنون بأحد أنه يمنع الزكاة، فأما اليوم في زماننا: فإظهار الزكاة أفضل حتى لا يساء الظن به. ﴿وَيَكْفُرُ﴾ الله، أو يكفر الإخفاء ﴿عَنْكُمْ﴾ أيها المؤمنون، ويستر شيئاً ﴿مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ وذنوبكم يعني: من الصغائر؛ لأن الكبائر لا تكفر إلا بالتوبة، أو بمحض فضل الله تعالى.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة ويعقوب وعاصم في رواية أبي بكر^(١): ﴿نَكَفِرُ﴾ بالنون ورفع الراء. وقرأ نافع وحمزة والكسائي والأعمش وأبو جعفر وخلف: ﴿ونكفر﴾: بالنون والجزم؛ أي: ونكفر عنكم شيئاً من ذنوبكم بقدر صدقاتكم. وقرأ ابن عامر وعاصم في رواية حفص: ﴿ويكفر﴾ بالياء والرفع، والمعنى: يكفر الله، أو يكفر الإخفاء. وقرئ قراءة شاذة: بالتاء الفوقية، وبالرفع والجزم، والفاعل راجع للصدقات. وقرأ ابن عباس شذوذاً ﴿تُكْفَرُ﴾: بالتاء الفوقية وفتح الفاء والجزم. وقرأ الحسين بن علي الجعفي شذوذاً أيضاً ﴿نَكَفَرُ﴾: بالنون ونصب الراء.

وقال أبو حيان^(٢): قرأ الجمهور بالواو في: ﴿وَيَكْفُرُ﴾ وقرأ غيرهم بإسقاطها، وبالياء، والتاء، والنون، وبكسر الفاء، وفتحها، ويرفع الراء، وجزمها، ونصبها. فإسقاط الواو رواه أبو حاتم عن الأعمش شذوذاً، ونقل عنه أنه قرأ بالياء، وجزم الراء وهو شاذ أيضاً. ووجهه: أنه بدل على الموضوع من قوله: ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؛ لأنه في موضع جزم، وكان المعنى يكن لكم إخفاء خيراً من الإبداء، أو على إضمار حرف العطف؛ أي: ويكفر. انتهى. ومن قرأ بالنصب.. فعلى تقدير: أن. قال سيبويه: والرفع ههنا هو الوجه الجيد. ﴿وَاللَّهُ﴾

(١) الشوكاني ومراح.

(٢) البحر المحيط.

سبحانه وتعالى: ﴿يَمَا تَمَلُّونَ﴾ من إظهار الصدقات وإخفائها ﴿حَيْرٌ﴾؛ أي: عالم لا يخفى عليه شيء منه، ففيه ترغيب في الإسرار.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿هُدَاهُمْ﴾؛ أي: هدى من خالفك حتى تمنعهم الصدقة؛ لأجل أن يدخلوا في الإسلام، فتصدق عليهم لوجه الله تعالى، ولا توقف ذلك على إسلامهم، فلا يجب عليك أن تجعلهم مهتدين، وإنما عليك البلاغ والإرشاد والحث على المحاسن، والنهي عن القبائح، كالمن والأذى وإنفاق الخبيث. فأعلمه الله تعالى أنه إنما بعث بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه، فأما كونهم مهتدين: فليس ذلك عليك. ﴿وَلَا يَكُنَّ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾؛ أي: ولكن الله تعالى يوفق من يشاء هدايته، فيهديه إلى الدخول في الإسلام.

وأراد بالهداية هنا: هداية التوفيق، وأما هداية البيان والإرشاد والدعوة: فكانت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. فلما نزلت هذه الآية.. أعطوهم وتصدقوا عليهم. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا﴾؛ أي: أي شيء تصرفونه في وجوه الخير كالفقراء وغيرهم ﴿مِنْ حَيْرٍ﴾؛ أي: من مال ﴿فَلَا تُسْكِنُكُمْ﴾؛ أي: فتوايه لأنفسكم، لا ينتفع به في الآخرة غيرها، وحينئذ فلا تمنوا عليه إن أعطيتموه، ولا تؤذوه بالتناول عليه، ولا تنفقوا من الخبيث، أو المعنى: وكل نفقة تنفقونها من نفقات الخير، ولو على كافر فإنما هو يحصل لأنفسكم ثوابه، فلا يضركم كفرهم ﴿وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ تعالى؛ أي: والحال أنكم لا تنفقون إلا ابتغاء وجه الله تعالى، وطلب رضوانه، أو المعنى: ولستم في صدقتكم على أقاربكم من المشركين تقصدون إلا وجه الله تعالى، فقد علم الله هذا من قلوبكم، فأنفقوا عليهم إذا كنتم تبتغون بذلك وجه الله في صلة رحم، وسد خلة مضطر، وليس عليكم اهتداؤهم حتى يمنعكم ذلك من الإنفاق عليهم. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ حَيْرٍ﴾؛ أي: من مال على الفقراء ﴿يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ﴾؛ أي: يوفر ويعط لكم ثواب ذلك في الآخرة، والضمير في ﴿يُؤَفَّ﴾ عائد على ﴿مَا﴾. ومعنى توفيته: إجزال ثوابه ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَنْظُرُونَ﴾؛ أي: والحال أنكم لا تنقصون من ثواب أعمالكم شيئاً،

وفي هذا وفيما قبله^(١): قطع عذرهم في عدم الإنفاق؛ إذ الذي ينفقونه هو لهم، حيث يكونون محتاجين إليه فيوفونه كاملاً موفراً، فينبغي أن يكون إنفاقهم على أحسن الوجوه وأفضلها، وقد جاء قوله تعالى: ﴿وَيُرِي الصَّدَقَاتِ﴾ وقوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث أبي هريرة: «إذا تصدق العبد بالصدقة وقعت في يد الله قبل أن تقع في يد السائل، فيريها لأحدكم كما يربي أحدكم فلوه أو فصيله حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد». وقوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ خبر لمبتدأ محذوف تقديره: ذلك الإنفاق المحثوث عليه مصروف للفقراء الذين حسبوا أنفسهم ووقفوها على الجهاد في سبيل الله، أو للفقراء الذين صفتهم كذا وكذا حق واجب.

نزلت هذه الآية في حق فقراء المهاجرين من قريش^(٢)، وكانوا نحو أربع مئة، وهم أصحاب الصفة، لم يكن لهم مساكن ولا عشائر بالمدينة، وكانوا ملازمين المسجد، ويتعلمون القرآن، ويصومون، ويخرجون في كل غزوة ﴿لَا يَسْتَلْبِطُونَ ضَرْبًا﴾؛ أي: لا يقدرون سيراً ﴿فِ الْأَرْضِ﴾ ولا سفراً فيها لطلب المعاش، ولا يتفرغون لطلبها، ثم عدم الاستطاعة للسير إما لاشتغالهم بصلاح الدين وبأمر الجهاد، فذلك يمنعهم من الاشتغال بالكسب والتجارة، وإما لخوفهم من الأعداء، كما قاله قتادة وابن زيد؛ لأن الكفار كانوا مجتمعين حول المدينة وكانوا متى وجدوهم قتلوهم، فذلك يمنعهم من السفر، وإمّا لمرضهم بالجروح، كما قاله سعيد بن المسيب رضي الله عنه، فحث الله تعالى الناس على الإنفاق عليهم، فكان من عنده فضل أتاهاهم به إذا أمسى.

﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ﴾ بحالهم؛ أي: يظنهم من لم يختبر أمرهم ﴿أَغْنِيَاءَ﴾ غير محتاجين ﴿مِنَ الْعَتْفِ﴾؛ أي: لأجل تحفظهم عن مسألة الناس وتركها، وإظهارهم التجميل. قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة: ﴿يَحْسَبُهُمُ﴾ - بفتح السين من

(١) البحر المحيط.

(٢) المراح.

حَسِبَ حَيْثُ وَقَعَ وَهُوَ الْقِيَاسُ؛ لِأَنَّ مَاضِيَهُ عَلَى فَعِلَ بِكسْرِ الْعَيْنِ. وَقَرَأَ بَاقِيَ السَّبْعَةَ ﴿يَحْسِبُهُمْ﴾ بِكسْرِهَا، وَهُوَ مَسْمُوعٌ ﴿تَعْرِفُهُمْ﴾ أَيُّهَا الْمَخَاطَبُ ﴿سَيِّئُهُمْ﴾؛ أَيُّ: بِعَلَامَتِهِمْ. وَالسِّيَاءُ وَالسِّيَمَاءُ وَالسِّمَاءُ وَالسِّمَّةُ: الْعَلَامَةُ الَّتِي يُعْرَفُ بِهَا الشَّيْءُ، وَاخْتَلَفُوا فِي مَعْنَاهَا هُنَا، فَقِيلَ: هِيَ الْخُضُوعُ وَالتَّوَاضُعُ وَأَثَارُ الْخُشُوعِ فِي الصَّلَاةِ، وَقِيلَ: هِيَ أَثَرُ الْجُهْدِ مِنَ الْحَاجَةِ وَالْفَقْرِ، وَقِيلَ: هِيَ صَفْرَةُ أَلْوَانِهِمْ مِنَ الْجُوعِ وَرِثَاةُ ثِيَابِهِمْ مِنَ الضَّرِّ؛ أَيُّ: تَعْرِفُهُمْ أَيُّهَا الْمَخَاطَبُ بِعَلَامَتِهِمْ مِنَ الْهَيْبَةِ، وَوَقَعَ فِي قُلُوبِ الْخَلْقِ، وَأَثَارُ الْخُشُوعِ فِي الصَّلَاةِ، فَكُلٌّ مِنْ رَأْيِهِمْ تَوَاضَعُ لَهُمْ. وَرُوي أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُومُونَ اللَّيْلَ وَيَحْتَضِبُونَ بِالنَّهَارِ لِلتَّعَفُّفِ. ﴿لَا يَسْتَلُوكَ النَّاسُ﴾ أَمْوَالَهُمْ أَصْلًا، وَلَا يَلْحَفُونَهُمْ ﴿إِلْحَافًا﴾؛ أَيُّ: وَلَا يَلْزَمُونَهُمْ مَلَازِمَةَ لَطْلُبِ الْمَالِ. وَالْإِلْحَافُ^(١) وَكَذَا الْأَلْحَاحُ هُوَ: أَنْ يُلْزِمَ الْمَسْئُولَ حَتَّى يُعْطِيَهُ. مِنْ قَوْلِهِمْ: لِحَفْنِي مِنْ فَضْلِ لِحَافِهِ؛ أَيُّ: أَعْطَانِي مِنْ فَضْلِ مَا عِنْدَهُ. وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ لَا يَسْأَلُونَ وَإِنْ سَأَلُوا لِلضَّرُورَةِ لَمْ يَلْحَفُوا. وَقِيلَ: هُوَ نَفْيٌ لِلْأَمْرَيْنِ: السُّؤَالِ وَالْإِلْحَافِ؛ أَيُّ: لَا يَسْأَلُونَ الْإِلْحَافًا، وَلَا غَيْرَ الْإِلْحَافِ؛ أَيُّ: لَا سُّؤَالَ لَهُمْ أَصْلًا، فَلَا يَقَعُ مِنْهُمْ الْإِلْحَافُ؛ أَيُّ: كَثْرَةُ التَّلَطُّفِ وَمَلَازِمَةُ الْمَسْئُولِ؛ أَيُّ: أَنَّهُمْ سَكَنُوا عَنِ السُّؤَالِ، وَلَا يَضْمُونُ إِلَى ذَلِكَ السُّكُوتِ مِنْ رِثَاةِ الْحَالِ وَإِظْهَارِ الْإِنْكَسَارِ مَا يَقُومُ مَقَامَ السُّؤَالِ عَلَى سَبِيلِ الْإِلْحَافِ، بَلْ يَزِينُونَ أَنْفُسَهُمْ عِنْدَ النَّاسِ، وَيَتَجَمَّلُونَ بِهَذَا الْخَلْقِ، وَيَجْعَلُونَ فَقْرَهُمْ وَحَاجَتَهُمْ بِحَيْثُ لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ إِلَّا الْخَالِقُ. وَفِي قَوْلِهِ: ﴿لَا يَسْتَلُوكَ النَّاسُ﴾ دَلَالَةٌ عَلَى سُوءِ طَرِيقَةٍ مِنْ يَسْأَلُ النَّاسَ الْإِلْحَافًا.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه: «إن الله يحب العفيف المتعفف، ويبغض الفاحش البذيء السَّالِّ الملحف الذي إن أعطي كثيراً أفرط في المدح وإن أعطي قليلاً أفرط في الذم».

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) البيضاوي.

قال: «ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس» متفق عليه. وعنه رضي الله عنه أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ليس المسكين الذي تردُّه اللقمة واللقمتان، والتمرّة والتمرتان، ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه عن الناس، ولا يفتن به فيتصدق عليه، ولا يقوم فيسأل الناس». متفق عليه.

وعن الزبير رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يأتي الجبل، فيأتي بحزمة من حطب على ظهره، فيبيعها خير له من أن يسأل الناس أعطوه، أم منعوه». رواه البخاري.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من سأل الناس وله ما يغنيه، جاء يوم القيامة ومسأله في وجهه خُموش - أو خدوش أو كدوح - قيل: يا رسول الله، وما يغنيه؟ قال: خمسون درهماً، أو قيمتها من الذهب» أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي.

﴿وَمَا تُنْفِقُوا﴾ أيها المؤمنون ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾؛ أي: من مال ﴿فَاتَّكَ اللَّهُ يَوْمَ عَلَيْهِمُ﴾، فيجازيكم عليه أحسن جزاء؛ يعني: أن الله تعالى يعلم مقادير الإنفاق، ويجازي عليها، ففيه حث على الصدقة والإنفاق في الطاعة، خصوصاً على هؤلاء الفقراء.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ في الصدقات ﴿بِإَيْلٍ وَالتَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ حالان؛ أي: مسرين ومعلنين؛ أي^(١): الذين ينفقون أموالهم في طاعة الله ابتغاء مرضاته في جميع الأوقات من ليل ونهار، وفي جميع الأحوال من سر وجهر، ويعممون جميع الأوقات والأحوال بالصدقة لحرصهم على الخير، فكلما نزلت بهم حاجة محتاج.. عجلوا قضاءها ولم يؤخروه، ولم يتعللوا بوقت ولا حال، وهذا شروع في بيان صفة الصدقة ووقتها، فصفتها: السر والعلانية، ووقتها:

(١) النسفي.

الليل والنهار. وعبارة الكرخي^(١): أي يعممون الأوقات والأحوال بالخير والصدقة.

ولعل تقديم الليل على النهار، والسر على العلانية؛ للإيدان بمزية الإخفاء على الإظهار. قيل: نزلت في شأن أبي بكر الصديق رضي الله عنه، تصدق بأربعين ألف دينار: عشرة آلاف بالليل، وعشرة آلاف بالنهار، وعشرة آلاف بالسر، وعشرة آلاف بالعلانية. وقيل: غير ذلك كما سبق. وكون ما ذكر سبباً لنزولها لا يقتضي خصوص الحكم به، بل العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. فالآية عامة في الذين ينفقون أموالهم في جميع الأوقات، ويعمون بها أصحاب الحاجات والفاقات.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من احتبس فرساً في سبيل الله إيماناً واحتساباً وتصديقاً بوعده. . كان شبعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة». يعني: حسنات. أخرجه البخاري.

﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ خبر للموصول، وأتى بالفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها، أو لتضمن الموصول معنى اسم الشرط لعمومه؛ أي: فلهم جزاء أعمالهم ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الجنة ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ في الآخرة ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما فاتهم في الدنيا.

الإعراب

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٧٥﴾ .

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ﴾ «الواو»: استئنافية ﴿ما﴾: شرطية في محل نصب مفعول مقدم وجوباً، أو موصولة في محل الرفع مبتدأ. ﴿أَنْفَقْتُمْ﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿ما﴾ ﴿مِنْ نَفَقَةٍ﴾: متعلق بـ ﴿أَنْفَقْتُمْ﴾، أو متعلق بمحذوف حال من

(١) الفتوحات الإلهية.

﴿مَا﴾ تقديره: حال كونه كائناً من نفقة، وكذا يقال، في قوله: ﴿مِنْ نَكْذِرٍ﴾
﴿أَوْ﴾: حرف عطف وتنويع ﴿نَذَرْتُمْ﴾: فعل وفاعل في محل الجزم معطوف
على ﴿أَنْفَقْتُمْ﴾. ﴿مِنْ نَكْذِرٍ﴾ متعلق بـ﴿نَذَرْتُمْ﴾. وفي قوله^(١): ﴿مِنْ نَكْذِرٍ﴾
دلالة على حذف موصول قبل قوله: ﴿نَذَرْتُمْ﴾ تقديره: أو ما نذرتم من نذر؛
لأن ﴿مِنْ نَكْذِرٍ﴾ تفسير وتوضيح لذلك المحذوف، وحذف ذلك للعلم به،
وللدلالة ما في قوله: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ﴾ عليه؛ كما حذف ذلك في قول حسان:

أَمَنْ يَهْجُرُ رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَمْدَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءٌ!
﴿فَاتِ اللَّهِ﴾ الفاء رابطة لجواب ﴿مَا﴾ الشرطية وجوباً أو رابطة الخبر
بالمبتدأ جوازاً، ﴿إِنْ﴾: حرف نصب ﴿اللَّهُ﴾: اسمها، ﴿يَمْلِكُهُ﴾: فعل ومفعول،
وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة
﴿إِنْ﴾ من اسمها وخبرها في محل الجزم جواب ﴿مَا﴾ الشرطية، أو في محل
الرفع خبر المبتدأ، وجملة ﴿مَا﴾ الشرطية، أو جملة المبتدأ مستأنفة، ﴿وَمَا
لِلظَّالِمِينَ﴾: الواو استئنافية ﴿مَا﴾: نافية. ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾: جار ومجرور خبر مقدم.
﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾: ﴿مِنْ﴾: زائدة ﴿أَنْصَارٍ﴾: مبتدأ مؤخر، والتقدير: وما أنصار
كانتون للظالمين، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿إِنْ تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ﴾.

﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ﴾: فعل وفاعل ومفعول،
مجزوم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية. ﴿فَنِعْمًا هِيَ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية
وجوباً؛ لكون الجواب جملة جامدية. ﴿نَعْمَ﴾: فعل ماضٍ من أفعال المدح،
وفاعله ضمير مستتر تقديره: هو يعود على الشيء المبهم. ﴿مَا﴾: نكرة تامة في
محل النصب تمييز لفاعل ﴿نَعْمَ﴾. ﴿هِيَ﴾: مخصوص بالمدح خبر لمبتدأ
محذوف تقديره: المخصوص بالمدح هي؛ أي: إبداء تلك الصدقات. أو
﴿هِيَ﴾: مبتدأ، والخبر جملة ﴿نعم﴾. وجملة ﴿نعم﴾ في محل الجزم جواب

(١) البحر المحيط.

﴿إِنْ﴾ الشرطية، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿وَأِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوْتَوْهَا أَلْفُفْرَةٌ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾.

﴿وَأِنْ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿تَخَفَوْهَا﴾ فعل
وفاعل ومفعول مجزوم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل الشرط، وجزمه حذف النون.
﴿وَتَوْتَوْهَا﴾: الواو عاطفة ﴿تَوْتَوْهَا﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، معطوف على
تخفوها. ﴿أَلْفُفْرَةٌ﴾: مفعول ثانٍ. ﴿فَهُوَ﴾ الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية
وجوباً. ﴿هُوَ﴾: مبتدأ ﴿خَيْرٌ﴾ خبر. ﴿لَّكُمْ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف
صفة لـ﴿خَيْرٌ﴾، كما ذكره أبو حيان في «البحر» تقديره: فهو - أي: الإخفاء - خير
كائن لكم، والجملة الاسمية في محل الجزم على كونها جواب الشرط، وجملة
﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله: ﴿إِنْ تَبْدُوا أَلْفُفْرَتٍ﴾. ﴿وَيَكْفُرُ﴾:
الواو عاطفة. ﴿يَكْفُرُ﴾: فعل مضارع مرفوع، وفاعله ضمير يعود على الله، أو
على الإخفاء. ﴿عَنْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلق به ﴿مِنْ﴾: زائدة.
﴿سَيِّئَاتِكُمْ﴾: مفعول به، ومضاف إليه، ويحتمل كون ﴿مِنْ﴾ تبعية، والمفعول
محذوف تقديره: شيئاً من سيئاتكم، والجملة الفعلية في محل الجزم معطوفة على
جملة قوله: ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ على كونها جواب الشرط. وقرئ ﴿يَكْفُرُ﴾
بالجزم عطفاً على الجواب، وبالنصب على تقدير أن، والمصدر المؤول من
﴿أَنْ﴾ معطوف على ﴿خَيْرٌ﴾، والتقدير: فهو - أي الإخفاء - خير لكم، وتكفير
سيئاتكم ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استثنائية ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ ﴿بِمَا﴾ جار ومجرور متعلق
بـ﴿خَيْرٌ﴾ الآتي. ﴿تَعْمَلُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ﴿بِمَا﴾، أو صفة لها،
والعائد أو الرابط محذوف تقديره: تعملونه. ﴿خَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة
مستأنفة.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
فَلَا تُسَبِّحُكُمْ﴾.

﴿لَيْسَ﴾: فعل ماضٍ ناقص ﴿عَلَيْكَ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ﴿لَيْسَ﴾.

﴿هُدًى﴾: اسمها مؤخر، ومضاف إليه، والتقدير: ليس هداهم كائناً عليك،
والجملة مستأنفة. ﴿وَلَا كُنْ﴾: الواو عاطفة ﴿لكن﴾: حرف نصب واستدراك.
﴿اللَّهُ﴾: اسمها ﴿يَهْدِي﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة
في محل الرفع خبر ﴿لكن﴾، وجملة ﴿لكن﴾ معطوفة على جملة ﴿لَيْسَ﴾.
﴿مَنْ يَشَاءُ﴾: ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل نصب مفعول به. ﴿يَشَاءُ﴾:
فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة،
والعائد محذوف تقديره: يشاء هدايته. ﴿وَمَا﴾: الواو استئنافية. ﴿مَا﴾: شرطية
في محل نصب مفعول مقدم وجوباً. ﴿تُنْفِقُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿مَا﴾
على كونه فعل الشرط. ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من
﴿مَا﴾. ﴿فَلَأَنْتَسِكُمْ﴾ الفاء رابطة. ﴿لأنفسكم﴾: جار ومجرور ومضاف إليه،
متعلق بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف؛ تقديره: فهو كائن لكم، والجملة الاسمية
في محل الجزم جواب ﴿مَا﴾ الشرطية، وجملة ﴿مَا﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾.

﴿وَمَا تُنْفِقُونَ﴾ الواو استئنافية ﴿مَا﴾: نافية ﴿تُنْفِقُونَ﴾: فعل وفاعل
﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ﴾ إلا أداة استثناء مفرغ ﴿ابْتِغَاءَ﴾: مفعول لأجله، وهو مضاف.
﴿وَجْهِ﴾: مضاف إليه، وجه مضاف، ولفظ الجلالة ﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه والجملة
الفعلية مستأنفة، أو معطوفة على الجملة التي قبلها، وهي خبرية اللفظ إنشائية
المعنى قصد بها النهي، والمعنى: لا تنفقوا لغرض من الأغراض إلا لغرض
ابتغاء وجه الله تعالى.

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

﴿وَمَا﴾ الواو عاطفة. ﴿مَا﴾: اسم شرط في محل نصب مفعول مقدم
﴿تُنْفِقُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿مَا﴾. ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾: حال من ﴿مَا﴾ ﴿يُوَفَّ﴾:
فعل مضارع مغير الصيغة مجزوم بـ﴿مَا﴾، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾،
وجملة ﴿مَا﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنْتَسِكُمْ﴾،
وأنت الواو حالية، أو استئنافية. ﴿أَنْتُمْ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿لَا تُظْلَمُونَ﴾ خبره،

والجملة الاسمية في محل النصب حال من ضمير ﴿إِلَيْكُمْ﴾، والعامل فيه ﴿يَوْمَ﴾، أو مستأنفة لا محل لها من الإعراب.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾.

﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾: جار ومجرور، متعلق بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف جوازاً؛ تقديره: الصدقات مصروفة للفقراء، والجملة من المبتدأ المحذوف وخبره مستأنفة استئنافاً بيانياً، كأنهم لما أمروا بالصدقات.. قالوا: فلمن هي؟ فأجيبوا: بأنها لهؤلاء الفقراء المذكورين. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول صفة ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾. ﴿أَحْصَرُوا﴾: فعل ونائب فاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير النائب.. ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور مضاف إليه، متعلق بـ﴿أَحْصَرُوا﴾. ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾: ﴿لَا﴾: نافية ﴿يَسْتَطِيعُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من ضمير النائب في ﴿أَحْصَرُوا﴾، والعامل فيه ﴿أَحْصَرُوا﴾؛ أي: أحصروا عاجزين، ويجوز أن يكون مستأنفاً. ﴿ضَرْبًا﴾: مفعول به. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلق بـ﴿ضَرْبًا﴾، أو بمحذوف صفة لـ﴿ضَرْبًا﴾، ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ﴾ فعل ومفعول أول وفاعل، ﴿أَغْنِيَاءَ﴾: مفعول ثانٍ. ﴿مِنَ التَّعَفُّفِ﴾: جار ومجرور متعلق، بـ﴿يَحْسَبُ﴾؛ أي: يحسبهم لأجل تعففهم. والجملة في محل النصب حال أيضاً من ضمير النائب في ﴿أَحْصَرُوا﴾، ويجوز أن يكون مستأنفاً.

﴿تَعْرِفُهُمْ بِسَيِّئِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾.

﴿تَعْرِفُهُمْ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة في محل النصب حال أيضاً، أو مستأنفة. ﴿بِسَيِّئِهِمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿تَعْرِفُهُمْ﴾. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَسْأَلُونَ النَّاسَ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، والمفعول الثاني محذوف تقديره: أموالهم، والجملة في محل النصب حال، أو مستأنفة. ﴿إِلْحَافًا﴾: قال السمين: في نصبه ثلاثة أوجه:

أحدها: نصبه على المصدر بفعل مقدر؛ أي: يلحفون إلحافاً، والجملة المقدرة حال من فاعل ﴿يَسْأَلُونَ﴾.

والثاني: أن يكون مفعولاً لأجله؛ أي: لا يسألون لأجل الإلحاف.
والثالث: أن يكون مصدرراً في موضع الحال تقديره: لا يسألون ملحفين.
انتهى.

﴿وَمَا تَسْتَفْتُوا مِنْ خَيْرٍ فَأِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَمَا﴾ الواو استئنافية. ﴿مَا﴾: اسم شرط في محل نصب مفعول مقدم.
﴿تَسْتَفْتُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿مَا﴾، ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾: حال من ﴿مَا﴾. ﴿فَأِنَّ﴾
اللَّهِ: الفاء رابطة لجواب ﴿مَا﴾ الشرطية. ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب. ﴿اللَّهِ﴾: اسمها
به متعلق بـ﴿عَلِيمٌ﴾، ﴿عَلِيمٌ﴾: خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ في محل الجزم
بـ﴿مَا﴾ على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَا﴾ الشرطية مستأنفة لا محل لها من
الإعراب.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٧٣).

﴿الَّذِينَ﴾: مبتدأ أول. ﴿يُنْفِقُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة
الموصول، والعاثد ضمير الفاعل. ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾: مفعول به ومضاف إليه.
﴿بِاللَّيْلِ﴾: الباء بمعنى: في، ﴿اللَّيْلِ﴾: مجرور بها، والجار والمجرور متعلق
بـ﴿يُنْفِقُونَ﴾، ﴿وَالنَّهَارِ﴾: معطوف على ﴿اللَّيْلِ﴾، ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾: مصدران
في موضع الحال من فاعل ﴿يُنْفِقُونَ﴾؛ أي: مسرين ومعلنين ﴿فَلَهُمْ﴾: الفاء
رابطة الخبر بالمبتدأ؛ لِمَا في المبتدأ من العموم. ﴿لَهُمْ﴾: خبر مقدم.
﴿أَجْرُهُمْ﴾: مبتدأ ثانٍ ومضاف إليه ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق
بالاستقرار الذي تعلق به الخبر، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبرٌ للمبتدأ
الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره مستأنفة ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ الواو
عاطفة ﴿لَا﴾: نافية تعمل عمل ليس. ﴿خَوْفٌ﴾: اسمها. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار
ومجرور خبر ﴿لَا﴾، وجملة ﴿لَا﴾ في محل الرفع معطوفة على جملة قوله:
﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ على كونها خبراً للمبتدأ الأول. ﴿وَلَا هُمْ﴾: الواو عاطفة.
﴿لَا﴾: نافية ﴿هُمْ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يَحْزَنُونَ﴾ خبره، والجملة الاسمية في

محل الرفع معطوفة أيضاً على جملة قوله: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ على كونها خبراً للمبتدأ الأول.

التصريف ومفردات اللغة

﴿فَنِعْمًا هِيَ﴾: أصلها نعم ما، ونعم^(١): فعل جامد ليس له مضارع ولا أمر ولا غيرهما. فليس من مباحث الصرفيين كما هو معلوم، ولكن نذكره هنا لأجل هذا الإدغام، فهو في الأصل من باب فَعِلَ المكسور ك: عَلِمَ كما جاء في الشعر كذلك، إلا أنهم سكنوا العين، ونقلوا حركتها إلى النون ليكون دليلاً على الأصل. ومنهم من يترك النون مفتوحة على الأصل، ومنهم من يكسر النون والعين إتباعاً. وبكل قد قرئ في المتواتر كما سبق، وفيه قراءة أخرى أيضاً وهي: إسكان العين والميم مع الإدغام. وفيه بُعِدَ لما فيه من الجمع بين الساكنين، ولكنه متواتر فلا بعد فيه.

﴿مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾: السيئات: جمع سيئة، ووزنها: فيعلة، وعينها واو، والأصل: سيوئة، فاجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون، فقلبت الواو ياءً، وأدغمت الياء في الياء، فصار سيئة.

﴿مِنْ التَّعَفُّفِ﴾: التعفف مصدر تعفف، - من باب: تَفَعَّلَ - تعففاً إذا عرض عن الشيء، وتركه مع القدرة على تعاطيه. ﴿سَيِّئَاتِكُمْ﴾: السيما^(٢) بالقصر: العلامة، ويجوز مدّها، وإذا مدت.. فالهمزة فيها منقلبة عن حرف زائد للإلحاق، إما واو أو ياء فهي ك: علياء ملحقة ب: سرداح، فالهمزة للإلحاق، لا للتأنيث، وهي منصرفة لذلك. وسيما مقلوبة قدمت عليها على فائها؛ لأنها مشتقة من الوَسْمِ، فهي من السمة؛ أي: العلامة. فلما وقعت الواو بعد كسره قلبت ياء، فوزن سيما: عُفْلًا، كما يقال: اضمحلَّ وامضحل.

﴿إِلْحَافًا﴾: الإلحاف^(٣): الإلحاح في المسألة والتماذي فيها، وهو مشتق من اللِّحَافِ، سُمِّيَ بذلك لاشتماله على وجود الطلب في المسألة، كاشتمال

(٣) الشوكاني.

(٢) الجمل.

(١) عكبري.

البلاغة

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ﴾ بين ﴿أَنْفَقْتُمْ﴾ و ﴿نَفَقَةٍ﴾: جناس الاشتقاق، وكذلك بين ﴿نَذَرْتُمْ﴾ و ﴿نَذِرٌ﴾..

﴿فَاتُ اللَّهُ يَسْلُمُهُ﴾: فالتعبير بالعلم كناية عن المجازاة، وإلا فهو معلوم، ذكره الكرخي.

﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ﴾: فيه نوع تفصيل لبعض ما أجمل في الشرطية قبله، وبيان له، ولذا ترك العطف بينهما، وفي الإبداء والإخفاء طباق لفظي، وكذلك بين لفظ الليل والنهار، والسر والعلانية. وهو من المحسنات البديعية.

وفي قوله: ﴿وَوَوَّتُوهَا الْفُقَرَاءَ﴾ طباق معنوي^(١)؛ لأنه لا يؤتي الصدقات إلا الأغنياء، فكأنه قيل: إن بيد الصدقات الأغنياء.

وفي قوله: ﴿هُدَاهُمْ﴾ طباق معنوي؛ إذ المعنى: ليس عليك هدى الظالمين.

وفي قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ إطناب؛ لوروده بعد قوله: ﴿يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ﴾ الذي معناه يصلحكم وإفياً غير منقوص.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وفي هذه الآية طباق في موضعين:

أحدهما: في قوله: ﴿أَحْصَرُوا﴾ و ﴿ضَرَبَا فِي الْأَرْضِ﴾.

والثاني: في قوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ و ﴿أَغْنِيَاءَ﴾.

والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) البحر المحيط.

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧٥﴾

يَمَحُوقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿١٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٨﴾ فَإِن لَّمْ تَعْمَلُوا فَاذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتِغُوا فَلَكُمْ ذُرُوسٌ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿١٧٩﴾ وَإِن كَانِ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَن تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٠﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٨١﴾ .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ...﴾ مناسبة^(١) هذه الآية لما قبلها: أن ما قبلها وارد في تفضيل الإنفاق والصدقة في سبيل الله، وأنه يكون ذلك من طيبات ما كسب، ولا يكون من الخبيث، فذكر نوعاً غلب عليهم في الجاهلية - وهو خبيث - وهو: الربا، حتى يُمتنع من الصدقة بما كان من ربا، وأيضاً فتظهر مناسبة أخرى، وذلك أن الصدقات فيها نقصان مال، والربا فيه زيادة مال، فاستطرد من الأمور به إلى ذكر المنهي عنه، لما بينهما من مناسبة ذكر التضاد.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة؛ وذلك أنه لما ذكر حال آكل الربا، وحال من عاد إليه بعد مجيء الموعدة، وأنه كافر أثيم.. ذكر ضد هؤلاء؛ ليبين فرق ما بين الحالين.

(١) البحر المحيط.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا...﴾^(١) أخرج ابن جرير عن ابن جريح قال: كانت ثقيف قد صالحت النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أن ما لهم من ربا على الناس، وما كان للناس عليهم من ربا.. فهو موضوع، فلما كان الفتح استعمل عتاب بن أسيد على مكة، وكانت بنو عمرو بن عوف يأخذون الربا من ابن المغيرة، وكان بنو المغيرة يرابون لهم في الجاهلية، ف جاء الإسلام ولهم عليهم مال كثير، فأتاهم بنو عمرو يطلبون رباهم، فأبى بنو المغيرة أن يعطوهم في الإسلام، ورفعوا ذلك إلى عتاب بن أسيد، فكتب عتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فنزلت: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ فكتب بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى عتاب، وقال: «إن رضوا، وإلا فأذنهم بحرب».

وأخرج أهل السنن وغيرهم عن عمرو بن الأحوص: أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: «ألا إن كل ربا في الجاهلية موضوع لكم رؤوس أموالكم، لا تظلمون ولا تُظلمون، وأول ربا موضوع: ربا العباس».

وأخرج ابن منده عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في ربيعة بن عمرو وأصحابه: ﴿وَإِنْ تَبَيَّنْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾.

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال^(٢): آخر آية نزلت من القرآن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ وقال: وكان بين نزولها وبين موت النبي صلى الله عليه وآله وسلم إحدى وثمانون يوماً. وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبیر رضي الله عنه أنه عاش النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزولها تسع ليال، ثم مات.

(١) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

التفسير وأوجه القراءة

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾؛ أي: يأخذونه استحلالاً، ويعاملون به، وإنما خص الأكل؛ لأنه معظم الأمر المقصود من المال لأن المال لا يؤكل، وإنما يصرف في المأكول، ثم يؤكل، فمنع الله التصرف في الربا بما ذكر فيه من الوعيد، ولأن الربا شائع في المطعومات.

وأخرج مسلم عن جابر رضي الله عنه قال: -لحن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكل الربا، ومؤكله، وكاتبه، وشاهديه، وقال: «هم سواء».

وأصل الربا في اللغة: الزيادة. يقال: ربا الشيء يربو إذا زاد وكثر، فالربا شرعاً: الزيادة في المال. ومنه: ربا الفضل، وربا النسئة. وغالب ما كانت تفعله الجاهلية أنه إذا حلَّ أجل الدين، قال مَنْ هو له لمن هو عليه: أتقضي أم تربى؟ فإذا لم يقض زاد مقداراً في المال الذي عليه، وأُخِّر له الأجل إلى حين، وهذا حرام بالاتفاق.

﴿لَا يَقُومُونَ﴾ من قبورهم إذا بعثوا يوم القيامة ﴿إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾؛ أي: الجنون، فقوله: ﴿مِنَ الْمَسِّ﴾ إما متعلق بـ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ على أن: ﴿مِنَ﴾ للتعليل، والمعنى^(١): لا يقومون من قبورهم - لأجل المس والجنون والخبل الواقع بهم في الموقف - إلا قياماً كقيام الشخص الذي يتخبطه ويصرعه ويسقطه الشيطان والجن في الدنيا إذا مسه بخبل وجنون. ومعنى الآية: أن أكل الربا يبعث يوم القيامة مثل المصروع المجنون، لا يستطيع الحركة الصحيحة، وذلك ليس لخلل في عقله، بل لأن الربا الذي أكله في الدنيا يربو في بطنه، فلا يقدر على الإسراع في النهوض، فإذا قام تميل به بطنه. قال سعيد بن جبیر: تلك علامة أكل الربا يوم القيامة إذا استحله في الدنيا.

يعني: أن أكل^(٢) الربا يُبعث يوم القيامة مجنوناً، وذلك كالعلامة

(١) الخازن.

(٢) المراح.

المخصوصة بأكل الربا، فيعرفه أهل الموقف بتلك العلامة أنه أكل الربا في الدنيا، فعلى هذا معنى الآية: أنهم يقومون مجانين كمن أصابه الشيطان بالجنون، وإما متعلق بـ﴿يقوم﴾ أو بـ﴿يتخبط﴾ والخبط: الضرب، والمشي من غير استواء.

وهذا على ما يزعمون أن الشيطان يخبط الإنسان فيصرع، وفي الآية^(١) دليل على فساد قول من قال: أن الصرع لا يكون من جهة الجن، وزعم: أنه من فعل الطباع، وقال: إن الآية خارجة على ما كانت العرب تزعمه من أن الشيطان يصرع الإنسان، وليس بصحيح. وإن الشيطان لا يسلك في الإنسان، ولا يكون منه مس، وقد استعاذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أن يتخبطه الشيطان، كما أخرجه النسائي وغيره.

﴿ذَلِكَ﴾ العقاب الذي نزل بهم، وهو كون التخبل علامة أكل الربا في الآخرة ﴿بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾؛ أي: بسبب قولهم: ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾؛ أي: ^(٢) إنما البيع بلا زيادة عند حلول الأجل، كالبيع بزيادة عند حلوله، فإن العرب لا تعرف ربا إلا ذلك، وإنما شبهوا البيع بالربا مع أن الكلام في الربا، وكان مقتضاه: إنما الربا مثل البيع مبالغةً بجعلهم الربا أصلاً في الحل، والبيع فرعاً فيه. أو المعنى^(٣): إنما الزيادة والريح في البيع كالزيادة في الربا؛ أي: اعتقدوا مدلول هذا القول وفعلوا مقتضاه؛ أي: ذلك العذاب بسبب أنهم نظمو الربا والبيع في سلك واحد لإفضائهما إلى الريح، فاستحلوا الربا استحلال البيع، وقالوا: يجوز بيع درهم بدرهمين؛ كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين، فجعلوا الربا أصلاً في الحل، وقاسوا به البيع مع وضوح الفرق بينهما، فإن من أعطى درهمين بدرهم. . ضيَعَ درهماً، ومن اشترى سلعة بدرهمين تساوي درهماً. . فلعل مساس الحاجة إليها، أو توقع رواجها يجبرُ هذا العُبن.

(١) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

(٣) أبو السعود.

وذكر بعضهم الفرق بين البيع والربا، فقال: إذا باع ثوباً يساوي عشرة وعشرين، فقد جعل ذات الثوب مقابلاً للعشرين، فلما حصل التراخي على هذا التقابل.. صار كل واحد منهما مقابلاً للآخر في المالية عندهما، فلم يكن أخذ من صاحبه شيئاً بغير عوض، أما إذا باع عشرة دراهم بعشرين: فقد أخذ العشرة الزائدة بغير عوض، ولا يمكن أن يقال: إن العوض هو الإمهال في مدة الأجل؛ لأن الإمهال ليس مالاً أو شيئاً يُشار إليه حتى يجعله عوضاً عن العشرة الزائدة، فقد ظهر الفرق بين الصورتين. انتهى.

وعبارة «الخازن»: وذلك أن أهل الجاهلية كان أحدهم إذا حلّ ماله على غريمه فيطالبه، يقول الغريم لصاحب الحق: زدني في الأجل حتى أزيدك في المال، فيفعلان ذلك. وكانوا يقولون: سواء علينا الزيادة في أول البيع بالريح، أو عند المحل لأجل التأخير، فكذبهم الله تعالى، ورد عليهم ذلك بقوله: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾؛ أي: أحل الله لكم الأرباح في التجارة بالبيع والشراء، وحرّم عليكم الربا الذي هو زيادة في المال لأجل تأخير الأجل؛ وذلك لأن الله تعالى خلق الخلق فهم عبيده، وهو مالكهم يحكم فيهم بما يشاء، ويستعبدهم بما يريد، ليس لأحد أن يعترض عليه في شيء مما أحل أو حرّم، وإنما على كافة الخلق الطاعة والتسليم لحكمه وأمره ونهيه.

﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾؛ أي: فمن بلغته موعظة من الله، ورجز وتخويف عن الربا. وإنما ذكر الفعل؛ لأن الفاعل مؤنث مجازي، أو لوجود الفاصل. وقرأ أبو الحسن شذوذاً: ﴿فمَنْ جَاءَتْهُ﴾ بالتاء على الأصل. ﴿فَأَنْهَى﴾؛ أي: فامثل النهي الذي جاءه، وانزجر عن أخذه ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾؛ أي: له ما تقدم، وأكل من الربا قبل النهي، وليس عليه رد ما أخذ وسلف قبل النهي، فلا يؤاخذ به؛ لأنه أخذه قبل نزول التحريم، وأما ما لم يقض قبل النهي: فلا يجوز له أخذه، وإنما له رأس ماله فقط. ﴿وَأَمْرُهُ﴾؛ أي: أمر من عامل بالربا مفوض ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ يجازيه على انتهائه إن كان عن قبول الموعظة، وصدق النية، وقيل: يحكم في شأنه يوم القيامة بما شاء، وليس من أمره إليكم شيء، فلا تطالبوه به.

﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى تحليل الربا بعد التحريم فأخذه، أو إلى القول: بأن البيع مثل الربا ﴿فَأُولَئِكَ﴾ العائدون إلى الربا ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾؛ أي: ملازموها ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾؛ أي: ماكثون فيها أبداً؛ لأنهم باستحلاله صاروا كافرين؛ لأن من أحل ما حرم الله تعالى فهو كافر؛ فلذا استحق الخلود فيها، فقوله: ﴿أولئك﴾ راجع لـ ﴿مَنْ﴾ باعتبار معناها.

﴿يَمَحُ اللَّهُ الرِّبَا﴾؛ أي: يذهب بركته وإن كان كثيراً، ويهلك المال الذي دخل فيه في الدنيا. وقيل: يمحى بركته في الآخرة. قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن الله تعالى لا يقبل منه صدقة، ولا جهاداً، ولا حجاً، ولا صلة رحم. ﴿وَيُرِي الصَّدَقَاتِ﴾؛ أي: يزيدها ويثمرها، ويبارك في المال الذي أخرجت منه في الدنيا، ويضاعف أجرها في الآخرة.

روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ما تصدق أحد بصدقة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - إلا أخذها الرحمن بيمينه، وإن كانت ثمرة فتربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل، كما يربي أحدكم فلوه أو فصيله». وهذا لفظ مسلم. ولفظ البخاري: «من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب، ولا يصعد إلى الله - وفي رواية: ولا يقبل الله - إلا الطيب - فإن الله يقبلها بيمينه، ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل».

﴿وَاللَّهُ لَا يُجِبُ﴾؛ أي: لا يرضى ولا يحب محبته للتوايين؛ يعني: يعاقبه ﴿كُلَّ كَفَّارٍ﴾؛ أي: جاحد بتحريم الربا، أو كل مصر على كفره مقيم عليه مستحل لأكل الربا. ﴿أثِيمٍ﴾؛ أي: فاجر بأخذه مع اعتقاده التحريم.

فوائد تتعلق في تحريم الربا

الأولى: ذكروا في سبب تحريم الربا وجوهاً:

أحدها: أن الربا يقتضي أخذ مال الغير بغير عوض؛ لأن من باع درهماً

بدرهمين نقداً كان، أو نسيئة.. فقد حصل له زيادة درهم من غير عوض فهو حرام.

الوجه الثاني: إنما حرم عقد الربا؛ لأنه يمنع الناس من الاشتغال بالتجارة؛ لأن صاحب الدراهم إذا تمكن من عقد الربا.. خَفَّ عليه تحصيل الزيادة من غير تعب ولا مشقة، فيفضي ذلك إلى انقطاع منافع الناس بالتجارات وطلب الأرباح.

الوجه الثالث: أن الربا هو سبب إلى انقطاع المعروف بين الناس من القرض، فلما حرّم الربا طابت النفوس بقرض الدراهم للمحتاج، واسترجاع مثله لطلب الأجر من الله تعالى.

الوجه الرابع: أن تحريم الربا قد ثبت بالنص، ولا يجب أن يكون حكم جميع التكاليف معلومة للخلق، فوجب القطع بتحريم الربا وإن كنا لا نعلم وجه الحكمة في ذلك.

الثانية: اعلم أن الربا في اللغة: هو الزيادة. وطلب الزيادة بطريق التجارة غير حرام، فثبت أن الزيادة المحرمة هو: الربا، وهو على صفة مخصوصة في مال مخصوص بيّنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الذهب بالوَرِق رِباً إلا هاء وهاء، والبر بالبر رِباً إلا هاء وهاء، والشعير بالشعير رِباً إلا هاء وهاء، والتمر بالتمر رِباً إلا هاء وهاء، وفي رواية: الوَرِق بالوَرِق رِباً إلا هاء وهاء، والذهب بالذهب رِباً إلا هاء وهاء» متفق عليه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الذهب بالذهب وزناً مثلاً بمثل، والفضة بالفضة وزناً مثلاً بمثل، فمن زاد واستزاد.. فقد أربى، وفي رواية: التمر بالتمر، والحنطة بالحنطة، والشعير بالشعير، والملح بالملح، مثلاً بمثل، يداً بيد، فمن زاد واستزاد.. فقد أربى إلا ما اختلف ألوانه» أخرجه مسلم.

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبرُّ بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواءً بسواء يداً بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف.. فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد». أخرجه مسلم.

الثالثة: الربا نوعان: ربا فضل: وهو الزيادة، وربا نسيئة: وهو الأجل. فإن باع ما يدخل فيه الربا بجنسه؛ كأن باع الذهب بالذهب، والحنطة بالحنطة.. اشتراط في صحة العقد ثلاثة شروط: التقابض، والحلول، والتماثل بمعيار الشرع. فإن كان موزوناً كالذهب فبالوزن، وإن كان مكيلاً كالحنطة والشعير فبالكيل، فإن باع ما يدخل فيه بغير جنسه.. ففيه تفصيل، فإن باع بما لا يوافقه في وصف الربا وعلته؛ كأن باع مطعوماً بأحد التقدين.. فلا ربا فيه؛ كما لو باعه بغير مال الربا.

وإن باعه بما يوافقه في علة الربا ووصفه، لا في الجنس؛ كأن باع الدراهم بالدنانير، أو الحنطة بالشعير.. فلا يثبت فيه ربا التفاضل، فيجوز بيعه متفاضلاً، ويثبت فيه ربا النسيئة، فيشترط في صحة بيعه أمران: التقابض، والحلول.

واختلفوا في علة الربا في النقود والمطعومات على أقوال كثيرة، والراجح منها: أن علة الربا في النقود: كونها قيم الأشياء وثمانها، وفي المطعومات: الطعم كما هو مقرر في محله.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله ورسله وكتبه ويتحريم الربا ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؛ أي: فيما بينهم وبين ربهم، وتركوا الربا ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾؛ أي: أتموا الصلوات الخمس بما يجب فيها من الأركان والشروط ﴿وَأَتَوْا الزَّكَاةَ﴾؛ أي: أعطوا زكاة أموالهم. نص عليهما وإن كانا داخلين في قوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؛ لعظم شأنهما ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾؛ أي: أجر أعمالهم وثوابها ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الآخرة ﴿وَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من مكروه آتٍ ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على محبوب فات.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ أي: اخشوا الله في الربا، وقوا أنفسكم عقابه. ﴿وَدَرُّوْا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾؛ أي: اتركوا طلب ما بقي لكم من الربا والزيادة

على رأس المال، وخذوا رؤوس أموالكم فقط ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: مصدقين بقلوبكم في تحريم الربا، فإن دليله امتثال ما أمرتم به.

قيل: نزلت في العباس بن عبد المطلب، ورجل من بني المغيرة. كانا شريكين في الجاهلية يسلفان الربا إلى ناس من ثقيف، فجاء الإسلام ولهما أموال عظيمة في الربا، فأنزل الله هذه الآية.

﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ أيها المؤمنون ما أمرتم به من التقوى، وترك بقايا الربا، وعدم الفعل، إما مع إنكار حرمة الربا.. فحربهم حينئذ حرب المرتدين، وإما مع اعتقاد حرمتها.. فحربهم حرب البغاة ﴿فَأَذِّنُوا﴾؛ أي: فاعلموا ﴿يَحْرِبُ مِنَ اللَّهِ﴾ لكم ﴿وَرَسُولُهُ﴾؛ أي: فاستعدوا للعذاب من الله في الآخرة بالنار، وللعذاب من رسوله في الدنيا بالسيف. قرأ الجمهور: ﴿فَأَذِّنُوا﴾ بفتح الذال مع القصر؛ أي: فاعلموا أنتم، وأيقنوا بحرهما لكم. وهو من أذن الثلاثي. يقال أذن بالشيء: إذا علم به. وقرأ حمزة وأبو بكر شعبة عن عاصم ﴿فَأَذِّنُوا﴾ بالمد وكسر الذال، أمر من: أذن الرباعي على معنى: فاعلموا غيركم أنكم على حربهما وقيل المعنى: فاعلموا أيها المؤمنون من لم ينته عن ذلك بحرب من الله ورسوله. وقرأ الحسن شدوذاً: ﴿فَأَيَقِنُوا بحرب﴾ وتقوي قراءة الحسن هذه قراءة الجمهور بالقصر. وقد دلت هذه الآية على أن أكل الربا والعمل به من الكبائر، ولا خلاف في ذلك. وتنكير الحرب للتعظيم، وزادها تعظيماً نسبتها إلى اسم الله الأعظم، وإلى رسوله الذي هو أشرف خليقته. ﴿وَإِنْ تَبَيَّنَ﴾ من معاملة الربا، وتركتموها ورجعتم عنها ﴿فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾؛ أي: أصولها دون الزيادة ﴿لَا تَظْلِمُونَ﴾ الغريم بطلب الزيادة على رأس المال ﴿وَلَا تَظْلِمُونَ﴾؛ أي: بنقصان رأس المال وبالمطل. فلما^(١) نزلت هذه الآية.. قال بنو عمرو الثقفي، ومن كان يعامل بالربا من غيرهم: بل نتوب إلى الله، فإنه لا يُدان لنا؛ يعني: لا قوة لنا بحرب الله ورسوله، ورضوا برؤوس أموالهم، فشكا بنو المغيرة العسرة، ومن كان عليه

(١) الخازن.

دين، وقالوا: أخرونا إلى أن تدرك الغلات، فأبوا أن يؤخروهم، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾؛ أي: وإن وجد من غرمائكم غريم ذو عسرة؛ أي: غريم صاحب إفسار وعجز عن أداء الحق الذي عليه ﴿فَنَظْرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾؛ أي: فإنظاره وإمهاله إلى وقت يساره، وقدرته على أداء حقكم واجب عليكم أيها الدائنون، لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينه: إما أن تقضي، وإما أن تربى. ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا﴾؛ أي: وتصدقكم على المعسر برؤوس أموالكم بالإبراء منها ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من التأخير والأخذ؛ لأنه يحصل لكم الشاء الجميل في الدنيا، والثواب الجزيل في الآخرة ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ فضل التصديق على الإنظار والقبض فافعلوه.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿ذُو عُسْرَةٍ﴾ بالواو: على أن ﴿كَانَ﴾ تامة. وروي عن أبي وابن مسعود وعثمان وابن عباس: ﴿ذا عسرة﴾ بالألف على أن ﴿كَانَ﴾ ناقصة. وقرأ الأعمش: ﴿وإن كان معسراً﴾. وقرئ: ﴿ومن كان ذا عسرة﴾، وهي قراءة أبان بن عثمان، وحكى المهدوي: أن في مصحف عثمان ﴿فإن كان﴾ بالفاء وما عدا قراءة الجمهور شاذ.

وقرأ الجمهور: ﴿فَنَظْرَةٌ﴾ بوزن: نَبَقَةٌ. وقرأ أبو رجاء ومجاهد والحسن والضحاك وقتادة: ﴿فَنَظْرَةٌ﴾ بسكون الظاء وهي لغة تميمية. يقولون في كَبَدٍ: كَبَد. وقرأ عطاء: ﴿فناظرة﴾ على وزن فاعلة، وخرجه الزجاج على أنه مصدر كقوله: ﴿يَعْلَمُ حَاطَةَ الْأَعْيُنِ﴾، وقال: قرأ عطاء ﴿فناظرة﴾ بمعنى: فصاحب الحق ناظرة؛ أي: منتظرة، وعنه: ﴿فناظرة﴾ بصيغة الأمر بمعنى: فسامحه بالنظرة، وباشره بها. انتهى. وقرأ عبد الله: ﴿فناظروه﴾؛ أي: فأنتم منتظروه، فهذه ست قرأت كلها شاذة عدا قراءة الجمهور. ومن جعله اسم مصدر أو مصدرًا.. فهو يرتفع على أنه خير مبتدأ محذوف تقديره: فالأمر أو الواجب على صاحب الدين نظرة منه لطلب الدين من المدين إلى ميسرة منه.

(١) البحر المحيط.

وقرأ نافع وحده ﴿ميسرة﴾ بضم السين، والضم لغة أهل الحجاز، وهو قليل كمقبرة ومشرفة، والكثير مفعلة بفتح العين، وقرأ الجمهور: ﴿ميسرة﴾ بفتح السين على اللغة الكثيرة، وهي لغة أهل نجد. وقرأ عبد الله شذوذاً: ﴿إلى ميسوره﴾ على وزن مفعول مضافاً إلى ضمير الغريم، وهو عند الأخفش مصدر كالمعقول والمجلود في قولهم: ماله معقول ولا مجلود؛ أي: عقل وجلد. ولم يثبت سيبويه مفعولاً مصدرأ. وقرأ عطاء ومجاهد: شذوذاً أيضاً ﴿إلى ميسره﴾ بضم السين وكسر الراء، بعدها ضمير الغريم. وقرئ كذلك بفتح السين، وخرج ذلك على حذف التاء لأجل الإضافة، وهو مذهب الفراء. وقرأ الجمهور: ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا﴾ بإدغام التاء في الصاد، وقرأ عاصم: ﴿تَصَدَّقُوا﴾ بحذف التاء، وفي مصحف عبد الله شذوذاً: ﴿تتصدقوا﴾ بتائين، وهو الأصل، والإدغام تخفيف، والحذف أكثر تخفيفاً.

فصل في ذكر الأحاديث الواردة في فضل إنظار المعسر،

والوضع عنه، وتشديد أمر الدين والأمر بقضائه

وعن أبي قتادة رضي الله عنه: أنه طلب غريباً له، فتوارى عنه، ثم وجده فقال: إني معسر، قال: الله الله! فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «من سره أن ينجي الله من كرب يوم القيامة.. فليئس عن معسر، أو يضع عنه». أخرجه مسلم.

وعن أبي اليسر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «من أنظر معسراً أو وضع عنه.. أظله الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله». أخرجه مسلم.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «كان فيمن كان قبلكم تاجر يداين الناس، فإن رأى معسراً.. قال لفتيانه: تجاوزوا عنه لعل الله أن يتجاوز عنا، فتجاوز الله عنه». متفق عليه.

وعن أبي موسى رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

قال: «إن أعظم الذنوب عند الله أن يلقاه به عبدٌ بعد الكبائر التي نهى الله عنها: أن يموت رجلٌ وعليه دين، لا يدع له قضاء». أخرجه أبو داود.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من أخذ أموال الناس يريد أداءها.. أدّى الله عزّ وجلّ عنه، ومن أخذ أموال الناس يريد إتلافها.. أتلفه الله». أخرجه البخاري.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مطل الغني ظلم». زاد في رواية: «وإذا أتبع أحدكم على مليء فليتبع». متفق عليه.

وعن كعب بن مالك رضي الله عنه: أنه تقاضى ابن أبي حدرد دَيْنًا كان له عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد، فارتفعت أصواتهما حتى سمعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في بيته، فخرج إليهما حتى كشف سجف حجرته، فنادى فقال: «يا كعب»، قلت: لبيك يا رسول الله، فأشار بيده: أن ضع الشطر من دينك، فقال كعب: قد فعلت يا رسول الله، قال: «قم فأقضه». متفق عليه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان لرجلٍ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سنٌّ من الإبل، فجاءه يتقاضاه فقال: «أعطوه»، فطلبوا سنّه فلم يجدوا إلا سنّاً فوقها، فقال: «أعطوه»، فقال: أوفيتني وفأك الله، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إن خيركم أحسنكم قضاء». وفي رواية: أنه أغلظ لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين استقضاه حتى همّ به بعض أصحابه، فقال: «دعوه، فإن لصاحب الحق مقالاً»، ثم أمر له بأفضل من سنه. متفق عليه.

وعن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: أنه قام فيهم فذكر لهم أن الجهاد في سبيل الله، والإيمان بالله أفضل الأعمال، فقام رجل، فقال: يا رسول الله، أرأيت إن قُتلت في سبيل الله.. تكفر عني خطاياي؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «نعم، إن قُتلت في سبيل الله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر»، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم:

وأله وسلم: «كيف قلت؟» قال: أرأيت إن قتلت في سبيل الله أتكفر عني خطاياي؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «نعم وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر إلا الدين، فإن جبريل قال لي ذلك». أخرجه مسلم.

وعن محمد بن جحش رضي الله عنه قال: كنا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فرفع رأسه إلى السماء، ثم وضع يده على جبهته، ثم قال: «سبحان الله ماذا نزل من التشديد!!» فسكتنا وفزعنا، فلما كان من الغد.. سأله: يا رسول الله، ما هذا التشديد الذي نزل؟ فقال: «والذي نفسي بيده لو أن رجلاً قتل في سبيل الله، ثم أحيي، ثم قُتل، ثم أحيي، وعليه دين.. ما دخل الجنة حتى يُقضى عنه دينه». أخرجه النسائي.

﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا﴾؛ أي: وخافوا عذاب يوم ﴿تَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾؛ أي: تردون فيه إلى حسابه لأعمالكم، وهو يوم القيامة، فتأهبوا لمصيركم إليه. ﴿ثُمَّ تُوَفَّى﴾ وتوفر فيه ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ برة وفاجرة جزاء ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ وعملت من خير أو شر ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ في ذلك اليوم بنقص حسنة، أو زيادة سيئة، وفي هذه الآية وعيد شديد وزجر عظيم.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: هذه آخر آية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وعاش بعدها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحداً وعشرين يوماً. وقيل: تسع ليال. وقيل: سبعاً. ومات صلى الله عليه وآله وسلم لليلتين خلتا من ربيع الأول في يوم الاثنين سنة إحدى عشرة من الهجرة.

وقرأ^(١) يعقوب وأبو عمرو: ﴿تَرْجَعُونَ﴾ بفتح التاء الفوقية وكسر الجيم مبنياً للفاعل؛ أي: تصيرون فيه إلى الله. وقرأ باقي السبعة ﴿تَرْجَعُونَ﴾ مبنياً للمفعول؛ أي: تردون إلى الله. وقرأ الحسن شذوذاً: ﴿يَرْجَعُونَ﴾ بياء الغيبة مبنياً للمفعول على معنى: يرجع فيه جميع الناس، وهو من باب الالتفات. وقرأ أبي شذوذاً أيضاً: ﴿تردون﴾ بضم التاء، حكاة عنه ابن عطية، وقال الزمخشري: وقرأ عبد الله

(١) البحر المحيط.

﴿يردون﴾ وقرأ أبي شذوذاً أيضاً: ﴿تصيرون﴾ انتهى.

الإعراب

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾.

﴿الَّذِينَ﴾: مبتدأ. ﴿يَأْكُلُونَ﴾: فعل وفاعل ﴿الرِّبَا﴾: مفعول به، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿لَا﴾: نافية ﴿يَقُومُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة خبر المبتدأ، والرباط ضمير الفاعل ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿الكاف﴾: حرف جر. ﴿مَا﴾: مصدرية ﴿يَقُومُ الَّذِي﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾ المصدرية، ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف تقديره: إلا قيام الذي يتخبطه الشيطان، والجار والمجرور صفة لمصدر محذوف تقديره: لا يقومون إلا قياماً كائناً قيام الذي يتخبطه الشيطان من المس. ﴿يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير المفعول. ﴿مِنَ الْمَسِّ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿يتخبط﴾.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾.

﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ ﴿بِأَنَّهُمْ﴾: الباء حرف جر ﴿أَن﴾: حرف نصب، والهاء اسمها. ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية خبر ﴿أَن﴾، وجملة ﴿أَن﴾ في تأويل مصدر مجرور بالباء المتعلقة بواجب الحذف؛ لوقوعه خبر المبتدأ تقديره: ذلك كائن بسبب قولهم: إنما البيع، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾: مقول محكي لـ﴿قَالُوا﴾، وإن شئت قلت: ﴿إِنَّمَا﴾: أداة حصر ﴿الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾: مبتدأ وخبر ومضاف إليه، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾، ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ﴾: الواو استثنائية ﴿أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة. ﴿وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ الواو عاطفة. ﴿حَرَّمَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿الرِّبَا﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة أحل الله البيع.

﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾.

﴿فَمَنْ﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفت أن الله حرم الربا، وأردت بيان حكم من انتهى عنه بعد ما بلغه التحريم، وحكم من عاد إليه.. فأقول لك: ﴿مَنْ﴾ إمّا شرطية في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو الجواب، أو موصولة وخبرها جملة قوله: ﴿فَلَمَّا مَا سَلَفَ﴾، ﴿جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾: فعل ومفعول وفاعل، في محل الجزم بـ﴿من﴾ الشرطية، أو صلة الموصول ﴿مَنْ زَيَّيْتَهُ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿جاء﴾ ﴿فَأَنْتَهَيْنِ﴾: الفاء عاطفة، ﴿انتهى﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿جاء﴾. ﴿فَلَمَّا﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجوباً، أو رابطة الخبر بالمبتدأ جوازاً؛ لما في المبتدأ من العموم. ﴿فَلَمَّا﴾: جار ومجرور خبر مقدم. ﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل الجزم جواب ﴿من﴾ الشرطية، أو في محل الرفع خبر ﴿مَا﴾ الموصولة، وجملة ﴿من﴾ الشرطية، أو الموصولة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. ﴿سَلَفَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، ﴿وَأَمْرُهُ﴾: الواو عاطفة ﴿أمره﴾: مبتدأ ومضاف إليه. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ تقديره: وأمره مفوض إلى الله، والجملة الاسمية في محل الجزم، أو في محل الرفع معطوفة على جملة قوله: ﴿فَلَمَّا مَا سَلَفَ﴾.

﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿وَمَنْ﴾ الواو عاطفة. ﴿مَنْ﴾: موصولة في الرفع مبتدأ أول ﴿عاد﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، والجملة صلة الموصول، ﴿فَأُولَئِكَ﴾: الفاء رابطة الخبر بالمبتدأ جوازاً. ﴿أولئك﴾: مبتدأ ثانٍ ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾: خبره ومضاف إليه، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره في محل الرفع خبر المبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره في محل النصب معطوفة على جملة قوله: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّهِ﴾ على كونها مقولاً لجواب إذا المقدرة ﴿هُم﴾: مبتدأ. ﴿فِيهَا﴾: متعلق بـ﴿خَالِدُونَ﴾: وهو خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في

محل النصب حال مقدرة من أصحاب النار .

﴿يَمَحُوقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ (١٧١)

﴿يَمَحُوقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجمله مستأنفة. ﴿وَيُرِي﴾: الواو عاطفة ﴿يربي الصدقات﴾: فعل ومفعول، والفاعل ضمير يعود على الله، والجمله معطوفة على جملة ﴿يَمَحُوقُ﴾. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استئنافية ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُحِبُّ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾، والجمله الفعلية خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة. ﴿كُلَّ كَفَّارٍ﴾: مفعول به ومضاف إليه. ﴿أَثِيمٍ﴾: صفة لكفار.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٧٢)

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل النصب اسمها. ﴿ءَامَنُوا﴾: فعل وفاعل، والجمله صلة الموصول، والعاثد ضمير الفاعل ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجمله معطوفة على جملة ﴿ءَامَنُوا﴾، ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجمله معطوفة على جملة ﴿ءَامَنُوا﴾، ﴿وَأَاتَوْا الزَّكَاةَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجمله معطوفة على جملة ﴿ءَامَنُوا﴾. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿أَجْرُهُمْ﴾: مبتدأ مؤخر ومضاف إليه، والجمله من المبتدأ والخبر في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجمله ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة. ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بما تعلق به الجار والمجرور قبله. ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾: الواو عاطفة. ﴿لَا﴾ نافية تعمل عمل ليس. ﴿خَوْفٌ﴾ اسمها مرفوع ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور خبر لا، وجمله لا في محل الرفع معطوفة على جملة قوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾، وكذا جملة قوله: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ معطوفة عليها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٧٣)

﴿يَا﴾: حرف نداء، أي: منادى نكرة مقصودة، ها: حرف تنبيه زائد.

﴿الَّذِينَ﴾: في محل الرفع صفة لـ﴿أَي﴾، وجملة النداء مستأنفة. ﴿ءَامِنُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعاقد ضمير الفاعل. ﴿أَتَقُوا اللَّهَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب النداء. ﴿وَذَرُوا مَا﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَتَقُوا﴾. ﴿بِقِي﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿مِنَ الرِّبَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿بِقِي﴾، ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ناقص، واسمه في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ على كونها فعل شرط لها. ﴿مُؤْمِنِينَ﴾: خبر ﴿كَانَ﴾، وجواب ﴿إِنْ﴾ معلوم مما قبلها تقديره: إن كنتم مؤمنين.. فاتركوه، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة.

﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَاذْنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ زُؤُوسٌ أَنْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾.

﴿إِنْ﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصححت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم النهي من الربا، وأردتم بيان عاقبة من خالف النهي.. فأقول لكم: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي وجزم ﴿تَفْعَلُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية. ﴿فَاذْنُوا﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجواباً، ﴿أذنوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل جزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا المقدره مستأنفة. ﴿بِحَرْبٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أذنوا﴾. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿حرب﴾. ﴿وَرَسُولِهِ﴾ معطوف على الجلالة. ﴿وَإِنْ تُبْتُمْ﴾ ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تُبْتُمْ﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها فعل شرط لها: ﴿فَلَكُمْ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية. ﴿لكم﴾: جار ومجرور خبر مقدم. ﴿زُؤُوسٌ أَنْوَالِكُمْ﴾: مبتدأ مؤخر ومضاف إليه، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب معطوفة على جملة إن الأولى. ﴿لَا تَظْلِمُونَ﴾: ﴿لَا﴾: نافية ﴿تَظْلِمُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة أو في محل

النصب حال من الكاف في ﴿لَكُمْ﴾، ﴿وَلَا تَظْلَمُونَ﴾: الواو عاطفة لا: نافية
 ﴿تُظْلَمُونَ﴾: فعل ونائب فاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿لَا تَظْلَمُونَ﴾.

﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ﴾ (١٨١).

﴿وَإِنْ﴾ الواو استئنافية ﴿وَإِنْ﴾: حرف شرط. ﴿كَانَتْ﴾: فعل ماضٍ تام
 في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ ﴿ذُو عُسْرَةٍ﴾: فاعل ومضاف إليه ﴿فَنَظِرَةٌ﴾ الفاء رابطة
 لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً. (نظرة): خبر لمبتدأ محذوف تقديره: فالواجب
 نَظِرَةٌ له، أو مبتدأ خبره محذوف تقديره: فنظرة عليكم، والجملة الاسمية في
 محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية
 مستأنفة. ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا﴾: الواو استئنافية ﴿أَنْ﴾: حرف نصب ومصدر
 ﴿تَصَدَّقُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بـ﴿أَنْ﴾، والجملة الفعلية مع ﴿أَنْ﴾ المصدرية
 في تأويل مصدر مرفوع على الابتداء. ﴿خَيْرٌ﴾: خبر لذلك المصدر تقديره:
 والتصديق خير لكم؛ أي: إبراءه أفضل من الإنظار. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور
 صفة لـ ﴿خَيْرٌ﴾. ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ناقص،
 واسمه في محل الجزم بـ﴿أَنْ﴾ على كونه جواباً لها. ﴿مُؤْمِنِينَ﴾: خبر كان،
 وجواب ﴿إِنْ﴾ معلوم مما قبلها تقديره: فافعلوه.

﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَىٰ اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

(١٨١)

﴿وَأَتَقُوا﴾ الواو استئنافية. ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا﴾: فعل وفاعل ومفعول به، والجملة
 مستأنفة ﴿تُرْجَعُونَ﴾: فعل ونائب فاعل. ﴿فِيهِ﴾: متعلق بـ﴿تُرْجَعُونَ﴾، والجملة
 الفعلية في محل نصب صفة لـ﴿يَوْمًا﴾. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب، ﴿تُوَفَّىٰ﴾
 كلُّ نَفْسٍ فعل ونائب فاعل ومضاف إليه، والجملة في محل نصب معطوفة على
 جملة ﴿تُرْجَعُونَ﴾ على كونها صفة لـ﴿يَوْمًا﴾، ولكن الرابط فيها مقدر تقديره: ثم
 توفى فيه كل نفس ﴿مَّا كَسَبَتْ﴾: ﴿مَّا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل نصب
 مفعول ثانٍ. ﴿كَسَبَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾،

والجملة الفعلية صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما كسبته. ﴿وَهُمْ﴾: الواو حالية، ﴿هُمْ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿لَا يُظَلَمُونَ﴾ من الفعل المغير ونائبه في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب حال من ﴿كُلُّ قَيْسٍ﴾، وجمع الضمير هنا اعتباراً بالمعنى، وأعاد الضمير عليها أولاً في كسبت اعتباراً باللفظ، وقدم اعتبار اللفظ؛ لأنه الأصل، ولأنَّ اعتبار المعنى وقع رأس فاصلة، فكان تأخيره أحسن، كذا في «السمين».

التصريف ومفردات اللغة

﴿الرِّبَا﴾: الربا الزيادة، يقال: ربا الشيء إذا ازداد، وأرباه غيره، وأربى الرجل: إذا عامل بالربا، ومنه الربوة والرابية، وكتب في القرآن بالواو والألف بعدها، ويجوز أن يكتب بالياء للكسرة، وبالألف وتُبدل الياء ميماً. قالوا: الرِّمَّ، كما أبدلوا في كَتَبَ فقالوا: كَتَمَ. ويُنْتَى ربوان بالواو - وعند البصريين - لأن الألف منقلبة عنها. وقال الكوفيون: ويكتب بالياء، وتقول في تثنيته: ربيان.

﴿يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ﴾: يقول تخبط - من باب: تفعل^(١) - من الخبط، وهو: الضرب على غير استواء كخبط العشواء، وخبط البعير الأرض بأخفافه. ويقال للذي يتصرف ولا يهتدي: خبط عشواء، وتورط في عمياء، والمس: الجنون. والأمس: المجنون، يقال: مسَّ فهو ممسوس إذا جُنَّ، وأصله من المس باليد. كأن الشيطان يمس الإنسان فيجنه، وسُمي الجنون: مساً كما أن الشيطان يخبطه ويطؤه برجله، فيخبله، فسُمي الجنون: خبطة، فالتخبط بالرجل والمس باليد.

﴿مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ﴾: والموعظة^(٢) والرَّعْظُ والعظة كالموعدة والعدة والوعد. مصادر معناها واحد وهو: الزجر والتخويف وتذكير العواقب. والاتعاض: القبول والامتثال، فقوله: ﴿فَأَنْهَى﴾ بمعنى: أتعظ؛ أي: قَبِلَ وامْتثل.

﴿سَلَفٌ﴾؛ أي: سبق ومضى وانقضى، ومنه سالف الدهر؛ أي: ماضيه.

(١) البحر المحيط.

(٢) مصباح.

﴿يَمَحُوقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾: المحق: نقصان الشيء حالاً بعد حال، ومنه المَحَاقُ في الهلال، يقال: محقه الله فانمحق وامتحق. أنشد الليث:

يَزْدَادُ حَتَّى إِذَا مَا تَمَّ أَغْقَبَهُ كَرَّ الْجَدِيدَيْنِ نَقْصاً ثُمَّ يَنْمَحُوقُ
﴿وَيُرِي الصَّدَقَاتُ﴾ من: أربى المتعدي، يقال: أرباه إذا زاده، كما يؤخذ من «القاموس». ويستعمل أربى لازماً أيضاً، فيقال: أربى الرجل إذا دخل في الربا، كما في «المصباح».

﴿وَدَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾: ذروا بوزن: علوا، فهو فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعل، وحذفت فاؤه، وأصله: أودروا، ماضيه: وذر، ولكن لم يستعمل إلا في لغة قليلة.

﴿كَفَّارِ أَثِيمٍ﴾: هما من أمثلة المبالغة؛ لأنهما على وزن فعّال وفعيل، وأتى بصيغة المبالغة فيهما وإن كان الله لا يحب الكافر الأثيم تنبيهاً على عظم أمر الربا ومخالفة الله تعالى.

البلاغة

﴿إِنَّمَا أَلْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾: شبهوا البيع الذي هو مجمع على حله بالربا الذي هو محرم، ولم يعكسوا تنزيلاً لهذا الذي يفعلونه من الربا منزلة الأصل المماثل له البيع، وهذا من عكس التشبيه، ويسمى: التشبيه المقلوب، وهو: أن يجعل المشبه مشبهاً به، والمشبه به مشبهاً، وهو أعلى مراتب التشبيه، وهو موجود في كلام العرب، كقولهم: القمر كوجه زيد، البحر ككفه. وكما قال أبو القاسم بن هانيء:

كَأَنَّ ضِيَاءَ الشَّمْسِ غُرَّةُ جَعْفَرٍ رَأَى الْقِرْنَ فَأَزْدَادَتْ طَلَأَتْهُ ضِعْفًا
والأصل في الآية أن يقال: إنما الربا مثل البيع، ولكن لما بلغ اعتقادهم في حل الربا النهاية.. جعلوه أصلاً يقاس عليه، فشبهوا به البيع.

﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾: بين لفظ: ﴿أحل﴾ و ﴿حرم﴾ طباق، وكذا

بين لفظ: ﴿يَمْحَى﴾ و ﴿يربى﴾. وقال أبو حيان^(١): وفي ذكر المحق والإرباء بديع الطباق، وفي ذكر الربا ويربى بديع التجنيس المغاير.

﴿كُلُّ كَفَّارٍ أَثِيمٌ﴾: وذكر الأثيم على سبيل المبالغة والتوكيد من حيث إنه اختلف اللفظان.

﴿فَأَذْنُوبًا يَحْرَبِ﴾: التنكير فيه للتهويل؛ أي: بنوع من الحرب عظيم، لا يقادر قدره كائن من عند الله.

﴿لَا تَطْلُمُونَ وَلَا تَظْلُمُونَ﴾: فيه من المحسنات البديعية ما يُسمى: الجناس الناقص؛ لاختلاف المعنى.

﴿وَأَثْقُوا يَوْمَآ﴾: التنكير للتفخيم والتهويل.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

(١) البحر المحيط.

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْب كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِكْ لِإِثْمِهِ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْب الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلٍ ذَٰلِكُمْ أَنْفُسُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقُومُوا لِلشَّهَادَةِ وَأَدِّقُوا الْآلَ تَرْتَابًا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقًا بِكُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ رِعَايَتَكُمْ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٨٧﴾ ﴿١٨٧﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِيَ أَمْنَتُهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ ءِثْمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿١٨٨﴾ ﴿١٨٨﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ...﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها^(١): أنه تعالى لما أمر بالنفقة في سبيل الله، وبترك الربا، وكلاهما يحصل به تنقيص المال.. نبه على طريق حلال في تنمية المال وزيادته، وأكد في كيفية حفظه، وبسط في هذه الآية، وأمر فيها بعدة أوامر على ما سيأتي بيانه، قاله أبو حيان.

وقيل: إنه تعالى لما ذكر الربا، وبين ما فيه من القبح القبيح؛ لأنه زيادة مقتطعة من عرق المدين ولحمه، وهو كسب خبيث يحرمه الإسلام، وذكر ما فيه من الوعيد الشديد.. أتبعه بذكر القرض الحسن بلا زيادة ولا منفعة للمقرض،

(١) البحر المحيط.

وذكر الأحكام الخاصة بالدين والتجارة والرهن. وكلها طرق شريفة لتنمية المال وزيادته بما فيه صلاح الفرد والمجتمع، وكون آية الدين أطول آيات القرآن على الإطلاق مما يدل على عناية الإسلام بالنظم الاقتصادية.

أسباب النزول

وقد أخرج^(١) عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ﴾ قال: نزلت في السلم، في كيل معلوم إلى أجل معلوم.

وأخرج الشافعي وعبد الرازق وعبد بن حميد والبخاري وغيرهم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى أن الله أحله، وحرم الربا، وقرأ هذه الآية.

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنه في هذه الآية قال: أمر بالشهادة عند المداينة؛ لكيلا يدخل في ذلك جحود ولا نسيان، فمن لم يُشهد على ذلك فقد عصى.

التفسير وأوجه القراءة

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بما جاء به محمد ﷺ ﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ﴾؛ أي: تعاملتم بالدين، وتبايعتم به على أي وجه كان من: سلم أو بيع، أو داين بعضكم بعضاً، وعامله نسيئة، معطياً كان أو آخذاً. وإنما قال: ﴿بِدَيْنٍ﴾ بعد قوله ﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ﴾ مع أنه معلوم منه؛ ليعود الضمير عليه في قوله: ﴿فَأَكْتُوبُهُ﴾؛ إذ لو ذكر ذلك لوجب أن يقال: فاكتبوا الدين، فلا يحسن النظم بذلك. وقيل: إنما ذكره للتأكيد. ﴿إِلَّا أَجَلَ مُسَكَّى﴾؛ أي: إلى وقت معلوم الأول والآخر بالأيام والأشهر أو نحوهما، مما يرفع الجهالة، لا بالحصاد والدياس، وقدوم الحاج ونحوها مما لا يرفعها.

(١) فتح القدير.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: قدم رسول الله ﷺ المدينة، وهم يسلفون في التمر العام والعامين، فقال لهم: «من أسلف في تمر، ففي كيل معلوم أو وزن معلوم إلى أجل معلوم». متفق عليه. ﴿فَأَكْتُبُوهُ﴾ أي: فاكتبوا ذلك الدين الذي تداينتم به وتحملتكم به في ذممكم بيعاً كان ذلك التعامل، أو سلفاً بأجله؛ لأنه أوثق وأرفع للنزاع، والأكثر على أن أمر هذه الكتابة أمر استحباب، فإن ترك فلا بأس، وهو أمر تعليم ترجع فائدته إلى منافع الخلق في دنياهم، فلا يثاب عليه المكلف إلا إن قصد الامتثال.

قال المفسرون: المراد بالمداينة: السلم، فالله تعالى لما منع الربا في الآية المُتَقَدِّمَةِ.. أذن في السلم في هذه الآية مع أن جميع المنافع المطلوبة من الربا حاصلة في السلم، ولهذا قال بعض العلماء: لا لذة ولا منفعة يوصل إليها بالطريق الحرام إلا وضع الله تعالى لتحصيل مثل تلك اللذة طريقاً حلالاً، وسبيلاً مشروعاً. والقرض غير الدين؛ لأن القرض: أن يقرض الإنسان دراهم أو دنانير أو حباً أو ثمرأ أو ما أشبه ذلك، ويسترد مثله، فلا يجوز فيه شرط الأجل بخلاف الدين، فيجوز فيه الأجل، فإن ذكر الأجل في القرض، فإن كان للمقرض فيه غرض أفسده، وإلا فلا يفسده، ولا يجب الوفاء به، لكنه يُستحب.

وقال أكثر المفسرين: إن البيوع على أربعة أوجه:

أحدها: بيع العين بالعين؛ وذلك ليس بمداينة البتة.

والثاني: بيع الدين بالدين، وهو باطل؛ فلا يكون داخلاً تحت هذه الآية.

والثالث: بيع العين بالدين، وهو ما إذا باع شيئاً بثمن مؤجل.

والرابع: بيع الدين بالعين وهو المسمى: بالسلم، وكلاهما داخلان تحت هذه الآية.

﴿وَأَيُّكُتِّبُ﴾ كتاب الدين ﴿بَيْنَكُمُ﴾؛ أي: بين الدائن والمدين، والبائع والمشتري. والبيئية تقتضي أن لا ينفرد أحد المتعاملين بالكتابة؛ لأنه يتهم فيها، فإذا كانت واقعة بينهما كان كل واحد منهما مطلعاً على ما سطره الكاتب. ﴿كَاتِبٌ بِالْمَكْدَلِ﴾؛ أي: بالحق والإنصاف بحيث لا يكون في قلبه، ولا في

قلمه ميل لأحدهما على الآخر؛ أي: وليكتب لكم كاتب عادل مأمون، لا يجور على أحد الطرفين؛ بحيث لا يزيد في المال والأجل، ولا ينقص في ذلك، فهو أمر للمتدائنين باختيار كاتب متصف بهذه الصفة، لا يكون في قلبه ولا في قلمه مساعدة لأحدهما على الآخر، بل يتحرى الحق بينهم، والعدل فيهم، وقرء شذوذاً^(١) بكسر لام: ﴿وَلِيَكْتُبْ﴾ وإسكانها.

قيل: إن فائدة هذه الكتابة هي: حفظ المال من الجانبين؛ لأن صاحب الدين إذا علم أن حقه مقيد بالكتابة.. تعذر عليه طلب زيادة، أو تقديم المطالبة قبل حلول الأجل. ومن عليه الدين إذا عرف ذلك.. تعذر عليه الجحود، أو النقص من أصل الدين الذي عليه، فلما كانت هذه الفائدة في الكتابة.. أمر الله تعالى بها.

﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ﴾؛ أي: ولا يمنع أحد من الكتاب ﴿أَنْ يَكْتُبَ﴾؛ أي: من أن يكتب كتاب الدين بين الدائن والمديون ﴿كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾؛ أي: على الطريقة التي علمه الله في كتابة الوثائق، من غير أن يبدل ولا يغير؛ ليقضي حاجة أخيه المسلم ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ تلك الكتابة التي علمه الله إياها، أو كما علمه الله بقوله: ﴿يَا لَعَدْلٌ﴾.

﴿وَلْيُسَلِّبِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾؛ أي: وليبين المديون الذي عليه الحق قدر ما عليه من الدين وجنسه ونوعه؛ لأنه المشهود عليه، فلا بد من أن يقر على نفسه بلسانه ليعلم ما عليه من الدين. ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾؛ أي: وليخش المديون ربه بأن يقر بمبلغ المال الذي عليه ﴿وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا﴾؛ أي: ولا ينقص مما عليه من الدين شيئاً في إلقاء الألفاظ على الكاتب ﴿فَإِنْ كَانَ﴾ المديون ﴿الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ والدين ﴿سَفِيهًا﴾؛ أي: ناقص العقل، مبذراً يصرف المال في غير مصارفه ﴿أَوْ ضَعِيفًا﴾ في البدن، أو في الرأي لصغر، أو جنون، أو كبر مضعف للعقل؛ أي: أو كان صبيهاً، أو مجنوناً، أو شيخاً هرمياً ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُؤَدَّ هُوَ﴾؛ أي: أو

(١) النهر.

عاجزاً لا يقدر أن يمل هو بنفسه على الكاتب، ولا يحسن الإسماع له بنفسه لخرس، أو عي، أو جهل باللغة، أو بما عليه وما له من الدين، أو حبس، أو غيبة لا يمكنه الحضور عند الكاتب، فهؤلاء كلهم لا يصح إقرارهم فلا بد من أن يقوم غيرهم مقامهم، كما ذكره بقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَلْيَمْلِكْ وَرِيءُ﴾؛ أي: فليقر على الكاتب، ويبين له ولي كل واحد من هؤلاء الثلاثة: السفيه، والضعيف، وغير المستطيع ﴿بِالْمَدْلِ﴾؛ أي: بالصدق والحق من غير زيادة ولا نقصان؛ لأنه يقوم مقامه في صحة الإقرار. والمراد بالولي لغة: هو من له ولاية عليه بأي طريق كان؛ كوالد ووصي وقيم ومترجم ووكيل. وقال^(١) ابن عباس رضي الله عنهما: أراد بالولي صاحب الدين؛ يعني: إن عجز الذي عليه الحق عن الإملاء.. فليملل صاحب الحق؛ لأنه أعلم بحقه ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ﴾؛ أي: واشهدوا ندباً على حقوقكم مع كتابتها شاهدين ﴿مِنْ رِجَالِكُمْ﴾؛ أي: من أهل ملتكم أيها المؤمنون؛ يعني: من الرجال البالغين الأحرار المسلمين زيادة في التوثقة؛ لأن المقصود من الكتابة هو الإشهاد، فالبلوغ مستفاد من لفظ رجال، والإسلام من الإضافة إلى كاف الخطاب، والحرية مستفادة أيضاً من لفظ رجال؛ لأنه ظاهر في الكاملين؛ لأن الأرقاء بمنزلة البهائم، فبقي اشتراط العدالة، المستفادة من قوله: ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾، وعند^(٢) شريح وابن سيرين وأحمد: تجوز شهادة العبيد، وأجاز أبو حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض.

﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ﴾؛ أي: فإن لم يكن الشاهدان رجلين؛ بأن لم يوجد أو لم يقصد إشهداهما ﴿فَرَجُلٌ وَأَمْرَأَتَانِ﴾؛ أي: فليشهد رجل وامرأتان كائون ممن ترضونه ﴿مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ لدينه وعدالته. وقوله: ﴿أَنْ تَضَلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ على حذف لام التعليل المتعلقة بمعلول محذوف؛ تقديره: وإنما اشترط التعدد في النساء؛ لأجل أن تنسى إحدى المرأتين الشهادة؛ لنقص عقلهن وقلة ضبطهن، فتذكر إحداهما الذاكرة للشهادة المرأة الأخرى الناسية لها. والعلة في

(١) الخازن.

(٢) مراجع.

الحقيقة التذكير، أي: وإنما اشترط التعدد؛ لأجل أن تذكّر الذاكرة منهما الناسية للشهادة، ولكن لما كان الضلال سبباً له نزل منزلته؛ كقولهم: أعددت السلاح أن يجيء عدو فأدفعه.

قرأ حمزة والأعمش^(١): ﴿إِنْ تَضِلَّ﴾ بكسر الهمزة، وجعلها حرف شرط. ﴿فَتَذَكَّرُ﴾ بالتشديد ورفع الراء، وجعله جواب الشرط. وقرأ الباقون: بفتح همزة أن، وهي الناصبة، وفتح راء ﴿فَتَذَكَّرَ﴾ عطفاً على ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾، وسكّن الذال وخفف الكاف ابن كثير، وأبو عمرو ويعقوب. وفتح الذال وشد الكاف الباقون من السبعة. وقرأ الجحدري وعيسى بن عمران شذوذاً ﴿تَضِلَّ﴾ بضم التاء وفتح الضاد مبنياً للمفعول بمعنى: تنسى. كذا حكى عنهما الداني، وحكى النقاش عن الجحدري شذوذاً: ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾ بضم التاء وكسر الضاد بمعنى: أن تضل الشهادة. تقول: أضللت الفرس والبعير إذا ذهباً فلم تجدهما. وقرأ زيد بن أسلم شذوذاً: ﴿فَتَذَاكِرُ﴾ من المذاكرة.

﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ﴾؛ أي: إقامة الشهادة ﴿إِذَا مَا دُعُوا﴾؛ أي: ولا يمتنع الشهداء إذا دعوا إلى تحمل الشهادة وأدائها عند الحكام، فيحرم الامتناع عليهم؛ لأن تحمل الشهادة فرض كفاية مطلقاً، والأداء كذلك، إن زاد المتحملون على من يثبت بهم الحق وإلا ففرض عين. ﴿وَلَا سَعَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾؛ أي: ولا تملوا أن تكتبوا الدين؛ لكثرة وقوع المدائنة على أي حال كان الدين ﴿صَغِيرًا﴾ كان ﴿أَوْ كَبِيرًا﴾، قليلاً كان أو كثيراً، وعلى أي حال كان الكتاب مختصراً أو مشبعاً حال كون ذلك الدين مستقراً في ذمة المديون ﴿إِلَّا أَجَلَهُ﴾؛ أي: إلى وقت حلول أجله الذي أقر به المديون؛ أي: فاكتبوا الدين بصفة أجله، ولا تهملوا الأجل في الكتابة، فقوله: ﴿وَلَا سَعَمُوا﴾ معطوف على قوله: ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾. ﴿ذَلِكَمُ﴾ إشارة إلى ﴿أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾؛ أي: ذالك المذكور من كتابة الدين إلى أجله ﴿أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ أي: أكثر قسطاً وعدلاً في حكم الله، أو في علمه؛ لأنه أمر به، واتباع

(١) البحر المحيط.

أمره أعدل من تركه. ﴿وَأَقَوْمٌ لِّلشَّهَادَةِ﴾؛ أي: أثبت وأحفظ للشهادة، وأعون للشاهد على إقامتها إذا نسي ﴿وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا﴾؛ أي: وأقرب إلى أن لا تشكوا في جنس الدين وقدره وأجله والشهود ونحو ذلك؛ أي: أقرب إلى انتفاء شككم في ذلك، فإنه قد يقع الشك في المقدار والصفات وإذا رجعوا إلى المكتوب زال ذلك الشك. وقرأ السلمي شذوذاً: ﴿ألا يرتابوا﴾ بالياء، والمفضل عليه محذوف؛ تقديره: ذلك الكتاب المذكور أقسط وأقوم وأدنى أن لا ترتابوا من عدم الكتابة.

وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾ استثناء من الأمر بالكتابة؛ أي: ولا تسأموا أن تكتبوه في كل المعاملات إلا أن تقع تجارة حاضرة بحضور البدين؛ أي: معاملة ومبايعة حالة ناجزة تتعاطونها وتقابضونها بينكم يداً بيد بلا أجل؛ أي: إلا أن تتبايعوا بلا أجل يداً بيد، فلا بأس في أن لا تكتبوه لبعده عن التنازع والنسيان. وقرأ عاصم: ﴿تِجَارَةً حَاضِرَةً﴾ بنصبهما على أن ﴿كان﴾ ناقصة، والتقدير: إلا أن تكون هي؛ أي: المعاملة. وقرأ الباقون ﴿تِجَارَةً حَاضِرَةً﴾ برفعهما على أن يكون ﴿تَكُونَ﴾ تامة، و ﴿تِجَارَةً﴾: فاعل لـ ﴿تَكُونَ﴾، وأجاز بعضهم أن تكون ناقصة، وخبرها جملة قوله: ﴿تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾.

﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾؛ أي: ليس عليكم مضرة في ترك الكتابة في المدائنة الحاضرة؛ كأن باع ثوباً بدرهم في الذمة بشرط أن يؤدي الدرهم في هذه الساعة؛ أي: لا بأس بعدم الكتابة في ذلك لبعده عن التنازع والنسيان. وعبارة «الخازن» هنا: وإنما رخص الله في ترك الكتابة في هذا النوع من التجارة؛ لكثرة جريانه بين الناس، فلو كلفوا الكتابة فيه لشق عليهم، ولأنه إذا أخذ كل واحد حقه في المجلس.. لم يكن هناك خوف الجحود، فلا حاجة إلى الكتابة انتهى.

﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ هذا التبایع المذكور^(١) وهو التجارة الحاضرة؛

(١) الشوكاني.

لأن الإشهاد يكفي فيها عن الكتابة. وقيل معناه: إذا تبايعتم؛ أي تبايع كان حاضراً أو كالتأ؛ لأن ذلك أذيع لمادة الخلاف، وأقطع لمنشأ التشاجر. والأوامر التي في هذه الآية للاستحباب عند أكثر الأئمة. وقيل: إنها للوجوب، ثم اختلف في أحكامها ونسخها فقيل: إنها منسوخة بقوله: ﴿فَإِنْ آمَنَ بِبَعْضِكُمْ بَعْضًا فَلَیُؤَدِّ الْأَذَىٰ أَوْثِمَنَ آمَنَتُهُ﴾.

﴿وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ یحتمل أن یكون مبنياً للفاعل، فالمعنى على هذا: ولا یضار كاتب صاحب الحق، أو من علیه الحق، فیأبى أن یكتب أو یزید فی الحق أو ینقص فیهِ، أو یحرّف ما أملی علیه، ولا یضار شاهد صاحب الحق أو من علیه الحق فیأبى أن یشهد أو یزید فی شهادته أو ینقص، فعلى هذا یكون نهياً للكاتب والشاهد عن إضرار من له الحق أو علیه الحق، ویدل على ذلك قراءة عمر رضی الله عنه شذوذاً: ﴿ولا یضارُّ﴾ بالفك والكسر، واختار الزجاج هذا القول؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَفَعَّلُوا فإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ﴾؛ وذلك لأن اسم الفسق بمن یحرف الكتابة، وبمن یمتنع عن الشهادة حتى یبطل الحق بالكلية أولى منه بمن أبرم الكاتب والشهید؛ ولأنه تعالى قال فیمن یمتنع من الشهادة: ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فإِنَّهُ ءِثْمٌ قَلْبُهُ﴾ والآثم والفاسق متقاربان. وقال ابن عباس ومجاهد وعطاء: بأن یقولوا علينا شغل ولنا حاجة.

ویحتمل أن یكون مبنياً للمفعول، فالمعنى على هذا: ﴿ولا یضارُّ﴾ بفتح الراء الأولى ﴿كاتبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ بأن یدعيا إلى ذلك، وهما مشغولان بمهمّ لهما ویضیق علیهما فی الإجابة، ویؤذیا إن حصل منهما التراخي، أو یطلب منهما الحضور من مكان بعيد، وكان یكلفا بما لا یلیق فی الكتابة والشهادة، ولا یعطى الكاتب جُعله، ولا الشهید مؤنة مجیئه حیث كانت، فإن لهما طلب الجُعل، ولا یكلفان الكتابة والشهادة مجاناً، فعلى هذا یكون نهياً لصاحب الحق أو من علیه الحق عن إضرار الكاتب والشاهد، ویدل على ذلك قراءة ابن مسعود شذوذاً: ﴿ولا یضارُّ﴾ بالفك وفتح الراء الأولى، ولو كان هذا نهياً للكاتب والشاهد لقل: وإن تفعلوا فإنه فسوق بكما.

﴿وَأَنْ تَقْعَلُوا﴾ ما نهيتم عنه من ضرار الكاتب والشهيد، أو من ضرار صاحب الحق ومن عليه الحق؛ أي: وإن تضاروا ﴿فَأِنَّهُ﴾؛ أي: فإن الضرار ﴿فُسُوقٌ﴾؛ أي: خروج عن الطاعة ومآثم ملتبس ﴿بِكُمْ﴾ ولا حق بكم ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ أي: خافوا عقاب الله، واحذروه فيما نهاكم عنه من المضارة وغيرها، أو المعنى: واتقوا الله في جميع أوامره ونواهيه. ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ ما يكون إرشاداً واحتياطاً لكم في أمر الدنيا، كما يعلمكم ما يكون إرشاداً لكم في أمر الدين ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يَكُلِّ شَيْئًا﴾ من مصالح الدنيا والآخرة ﴿عَلَيْكُمْ﴾، فلا يخفى عليه شيء من أحوالكم. وكرر لفظة^(١) ﴿اللَّهُ﴾ في الجمل الثلاث لاستقلالها؛ فإن الأولى: حث على التقوى، والثانية: وعد بإنعامه، والثالثة: تعظيم لشأنه؛ ولأنه أدخل في التعظيم من الكناية، وهذا آخر آية الدين، وقد حث الله سبحانه وتعالى فيها على الاحتياط في أمر الأموال؛ لكونها سبباً لمصالح المعاش والمعاد.

و﴿على﴾ في قوله: ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ﴾ بمعنى: في، أو بمعنى: إلى؛ أي: وإن كنتم مسافرين، أو متوجهين إلى السفر، وتعاملتم بالمداينة ﴿وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا﴾ أو آلة الكتابة في سفركم ﴿فَرِهَنْ مَقْبُوضَةً﴾؛ أي: فالوثيقة رهان مقبوضة، أو فرهان مقبوضة بدل من الشاهدين والكتابة، أو فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضاً يقبضها صاحب الحق وثيقة لدينه. قال أهل العلم: الرهن في السفر ثابت بنص التنزيل، وفي الحضر بفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؛ كما ثبت في «الصحيحين»: أنه صلى الله عليه وآله وسلم: رهن درعا له من يهودي.

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿كَاتِبًا﴾ بالإنفراد. وقرأ أبي ومجاهد وأبو العالية شذوذاً: ﴿كُتَابًا﴾ على أنه مصدر، أو جمع كاتب كصاحب وصحاب، ونفي الكاتب يقتضي نفي الكتابة، ونفي الكتابة يقتضي أيضاً نفي الكتب.

(١) البيضاوي.

(٢) البحر المحيط.

وقرأ ابن عباس والضحاك شذوذاً أيضاً: ﴿كُتَابًا﴾ على الجمع اعتباراً بأن كل نازلة لها كاتب. وروي عن أبي العالية شذوذاً أيضاً: ﴿كُتْبًا﴾ جمع كتاب، وجمع اعتباراً بالنوازل أيضاً.

وقرأ الجمهور: ﴿فَرُهْنٌ﴾ جمع رهن، نحو كَغَبٍ وِكِعَابٍ. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿فَرُهْنٌ﴾ بضم الراء والهاء. وروي عنهما شذوذاً تسكين الهاء. وقرأ بكل واحدة منهما جماعة غيرهما.

والرهن لغة^(١): الثبوت والدوام، يقال: رهن الشيء إذا دام وثبت. وشرعاً: ما وضع عند الإنسان مما ينوب مناب ما أخذ منه ديناً، يُستوفى منه الدين عند تعذر الوفاء. واتفق العلماء على جواز الرهن في الحضر والسفر جميعاً، ومع وجود الكاتب وعدمه، والظاهر من قوله: ﴿مَقْبُوضَةٌ﴾ اشتراط القبض. وأجمع الناس على صحة قبض المرتهن وقبض وكيله مثلاً.

﴿فَإِنْ آمِنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾؛ أي: فإن أمن الدائن فاستغنى عن الرهن ثقة بأمانة صاحبه ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِنَ﴾؛ أي: فليدفع المدين الذي أؤتمن على الدين ﴿أَمْتَنَتْهُ﴾؛ أي: حق صاحبه.

وحاصل المعنى: فإن وثق رب الدين بأمانة الغريم، فدفع إليه ماله بغير كتاب ولا إ شاهد ولا رهن.. فليؤد الغريم أمانته؛ أي: ما ائتمنه عليه رب المال. وقرأ أبي شذوذاً: ﴿فَإِنْ أَوْمِنَ﴾ رباعياً مبنياً للمفعول؛ أي؛ آمينه الناس، هكذا نقل عن أبي هذه القراءة الزمخشري، وقال السجاوندي: وقرأ أبي شذوذاً: ﴿فَإِنْ ائْتَمَنَ﴾ افتعل من الأمان؛ أي: وثق بلا وثيقة صك ولا رهن. وقرأ ابن محيصن وورش بإبدال الهمزة ياء، كما أبدلت في بئر وذئب، وذلك شذوذاً أيضاً.

وأصل هذا الفعل: أؤتمن بهمزين الأولى: همزة الوصل، وهي مضمومة والثانية: فاء الكلمة، وهي ساكنة. وقرأ عاصم في شاذّه: ﴿اللذتين﴾ بإدغام التاء المبدلة من الهمزة قياساً على أشر في الافتعال من اليسر، ذكره أبو حيان في

(١) الخازن.

«البحر». ﴿وَلَيْتَىٰ اللَّهُ رَبُّهُ﴾؛ أي: وليخشَ المدين ربه في أداء الدين عند حلول الأجل من غير مماطلة ولا إنكار، بل يعامل الدائن معاملة حسنة، كما أحسن هو ظنه فيه ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾ عند الحكم إذا دعيتم إلى أدائها بإنكار العلم بتلك الواقعة، أو بالامتناع من أدائها عند الحاجة إلى إقامتها، وفي «الجمال»: الخطاب للشهود والمديونين، وشهادة المديونين على أنفسهم: إقرارهم واعترافهم بالدين. وقرأ السلمي شذوذاً: ﴿وَلَا يَكْتُمُوا﴾ بالياء على الغيبة. ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا﴾؛ أي: الشهادة ﴿فَأِنَّهُ ءِثْمٌ قَلْبُهُ﴾؛ أي: فاجر قلبه؛ لأن كتم الشهادة من معارض القلب؛ لأن الشهادة علم قام بالقلب، فلذلك علق الإثم به، وهو من التعبير بالبعض عن الكل؛ كما قال ﷺ: «ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله؛ ألا وهي القلب».

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من كتمان الشهادة وإقامتها، ومن الخيانة في الأمانة وعدمها ﴿عَلِيمٌ﴾ فيجازيكم على ذلك إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. وقرأ السلمي شذوذاً: ﴿بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ بالياء جرياً على قراءته الشاذة: ﴿وَلَا يَكْتُمُوا﴾ بالياء على الغيبة.

الإعراب

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾.

﴿يا﴾: حرف نداء، أي: منادى نكرة مقصودة ها: حرف تنبيه زائد.
 ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل الرفع صفة لـ ﴿أَيُّ﴾، وجملة النداء مستأنفة.
 ﴿ءَامَنُوا﴾: فعل وفاعل، والجمله صلة الموصول. ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان، والظرف متعلق بالجواب الآتي. ﴿تَدَايَنْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والجمله في محل الخفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها: ﴿بِدِينٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَدَايَنْتُمْ﴾. ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَدَايَنْتُمْ﴾، أو متعلق بمحذوف صفة لـ ﴿دين﴾ تقديره: مؤجل إلى أجل. ﴿مُسَمًّى﴾: صفة لـ ﴿أجل﴾. ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾ الفاء رابطة لجواب ﴿إِذَا﴾ وجوباً ﴿اكتبوه﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجمله جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجمله ﴿إِذَا﴾ جواب

النداء لا محل لها من الإعراب .

﴿وَأَيُّكُمْ كَاتِبٌ بِالْمَكْدَلِ﴾ .

﴿وَأَيُّكُمْ﴾ ﴿الواو﴾ : عاطفة، اللام : لام أمر وجزم، مبني على السكون؛ لوقوعها بعد الواو . ﴿يكتب﴾ : فعل مضارع مجزوم بلام الأمر ﴿بَيْنَكُمْ﴾ : ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يكتب﴾ : ﴿كَاتِبٌ﴾ : فاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَأَكْتُبُوهُ﴾ ﴿بِالْمَكْدَلِ﴾ : متعلق بقوله : ﴿وَأَيُّكُمْ﴾ ؛ أي : وليكتب كاتب بالعدل، وهذه الجملة مبيّنة لكيفية الكتابة المأمور بها أولاً ومعينة لمن يتولّاها إثر الأمر بها إجمالاً، وذكر البين للإيدان بأن الكاتب ينبغي له أن يتوسط في المجلس بين المتدائنين .

﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ .

﴿وَلَا﴾ ﴿الواو﴾ : استثنائية، ﴿لَا﴾ : ناهية جازمة . ﴿يَأْبَ كَاتِبٌ﴾ : فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة مستأنفة . ﴿أَنْ يَكْتُبَ﴾ : فعل وناصب، وفاعله ضمير يعود على ﴿كَاتِبٌ﴾، والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية تقديره : ولا يأب كاتب كتابته . ﴿كَمَا﴾ : ﴿الكاف﴾ حرف جر وتعليل ﴿مَا﴾ مصدرية . ﴿عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ : فعل ومفعول أول وفاعل، والمفعول محذوف تقديره : كتابة الوثائق، والجملة صلة ﴿مَا﴾ المصدرية، ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بكاف التعليل تقديره : لتعليم الله إياه كتابة الوثائق، الجار والمجرور متعلق بقوله : ﴿وَلَا يَأْبَ﴾ ؛ أي : يحرم عليه الإباء والامتناع من الكتابة؛ لأجل تعليم الله تعالى إياه إياها، ويحتمل أن تكون ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة، وجملة ﴿عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والضمير في ﴿عَلَّمَهُ﴾ عائد على ﴿مَا﴾ والكاف صفة لمصدر محذوف تقديره : ولا يأب كاتب أن يكتب كتاباً مثل الكتاب الذي علّمه الله في كتابة الوثائق .

﴿فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلَأِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا بَيَّخَسَ مِنْهُ شَيْئًا﴾ .

﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ : ﴿الفاء﴾ عاطفة، ﴿اللام﴾ لام أمر وجزم . ﴿يكتب﴾ :

مجزوم بها، وفاعله ضمير يعود على ﴿كَاتِبٌ﴾، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْمَدْلِ﴾ مؤكدة لها، أو معطوفة على جملة قوله؛ ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ﴾ مؤكدة للأمر اللازم للنهي. ﴿وَلْيَمْلِكِ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة، اللام: لام الأمر. ﴿يَمْلِكِ﴾: مجزوم بها. ﴿الَّذِي﴾: فاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾. ﴿عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة صلة الموصول، والعائد الضمير المجرور. ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة، اللام: لام الأمر ﴿يَتَّقِ اللَّهَ﴾: فعل ومفعول مجزوم بلام الأمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلْيَمْلِكِ﴾. ﴿رَبَّهُ﴾: بدل من لفظ الجلالة ومضاف إليه. ﴿وَلَا يَبْخَسُ مِنْهُ شَيْئًا﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿لَا﴾: نافية جازمة. ﴿يَبْخَسُ﴾: مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على: ﴿الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلْيَمْلِكِ﴾. ﴿مِنْهُ﴾: جار ومجرور. إما متعلق بـ﴿يَبْخَسُ﴾، و﴿مِنْ﴾ لابتداء الغاية، والضمير للحق، ويجوز أن يكون الجار والمجرور متعلقاً بمحذوف حال من شيئاً؛ لأنه في الأصل صفة للنكرة، فلما قدم عليها.. نصب حالاً ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به لـ﴿يَبْخَسُ﴾، أو منصوب على المفعولية المطلقة لـ﴿يَبْخَسُ﴾؛ أي: ولا يبخس منه بخساً شيئاً.

﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُؤَدِّيَ حَقَّهُ فَلَئِمْلِكِ لِيُؤَدِّيَ بِالْمَدْلِ﴾.

﴿فَإِنْ﴾ ﴿الفاء﴾: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصححت عن جواب شرط مقدر تقديره إذا عرفت حكم ما إذا كان المدين رشيداً كاملاً، وأردت بيان حكم ما إذا كان سفيهاً أو ضعيفاً.. فأقول لك ﴿إِنْ كَانَ﴾: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم ﴿كَانَ﴾: فعل ماضٍ ناقص في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول في محل الرفع اسم كان. ﴿عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة صلة الموصول. ﴿سَفِيهًا﴾: خبر كان ﴿أَوْ ضَعِيفًا﴾: معطوف على ﴿سَفِيهًا﴾. ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ﴾: ﴿أَوْ﴾: حرف عطف وتنويع. ﴿لَا﴾: نافية

﴿يَسْتَطِيعُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾، والجمله في محل النصب معطوفة على ﴿سَفِيهَاً﴾ على كونها خبراً لـ ﴿كَانَ﴾ تقديره: فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو غير مستطيع. ﴿أَنْ يُيَمَّلَ هُوَ﴾؛ ﴿أَنْ﴾: حرف نصب ومصدر. ﴿يُيَمَّلُ﴾: فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَنْ﴾، وفاعله ضمير مستتر فيه جوازاً تقديره: هو، يعود على ﴿الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾، ﴿هُوَ﴾: توكيد للضمير المستتر في ﴿يُيَمَّلُ﴾، وجمله ﴿يُيَمَّلُ﴾ صلة ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿يَسْتَطِيعُ﴾ تقديره: أو لا يستطيع الإملال. ﴿فَلْيُيَمَّلِ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً لكون الجوب جملة طلبية. ﴿اللام﴾: لام أمر وجزم ﴿يَمَلُّ لِيهِ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، مجزوم بلام الأمر. ﴿بِالْعَدْلِ﴾ متعلق بـ ﴿يَمَلُّ﴾، وجمله ﴿يَمَلُّ﴾ في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجمله ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدره، وجمله إذا المقدره مستأنفة استثنافاً بيانياً لا محل لها من الإعراب.

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رَضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ﴾.

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿استشهدوا شهيدين﴾: فعل وفاعل ومفعول به ﴿مِنْ رِجَالِكُمْ﴾، صفة لـ ﴿شَهِيدَيْنِ﴾، أو متعلق بـ ﴿استشهدوا﴾، والجمله الفعلية معطوفة على جملة قوله: ﴿فَأَكْتُبُوهُ﴾ في أول الآية ﴿فَإِنْ﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا عرفت أنه يستشهد الرجلان إن وجدا، وأردت بيان حكم ما إذا لم يوجد. فأقول لك: ﴿إِنْ لَمْ يَكُونَا﴾: (إن): حرف شرط، ﴿لَمْ﴾: حرف نفي وجزم. ﴿يَكُونَا﴾: فعل مضارع ناقص مجزوم بـ ﴿لَمْ﴾، والألف اسمها، ﴿رَجُلَيْنِ﴾: خبرها، والجمله في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونها فعل شرط لها. ﴿فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ الفاء رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة اسمية، ﴿رَجُلٌ﴾: مبتدأ، ﴿وَامْرَأَتَانِ﴾: معطوف عليه، والخبر محذوف جوازاً تقديره: فرجل وامرأتان

يشهدون، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ﴿إن﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إن﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا المقدره مستأنفة. ﴿وَمَنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾: ﴿وَمَنْ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿رجل وامرأتين﴾، وهذا الشرط^(١)، وإن كان مشروطاً في الرجلين أيضاً بالأحاديث والآيات الأخر كآية: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾، لكن اقتصر على التنصيص عليه في جانب الرجل والمرأتين؛ لقلّة اتصاف النساء به غالباً. وقيل: هو متعلق بـ﴿استشهدوا﴾ المتعلق بالصورتين، ﴿تَرْضَوْنَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره ممن ترضونه، ﴿وَمِنَ الشُّهَدَاءِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من العائد المحذوف في ﴿تَرْضَوْنَ﴾ تقديره: ممن ترضونه حال كونه بعض الشهداء.

﴿أَن تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ﴾.

﴿أَن﴾: حرف نصب ومصدر. ﴿تَضِلَّ﴾: فعل مضارع منصوب بـ﴿أَن﴾. ﴿إِحْدَاهُمَا﴾: فاعل ومضاف إليه، ﴿فَتُذَكِّرَ﴾: الفاء عاطفة. ﴿تُذَكِّرُ﴾: معطوف على ﴿تَضِلَّ﴾. ﴿إِحْدَاهُمَا﴾: فاعل ومضاف إليه. ﴿الْأُخْرَىٰ﴾: مفعول به، وجملة ﴿تَضِلَّ﴾ من الفعل والفاعل صلة ﴿أَن﴾ المصدرية، ﴿أَن﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل المقدره المتعلقة بمعلول محذوف تقديره: وإنما اشترط تعدد النساء؛ لأجل تذكير إحداهما الأخرى إذا ضلت ونسيت تلك الأخرى، والمعول عليه في التعليل: التذكير؛ لأنه المقصود من الجملة، ولكن لما كان الإضلال سبباً فيه.. قدم عليه؛ كقولهم: أعددتُ الخشبة أن يميل الجدار، فأدعمه بها. فالإدعام علة في إعداد الخشبة، والميل علة الإدعام.

﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾.

﴿وَلَا﴾ ﴿الواو﴾: استثنائية ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ﴾: فعل وفاعل وجازم، ومفعوله محذوف تقديره: إقامة الشهادة، والجملة مستأنفة ﴿إِذَا﴾: ظرف مجرد

(١) الجمل.

عن معنى الشرط. ﴿مَا﴾ : زائدة ﴿دُعُوا﴾ : فعل ونائب فاعل، والجملة في محل الخفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها، والظرف متعلق بقوله؛ ﴿وَلَا يَأْبُ﴾ تقديره: ولا ياب الشهداء، ويمتنع من إقامة الشهادة وقت دعائهم إليها.

﴿وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ﴾.

﴿وَلَا﴾ ﴿الواو﴾ : عاطفة. ﴿وَلَا تَسْمَعُوا﴾ : فعل وفاعل وجازم، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ﴾. ﴿أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾ : فعل وفاعل ومفعول وناصب، والجملة الفعلية صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية، ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية تقديره: ولا تسأموا كتابته. ﴿صَغِيرًا﴾ : حال من ضمير المفعول. ﴿أَوْ كَبِيرًا﴾ : معطوف عليه. ﴿إِلَىٰ أَجَلِهِ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف حال من الهاء في تكتبوه تقديره: حالة كونه مستقراً في الذمة إلى حلول أجله، أو متعلق بـ﴿تَكْتُبُوهُ﴾.

﴿ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَدَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا﴾.

﴿ذَلِكُمْ﴾ : مبتدأ، ﴿أَقْسَطُ﴾ : خبر، والجملة مستأنفة. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ : ظرف ومضاف إليه متعلق بـ﴿أَقْسَطُ﴾؛ لأن اسم التفضيل يعمل في الظروف والمجرورات. ﴿وَأَقْوَمُ﴾ : معطوف على ﴿أَقْسَطُ﴾. ﴿لِلشَّهَدَةِ﴾ : متعلق به. ﴿وَأَدْنَىٰ﴾ : معطوف على ﴿أَقْسَطُ﴾. ﴿أَلَّا تَرْتَابُوا﴾ ﴿أَنْ﴾ : حرف نصب ومصدر ﴿لَا﴾ : نافية ﴿تَرْتَابُوا﴾ : فعل وفاعل، والجملة صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية، ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالي المقدرة المتعلقة بأدنى تقديره: وأدنى وأقرب إلى عدم ارتيابهم في جنس الدين ونوعه وقدره وشهوده.

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجْرَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾.

﴿إِلَّا﴾ : أداة استثناء من عام الأحوال. ﴿أَنْ تَكُونَ﴾ : ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ﴿تَكُونَ﴾ : فعل مضارع ناقص منصوب بـ﴿أَنْ﴾، واسمها ضمير يعود على المعاملة ﴿تِجْرَةً﴾ : خبرها منصوب. ﴿حَاضِرَةً﴾ : صفة لـ﴿تِجْرَةً﴾، وجملة

﴿تَكُونُ﴾ من اسمها وخبرها صلة ﴿أَنَّ﴾ المصدرية، ﴿أَنَّ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على الاستثناء تقديره: ولا تسأموا كتابته في جميع الأحوال إلا حالة كون المعاملة تجارة حاضرة. ﴿تُدِيرُونَهَا﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل نصب صفة ثانية لـ ﴿تَجْتَرُّهُ﴾، ولكنها سببية، ﴿بَيْنَكُمْ﴾ ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿تُدِيرُونَهَا﴾ ﴿فَلَيْسَ﴾: الفاء تعليلية، ﴿ليس﴾: فعل ماضٍ ناقص متعلق بـ ﴿تُدِيرُونَهَا﴾، ﴿جناح﴾: اسمها مؤخر، وجملة ﴿ليس﴾ في محل الجر بلام التعليل المقدر المتعلقة بمعلول محذوف تقديره: وإنما استثنينا تجارة حاضرة لعدم ثبوت الجناح عليكم في عدم كتابتها، وإنما جعلنا الفاء تعليلية، لأن الفاء بعد الاستثناء للتعليل غالباً. وفي «الجمل»: أنها عاطفة. ولا معنى للعطف هنا. ﴿أَلَا تَكْتُبُوهَا﴾: ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب ﴿لا﴾: نافية ﴿تَكْتُبُوهَا﴾: فعل وفاعل ومفعول منصوب بـ ﴿أَنَّ﴾، وجملة ﴿أَنَّ﴾ المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿في﴾ المحذوفة تقديره: فليس عليكم جناح في عدم كتابتها، والجار المقدر متعلق بالاستقرار الذي تعلق به خبر ﴿ليس﴾.

﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ﴾.

﴿وَأَشْهَدُوا﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية. ﴿أشهدوا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط. ﴿تَبَايَعْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه، والظرف متعلق بـ ﴿أشهدوا﴾؛ أي: وأشهدوا وقت مبايعتكم. ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ﴾ ﴿الواو عاطفة، أو استئنافية. ﴿لا﴾: نافية ﴿يُضَارَّ كَاتِبٌ﴾: فعل وفاعل، أو فعل ونائب فاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَأَشْهَدُوا﴾ ﴿وَلَا شَهِيدٌ﴾: معطوف على ﴿كَاتِبٌ﴾: ﴿وَإِنْ تَفْعَلُوا﴾ ﴿الواو استئنافية، ﴿إن﴾: حرف شرط جازم. ﴿تَفْعَلُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إن﴾. ﴿فَإِنَّهُ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إن﴾ الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة اسمية ﴿إنه﴾: حرف نصب وتوكيد، والهاء اسمها. ﴿فُسُوقٌ﴾: خبرها. ﴿بِكُمْ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة

لـ ﴿فُسُوقٌ﴾: تقديره: فسوق لاحق بكم، وجملة ﴿إِنَّ﴾ في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمِكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ .

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿الواو﴾ استئنافية. ﴿اتقوا الله﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة. ﴿وَيَعْلَمِكُمُ اللَّهُ﴾ الواو استئنافية. ﴿يعلمكم الله﴾: فعل ومفعول أول وفاعل، والمفعول الثاني محذوف تقديره: مصالح أموركم. والجملة مستأنفة. ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿عَلِيمٌ﴾. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقْبُوضَةً﴾ .

﴿وَإِنْ﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ناقص، واسمه في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية. ﴿عَلَىٰ سَفَرٍ﴾: جار ومجرور خبر ﴿كان﴾، ﴿وَلَمْ تَجِدُوا﴾: الواو عاطفة. ﴿لم تجدوا﴾: فعل وفاعل ورازم، والجملة معطوفة على جملة الشرط ﴿كَاتِبًا﴾: مفعول به؛ لأن وجد هنا بمعنى: أصاب، يتعدى لمفعول واحد. وفي «الفتوحات»: في هذه الجملة ثلاثة أوجه:

أحدها: أنها عطف على فعل الشرط؛ أي: وإن كنتم لم تجدوا كاتباً فتكون في محل جزم تقديراً.

والثاني: أن تكون معطوفة على خبر كان؛ أي: وإن كنتم لم تجدوا كاتباً.

والثالث: أن تكون الواو للحال، والجملة بعدها نصب على الحال فهي على هذين الوجهين الأخيرين في محل نصب. اهـ «سمين». ﴿فَرِهْنَ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية ﴿رِهَانٌ﴾: مبتدأ، ﴿مَقْبُوضَةً﴾ صفة له، والخبر محذوف تقديره: وثيقة لدينكم، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَلَئِمَّا الَّذِي أَوْثَمَ آمَنْتُمْ﴾ .

﴿فَإِنْ﴾ الفاء: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم حكم ما إذا كنتم على سفر، ولم تجدوا كاتباً، ولم يأمن بعضكم بعضاً، وأردتم بيان حكم ما إذا أمن بعضكم بعضاً.. فأقول لكم: ﴿إِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ﴾: إن: حرف شرط ﴿أَمِنَ بَعْضُكُمْ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها. ﴿بَعْضًا﴾: مفعول به، ﴿فَلْيُؤَدِّ﴾: الفاء رابطة لجواب الشرط، اللام: لام أمر وجزم، ﴿يُؤَدِّ الَّذِي﴾: فعل وفاعل مجزوم بلام الأمر، والجملة في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل نصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا المقدره مستأنفة. ﴿أَوْثِينَ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير النائب ﴿أَمَنَّتَهُ﴾: مفعول به، لـ﴿يُؤَدِّ﴾، وهو مضاف، والهاء مضاف إليه.

﴿وَلَيْتَقَىٰ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا تُكْفِرُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْفُرْهَا فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَلَيْتَقَىٰ اللَّهُ رَبَّهُ﴾: الواو عاطفة، واللام لام الأمر، ﴿لَيْتَقَىٰ اللَّهُ﴾: فعل ومفعول به، مجزوم بلام الأمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿الَّذِي أَوْثِينَ﴾. ﴿رَبَّهُ﴾: بدل من لفظ الجلالة، ومضاف إليه، والجملة في محل الجزم معطوفة على جملة قوله: ﴿فَلْيُؤَدِّ﴾ على كونها جواباً لـ﴿إِنْ﴾ الشرطية. ﴿وَلَا تُكْفِرُوا الشَّهَادَةَ﴾: الواو استئنافية. لا: ناهية ﴿تَكْفِرُوا الشَّهَادَةَ﴾: فعل وفاعل ومفعول مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة مستأنفة. ﴿وَمَنْ﴾: الواو عاطفة ﴿مَنْ﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب. ﴿يَكْفُرُهَا﴾: فعل ومفعول به مجزوم بـ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل الشرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، ﴿فَإِنَّهُ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية، ﴿إِنْ﴾ حرف نصب، والهاء اسمها، ﴿إِثْمٌ﴾: خبرها. ﴿قَلْبُهُ﴾: فاعل ﴿إِثْمٌ﴾، ومضاف إليه، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تُكْفِرُوا الشَّهَادَةَ﴾، ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استئنافية.

﴿الله﴾: مبتدأ، ﴿بِما﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿عليه﴾، وجملة ﴿تعملون﴾ صلة لـ﴿ما﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: تعملونه ﴿عليه﴾: خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ﴾: يقال: تداين - من باب تفاعل - من الدَّين. يقال: داينت الرجل عاملته بدين معطياً أو آخذاً؛ كما يقال: بايعته إذ بعته أو باعك. قال رؤبة:

دَايَنْتُ أَرْوَى وَالذُّيُونَ تُقْضَى فَمَطَلْتُ بَعْضًا وَأَدَّتْ بَعْضًا
﴿إِنَّ أَجَلَ مُسَكَّى﴾: وألف ﴿مُسَكَّى﴾ منقلبة عن ياء؛ لأنه من التسمية، وكذا كل ألف وقعت رابعة فصاعداً.. تكون منقلبة عن ياء ثم ينظر في أصل الياء، فالياء هنا منقلبة عن واو؛ لأنه من: سما يسمو.

﴿وَلَا يَأَبَ كَاتِبٌ﴾: هو من أبى يأبى؛ كسعى يسعى، إذا امتنع.

﴿وَيَمْلَلِ﴾؛ أي: ويسمع ﴿الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾: الكاتب الألفاظ التي يكتبها ويلقيها عليه، أمل وأملئ لغتان فصيحتان معناهما واحد، الأولى: لأهل الحجاز وبني أسد، والثانية: لتميم، يقال: أمليت وأملت على الرجل؛ أي: ألقيت عليه ما يكتبه، وأصل المادتين في اللغة: الإعادة مرة بعد أخرى، قال الشاعر:

أَلَا يَا دِيَارَ الْحَيِّ بِالسَّبْعَانِ أَمَلَّ عَلَيْهَا بِأَلْبَلَى الْمَلَوَانِ
وقيل: الأصل: أملت، أبدل من اللام ياء؛ لأنها أخف، والإدغام في مثل ذلك جائز لا واجب، كما قال في «الخلاصة»:

نَحْوِ حَلَلْتُ مَا حَلَلْتُهُ وَفِي جَزْمٍ وَشِبْهِ الْجَزْمِ تَخْيِيرٌ فُفِي
فلذلك ترك الإدغام هنا، ويأتي الإدغام في ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُعَلَّ﴾.

﴿وَلَا يَبْخَسُ مِنْهُ﴾: والبخس: النقص، يقال منه: بخس زيد عمراً حقه يبخسه بخساً إذا نقصه، وبابه: قطع، وأصله من: بخست عينه، فاستعير لبخس

الحق، كما قالوا: عورت حقه استعارة عن عور العين، ويقال: بخصته بالصاد، ويقال للبيع إذا كان قصداً لا بخس فيه ولا شطط.

﴿وَلَا تَسْمُوا﴾: السأم والسامة: الملل من الشيء والضجر منه، يقال: سئِمَ يسأم من باب: تعب مهموز، ويقال: سئِمته أسأمه، وسئمت منه، وفي التنزيل: ﴿لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ فهو يتعدى بنفسه، وبواسطة حرف الجر، ومنه قول الشاعر:

سئِمتُ تكاليفَ الحَيَاةِ وَمَنْ يَعِشُ ثَمَانِينَ حَوْلًا لَا أَبَا لَكَ يَسْأَمُ
﴿صَغِيرًا﴾: الصغير اسم فاعل من صغر يصغر، ومعناه: قلة الجرم، ويستعمل في المعاني أيضاً.

﴿ذَلِكَمُ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾: من أقسط الرباعي على غير قياس، وكذلك قوله: ﴿وَأَقْوَمُ﴾؛ إذ القياس أن يكون بناء أفعال التفضيل من المجرد لا من المزيد. وفي «المختار»: القسوط: الجور والعدول عن الحق، وبابه: جلس، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾. انتهى. والقسط^(١) بكسر القاف: العدل، يقال منه: أقسط الرجل إذا عدل، ويفتح القاف: الجور، ويقال منه: قسط الرجل إذا جار. والقسط بالكسر أيضاً النصيب.

﴿فَرَهْنٌ﴾: جمع رهن بمعنى مرهون من إطلاق المصدر وإرادة اسم المفعول، يقال: رهن رهن رهنأ من باب فتح، والرهن: ما دفع إلى الدائن على استيثاق دينه.

البلاغة

وفي الآية من ضروب الفصاحة^(٢):

منها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿تَدَايِنْتُمْ بِدَيْنٍ﴾، وفي قوله: ﴿وَلْيَكْتُبْ﴾

(١) البحر المحيط.

(٢) البحر المحيط.

بَيْنَكُمْ كَاتِبًا، وفي قوله: ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ﴾، وفي قوله: ﴿وَيُعَلِّمُكُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، وفي قوله: ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾، وفي قوله: ﴿أَوْثِينَ أَمْنَتَهُ﴾.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا﴾.

ومنها: التأكيد في قوله: ﴿تَدَايِنْتُمْ بَدِينٍ﴾، وفي قوله: ﴿وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبًا﴾، إذ يفهم من قوله ﴿تداينتم﴾: الدين، ومن قوله ﴿فليكتب﴾: الكاتب.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ﴾؛ لأن الضلال هنا بمعنى: النسيان، وفي قوله: ﴿مَغْفِرًا أَوْ كَبِيرًا﴾.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿كَاتِبًا بِالْمَدْلِ﴾، وفي قوله: ﴿فَلْيَمْلِكْ وَيُؤَيِّدْ بِالْمَدْلِ﴾، وفي قوله: ﴿أَفَسَطَ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ﴾، وفي قوله: ﴿تَجْرَةً حَاصِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾.

ومنها: الإطناب في قوله: ﴿فَأَكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبًا بِالْمَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ﴾، وفي قوله: ﴿وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾؛ كرر الحق للدعاء إلى اتباعه، وأتى بلفظة على للإعلام أن لصاحب الحق مقالاً واستعلاء.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار أيضاً في قوله: ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ لزيادة الكشف والبيان، لا لأن الأمر والنهي لغيره كما ذكره أبو السعود.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾، وفي قوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، وفائدة تكرار لفظ الجلالة في الجمل الثلاث: إدخال الروح في القلب، وتربية المهابة في النفوس، والتنبيه على استقلال كل منها بمعنى على حياله، فإن:

الأولى: حث على التقوى.

والثانية: وعد بالإنعام بالتعليم.

والثالثة: تعظيم لشأنه تعالى.

وفي على في قوله: ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ استعارة تبعية، حيث شبه تمكنهم من السفر بتمكن الراكب من مركوبه، وجمع بين الاسم الجليل والوصف الجميل في قوله: ﴿وَلَيْتَقَىٰ اللَّهُ رَبَّهُ﴾ مبالغة في التحذير.

وفي الآية أيضاً: الإيجاز بالحذف، وذلك كثير، ومن أمثله قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ حذف متعلق الإيمان، وقوله: ﴿مُسَكَّىٰ﴾؛ أي: بينكم، وقوله: ﴿كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾، أي: الكتابة والخط، وقوله: ﴿وَلِيَسْلِبَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾؛ أي: ما عليه من الدين، وقوله: ﴿وَلِيَتَقَىٰ اللَّهُ رَبَّهُ﴾؛ أي: في إملائه، إلى غير ذلك من الأمثلة المذكورة في الآية كما بينها أبو حيان في «البحر».

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧٨﴾ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿١٧٩﴾ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٨١﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾ مناسبة^(١) هذه الآية لما قبلها ظاهرة؛ لأنه لما ذكر أن من كتم الشهادة فإن قلبه آثم.. ذكر ما انطوى عليه الضمير، فكتمه أو ابداه، فإن الله يحاسبه به، ففيه وعيد وتهديد لمن كتم الشهادة، ولما علق الإثم بالقلب.. ذكر هنا الأنفس فقال: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ﴾. وناسب ذكر هذه خاتمة لهذه السورة؛ لأنه تعالى ضمنها أكثر علم الأصول والفروع: من دلائل التوحيد والنبوة والمعاد والصلاة والزكاة والقصاص والصيام والحج والجهاد والحيض والطلاق والعدة والخلع والإيلاء والرضاعة والربا والبيع وكيفية المداينة، فناسب تكليفه إيانا بهذه الشرائع أن يذكر أنه تعالى مالك لما في السموات وما في الأرض، فهو يُلزم من شاء من مملوكاته بما شاء من تعبداته وتكليفاته، ولما كانت هذه التكاليف محل اعتقادها إنما هو الأنفس وما تنطوي عليه من النيات، وثواب ملتزمها وعقاب تاركها إنما يظهر في الدار الآخرة.. نبه على صفة العلم التي بها تقع المحاسبة في الدار الآخرة بقوله: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ فصفة الملك تدل

(١) البحر المحيط.

على القدرة الباهرة، وذكر المحاسبة يدل على العلم المحيط بالجليل والحقير،
فحصل بذكر هذين الوصفين غاية الوعد للمطيعين، وغاية الوعيد للعاصين.

قوله تعالى: ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ...﴾ إلى آخر
السورة، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه لما نزل قوله: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي
أَنْفُسِكُمْ...﴾ الآية، أشفقوا منه، ثم أمروا أن يقولوا سمعنا وأطعنا، فرجعوا
إلى التضرع والاستكانة، فكشف عنهم ذلك الكرب، ورفع عنهم المشقة في أمر
الخواطر.

ولما كان ابتداء هذه السورة بذكر الكتاب المنزل، وأنه هدى للمتقين
الموصوفين بما وصفوا به من الإيمان بالغيب، وبما أنزل إلى الرسول، وإلى من
قبله.. كان مختمها بذكر الكتاب، ومن آمن به؛ ليتوافق الابتداء والاختتام،
وذلك من أبداع الفصاحة؛ حيث يتلاقى آخر الكلام المفرط في الطول بأوله، وهي
عادة للعرب في كثير من نظمهم، فبيّن تعالى في آخر هذه السورة أن أولئك
المؤمنين هم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

أسباب النزول

قوله: ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ...﴾ إلى آخر السورة،
سبب نزولها: ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما نزلت على رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي
أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوْهُ﴾ الآية، قال: اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم، فأتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ثم بركوا على
الركب، فقالوا: أي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلفنا من الأعمال ما
نطبق: الصلاة والصيام والجهاد والصدقة، وقد أنزلت عليك هذه الآية، ولا
نطبقها، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أتريدون أن تقولوا كما قال
أهل الكتابيين من قبلكم سمعنا وعصينا، بل قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا
وإليك المصير»، فلما اقتراها القوم، وذلت بها ألسنتهم.. أنزل الله تعالى في
أثرها ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ

وَرُسُلِهِ لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُرْفَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ
 الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾، فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى عز وجل، فأنزل الله تعالى: ﴿لَا
 يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ
 نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾. قال - أي تعالى - : نعم ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا كَمَا
 حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾ قال: نعم ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ قال:
 نعم ﴿وَأَعِزَّنَا وَعَافِرْنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ قال:
 نعم. أخرجه مسلم، وله عن ابن عباس رضي الله عنهما نحوه، وفيه: قد فعلت
 بدل نعم.

والحديث أخرجه أحمد في «المسند» وابن جرير والبيهقي في «شعب
 الإيمان».

التفسير وأوجه القراءة

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ استدلال على قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 عَلِيمٌ﴾ فاستدل بسعة ملكه على سعة علمه؛ أي: له سبحانه وتعالى لا لغيره جميع
 ما في السموات وما في الأرض، من الأمور الداخلة في حقيقتهما، والخارجة
 عنهما: من أولي العلم، وغيرهم، فقل غيرهم، فعبر ﴿بِمَا﴾؛ لأنهم أكثر؛ أي:
 له تعالى الكل خلقاً وملكاً وتصرفاً، فالجميع عبيد له وهو مالكمهم ﴿وَلِنْ تَبَدُّوا﴾؛
 أي: وإن تظهروا أيها المكلفون ﴿مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾؛ أي: ما في قلوبكم من العزم
 على السوء بأن تظهروه للناس بالقول، أو بالفعل ﴿أَوْ تَخْفَوْهُ﴾؛ أي: تسروه بأن
 تكتموه منهم ﴿يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾؛ أي: يؤاخذكم به ويجازكم عليه يوم القيامة،
 ولا تدخل الوسوس وحديث النفس فيما يخفيه الإنسان؛ لأن ذلك مما ليس في
 وسعه الخلو منه، ولكن ما اعتقده وعزم عليه.

فالمخاطر الحاصلة في القلب على قسمين: ما يوطن الإنسان نفسه عليه
 ويعزم على إدخاله في حيز الوجود، وما لا يكون كذلك، بل تكون أموراً خاطرة
 بالبال مع أن الإنسان يكرهها، ولا يمكنه دفعها عن النفس. فالقسم الأول: يكون
 مؤاخذاً عليه، والثاني: لا يكون مؤاخذاً به.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إن الله تعالى تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يعملوا به أو يتكلموا به» وفي رواية: «ما وسوست به صدورها» متفق عليه.

﴿فَيَغْفِرُ﴾ بفضلُه ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ المغفرة له ﴿وَيُعَذِّبُ﴾ بعذله ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ تعذيبه، وقد يغفر لمن يشاء الذنب العظيم، وقد يعذب من يشاء على الذنب الحقيق لا يُسأل عما يفعل. ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾ شاءه من المحاسبة والمغفرة والتعذيب وغيرها ﴿قَدِيرٌ﴾؛ أي: قادر.

وقرأ ابن^(١) عامر وعاصم ويزيد ويعقوب وسهل: ﴿فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ بالرفع فيهما على القطع والاستئناف على أن يجعل الفعل خبر مبتدأ محذوف؛ أي: فهو يغفر. وقرأ باقي السبعة: بالجزم عطفاً على الجواب، وقرأ ابن عباس والأعرج وأبو حيوه شذوذاً: بالنصب فيهما على إضمار: أن، فينسبك منها مع ما بعدها مصدر مرفوع معطوف على مصدر متوهم من الحساب تقديره: يكن محاسبة فمغفرة وتعذيب، وهذه الأوجه قد جاءت في قول الشاعر:

فَإِنْ يَهْلِكُ أَبُو قَابُوسَ يَهْلِكُ رَيْعُ النَّاسِ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ
وَتَأْخُذُ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَيْشٍ أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سِنَامُ

يروى بجزم: وتأخذ، ورفع ونصبه.

وقرأ الجعفي وخلاد وطلحة بن مصرف شذوذاً أيضاً: ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، ويروى أنها كذلك في مصحف عبد الله، قال ابن جني: هي على البدل من ﴿يُعَاسِبُكُمْ﴾؛ فهي تفسير للمحاسبة. انتهى. قيل: وليس بتفسير بل هما مترتبان على المحاسبة.

﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ﴾؛ أي: صدق الرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ﴾؛ أي: بأن هذا القرآن وجملة ما فيه من الشرائع والأحكام منزلٌ عليه

(١) البحر المحيط.

﴿مِنْ رَبِّهِ﴾؛ أي: من عند الله سبحانه وتعالى ﴿و﴾ صدق ﴿المؤمنون﴾ بذلك أيضاً، فيكون المؤمنون مرفوعاً على الفاعلية عطفاً على الرسول، فيكون الوقف عليه، ويدل على صحة هذا قراءة علي رضي الله عنه: ﴿وَأَمِنَ الْمُؤْمِنُونَ﴾، فأظهر الفعل. ﴿كُلُّ﴾؛ أي: كل واحد من الرسول والمؤمنين ﴿ءَأَمَنَ بِاللَّهِ﴾؛ أي: صدق بوجوده وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه ﴿وَمَلَئِكِيهِ﴾؛ أي: بوجودهم، وبأنهم معصومون مطهرون، يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون، وأنهم وسائط بين الله وبين البشر، وأن كتب الله المنزلة إنما وصلت إلى الأنبياء بواسطة الملائكة ﴿وَكُتُبِهِ﴾. وقرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿وَكِتَابِهِ﴾ - بكسر الكاف وفتح التاء مع الألف - بالإنفراد على إرادة الجنس وباقي السبعة: ﴿وَكُتُبِهِ﴾ بضم الكاف والتاء بالجمع، أي: كلُّ صدق بأن هذه الكتب المنزلة وحى من الله تعالى إلى رسله، وأنها ليست من باب الكهانة، ولا من باب السحر، ولا من باب إلقاء الشياطين والأرواح الخبيثة، وأن الشياطين لا يتمكنون من إلقاء شيء من ضلاتهم في أثناء هذا الوحي الظاهر، وأن هذا القرآن الكريم لم يغيّر ولم يحرف. ﴿رُسُلِهِ﴾؛ أي: بأن الله رسلاً من البشر أمناء على وحيه معصومين من الذنوب، أرسلهم إلى عباده المكلفين بشرائع وتكاليف، من أطاعهم دخل الجنة ومن عصاهم دخل النار. وقرأ يحيى^(١) بن يعمر شذوذاً: ﴿وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ بإسكان التاء والسين وروي ذلك عن نافع، وقرأ الحسن شذوذاً أيضاً: ﴿وَرُسُلِهِ﴾: بإسكان السين، وهي رواية عن أبي عمرو، وقرأ عبد الله شذوذاً أيضاً: ﴿وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ﴾، وقرأ الجمهور ﴿وَرُسُلِهِ﴾ بضم السين.

﴿لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ قرأ الجمهور: ﴿لَا تَفْرُقُ﴾ بالنون؛ أي: حالة كون الرسول والمؤمنين يقولون: لا نفرق بين أحد من رسله في الإيمان بهم كما فعلت اليهود والنصارى، فأمنوا ببعض وكفروا ببعض، بل نؤمن بجميع رسله تعالى، ونثبت نبوة جميع الأنبياء، ولا نكفر بأحد منهم. والمقصود من هذا الكلام: إثبات النبوة لكلهم، لا ما ادّعاه بعضهم من أن المقصود هو عدم

(١) البحر المحيط.

وقرأ ابن جبير وابن يعمر وأبو زرعة بن عمرو بن جرير ويعقوب: ﴿لَا يَفْرُقُ﴾ بالياء على لفظ كل. قال هارون: وهي في مصحف أبي وابن مسعود: ﴿لَا يَفْرُقُونَ﴾ وهو شاذ، حملاً على معنى كل بعد الحمل على اللفظ.

﴿وَقَالُوا﴾؛ أي: وقال المؤمنون أيضاً: ﴿سَمِعْنَا﴾؛ أي: أجبنا قولك يا إلهنا فيما كلفتنا به ﴿وَأَطَعْنَا﴾؛ أي: امتثلنا أمرك يا مولانا في ذلك، وقدم ﴿سَمِعْنَا﴾ على ﴿وَأَطَعْنَا﴾؛ لأن التكليف طريقه السمع، والطاعة بعده، وينبغي للؤمن أن يكون قائلاً هذا دهره وحياته. ﴿عُقْرَانِكَ﴾؛ أي: نسألك غفرانك لذنوبنا يا ﴿رَبَّنَا﴾ وما قصرنا في حقك يا إلهنا ﴿وَالَيْكَ﴾ يا إلهنا لا إلى غيرك ﴿الْمَصِيرُ﴾؛ أي: المرجع بعد الموت؛ يعني قالوا: إليك يا ربنا مرجعنا ومعادنا، فاغفر لنا ذنوبنا، وفيه إقرار بالبعث والجزاء.

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ ظاهره أنه إخبار من الله سبحانه وتعالى مستأنف أخبر به أنه لا يكلف العباد من أفعال القلوب والجوارح إلا ما هو في وسع المكلف، والمعنى: أنكم إذا سمعتم وأطعتم ولم تتعمدوا والتقصير، فلو وقع منكم نوع تقصير على سبيل السهو والغفلة.. فلا تكونوا خائفين منه، فإن الله تعالى لا يكلف نفساً ولا يلزمها من التكاليف والطاعات إلا وسعها وطاقتها؛ أي: إلا ما تسعه قدرتها فضلاً ورحمة منه تعالى، فلا يتعبدها بما لا تطيق.

وقيل: هذا من كلام الرسول والمؤمنين؛ أي: وقالوا: لا يكلف الله نفساً إلا وسعها، والمعنى: أنهم لما قالوا: سمعنا وأطعنا.. قالوا: كيف لا نسمع ذلك ولا نطيع وهو تعالى لا يكلفنا إلا ما في وسعنا!.

وقرأ ابن أبي عبيدة: ﴿إِلَّا وَسْعَهَا﴾ جعله فعلاً ماضياً، وأولوه على إضمار ﴿مَا﴾ الموصولة؛ أي: إلا ما وسعها. ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ وعملت من الخير، أي: للنفس ثواب ما عملته من الخير وأجره ﴿وَعَلَيْهَا مَا آكَسَبَتْ﴾؛ أي: وعليها وزر ما عملته من الشر وعقابه؛ أي: لا ينتفع بطاعتها، ولا يتضرر بمعاصيها غيرها. وتخصيص الكسب بالخير والاكْتِسَابُ بالشر؛ لأن الاكْتِسَابَ فيه اعتمال واشتهاء

وانجذاب، والشر تشهيه النفس، وتنجذب إليه، فكانت أجد في تحصيله وأعمل، بخلاف الخير فإنه ثقیل عليها. وجاء في الخير بـ﴿اللام﴾؛ لأنه ما يفرح به ويسر، فأضيف إلى ملكه، وجاء في الشر بـ﴿على﴾ من حيث هو أوزار وأثقال، فجعلت قد علته، وصار تحتها يحملها، وهذا كما تقول: لي مال وعلِّي دين.

وقولوا في دعائكم: يا ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا﴾؛ أي: لا تعاقبنا ﴿إِنْ نَسِينَا﴾ طاعتك؛ أي: إن تركنا أمراً من أوامرك نسياناً ﴿أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ في أمرك إن تركنا الصواب فيه لا عن عمد، كتأخير الصلاة عن وقتها في حالة الغيم جهلاً به، وكقتل الخطأ المشهور، وهذا تعليم منه سبحانه وتعالى عباده المؤمنين كيف يدعونه، ومعناه: قولوا في دعائكم: ربنا لا تؤاخذنا؛ أي: لا تعاقبنا بإثم ما يصدر منا من هذين الأمرين.

وقد^(١) استشكل هذا الدعاء جماعة من المفسرين وغيرهم قائلين: إن النسيان والخطأ مغفوران غير مؤاخذ بهما، فالدعاء بذلك من تحصيل الحاصل. وأجيب عن ذلك: بأن المراد طلب ترك المؤاخذة بما صدر عنهم من الأسباب المؤدية إلى النسيان والخطأ من التفريط، وعدم المبالاة، لا من النسيان والخطأ، فإنه لا مؤاخذة بهما، كما يفيد ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» أخرجه ابن ماجه وابن منذر وابن حبان في «صحيحه» والطبراني والدارقطني والحاكم والبيهقي في «سننه» وغيرهم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وقيل: إنه للإنسان أن يدعو بحصول ما هو حاصل له قبل الدعاء لقصد استدامته. وقيل: سؤاله على سبيل إظهار النعمة والتحدث بها على حد: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝﴾، والصحيح أنه يختلف ذلك باختلاف الوقائع، فقسم: لا يسقط باتفاق، كالغرامات والديات والصلوات المفروضات، وقسم: يسقط باتفاق، كالقصاص والنطق بكلمة الكفر، وقسم ثالث مختلف فيه: كمن أكل ناسياً في رمضان، أو حنث ساهياً، وما كان مثله مما يقع

(١) الشوكاني.

خطأً أو نسياناً، ويعرف ذلك في الفروع. انتهى. ومن هنا إلى آخر السورة سبع دعوات مستجابة.

﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا﴾؛ أي: وقولوا يا ربنا لا تكلفنا بالأمر الشاق ﴿كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾ من بني إسرائيل؛ أي: لا تشدد علينا في التكليف كما شددت على من قبلنا من اليهود. وفي قراءة أبي بالتشديد شذوذاً في: ﴿وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا﴾ إفادة للتكثير.

قال المفسرون^(١): إن الله تعالى فرض عليهم خمسين صلاة في اليوم واللييلة، وأمرهم بأداء ربع أموالهم في الزكاة، ومن أصاب ثوبه نجاسة.. أمر بقطعها، وكانوا إذا نسوا شيئاً.. عجلت لهم العقوبة في الدنيا، وكانوا إذا أتوا بخطيئة.. حرم عليهم من الطعام بعض ما كان حلالاً لهم، ومن أصاب ذنباً.. أصبح وذنبه مكتوب على بابه، ونحو ذلك من الأثقال والآصار التي كتبت عليهم، فسأل المسلمون ربهم أن يصونهم عن أمثال هذه التغلظات والعهود الثقيلة، وقد أجاب الله دعائهم برحمته، وخفف عنهم بفضله وكرمه، فقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِن حَرَجٍ﴾.

﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ﴾؛ أي: قوة ﴿لَنَا بِهِ﴾ من البلاء والعقوبة النازلة بمن قبلنا أو من التكليف التي لا تفي بها الطاقة البشرية، وهذا أعم من الإصر السابق؛ لتخصيصه بالتشبيه وعموم هذا، والتشديد في ﴿وَلَا تُحَمِّلْنَا﴾: للتعدي. ﴿وَأَعْفُ عَنَّا﴾؛ أي: امح أثار ذنوبنا ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا﴾؛ أي: واستر عيوبنا، ولا تفضحنا بالمؤاخذة بين رؤوس الأشهاد ﴿وَارْحَمْنَا﴾؛ أي: تعطف بنا وتفضل علينا ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾؛ أي: ناصرنا وحافظنا وولينا ومتولي أمورنا، ونحن عبيدك. ويقال: واعف عنا من المسخ كما مسخت قوم عيسى، واغفر لنا من الخسف كما خسفت بقارون، وارحمنا من القذف كما قذفت قوم لوط، فلما دَعَوْا بهذا الدعاء رفع الله عنهم ذنوب حديث النفس والنسيان والخطأ والاستكراه، وعفا عنهم من

(١) مراح خازن.

الخسف والمسح والقذف. ﴿فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾؛ أي: الجاحدين الذين عبدوا غيرك، وجحدوا وحدانيتك؛ أي: انصرونا عليهم في محاربتنا معهم، وفي مناظرتنا بالحجة معهم، وفي إعلاء دولة الإسلام على دولتهم، فإن من حق المولى أن ينصر مواليه على الأعداء. روي أنه ﷺ لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل كلمة: قد فعلت.

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: لما أسري برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى به إلى سدره المنتهى، وهي في السادسة، وإليها ينتهي ما يعرج من الأرض، فيقبض منها، وإليها ينتهي ما يهبط من فوقها، فيقبض منها. قال: ﴿إِذْ يَفْتَنَى الْفِرَّةَ مَا يَقْنَنُ﴾ (١٦) قال: فراش من ذهب. قال: فأعطني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم ثلاثاً: أعطي الصلوات الخمس، وخواتيم سورة البقرة، وغفر - لمن لا يشرك بالله من أمته شيئاً - المقححات. أخرجه مسلم. المقححات: الذنوب التي تولج مرتكبها النار، وأصل الاقتحام: الولوج.

وعن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه» متفق عليه. معناه: كفتاه من كل ما يحذر من كل هامة وشيطان، فلا يقربه تلك الليلة. وقيل: كفتاه عن قيام الليل.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنده جبريل عليه السلام، إذ سمع نقيضاً من فوقه، فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال: هذا باب من السماء فتح اليوم، لم يفتح قط إلا اليوم، فنزل منه ملك فقال: هذا ملك نزل من السماء إلى الأرض لم ينزل قط إلا اليوم، فسلم وقال: أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب، وخواتيم سورة البقرة، لن تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته. أخرجه مسلم.

وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه: عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إن الله كتب لنا كتاباً قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي عام، أنزل فيه آيتين ختم بهما سورة البقرة، ولا يقرآن في دار ثلاث ليالٍ فيقربها شيطان».

أخرجه الترمذي، وقال: حديث غريب.

ولما مدح الله سبحانه وتعالى المتقين في أول السورة.. بين في آخر السورة أنهم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرُوا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ رُسُلِهِ﴾ وهذا هو المراد بقوله تعالى هناك: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ ثم قال ها هنا؛ ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ وهو المراد بقوله تعالى هناك: ﴿وَيُضِیُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ ثم قال ها هنا: ﴿عُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِنَّكَ أَلْمِيزُ﴾ وهو المراد بقوله هناك: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ ثم حكى الله تعالى عنهم ها هنا كيفية تضرعهم إلى ربهم في قولهم: ﴿رَبَّنَا لَا تُوَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ إلى آخر السورة، وهو المراد بقوله تعالى هناك: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾﴾ فانظر كيف حصلت الموافقة بين أول السورة وآخرها.

الإعراب

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿لِلَّهِ﴾: جار ومجرور خبر مقدم. ﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، ﴿وَمَا﴾: الواو عاطفة و ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل الرفع معطوفة على ﴿مَا﴾ الأولى: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: جار ومجرور صلة لها، أو صفة لها.

﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُعَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾.

﴿وَإِنْ﴾ ﴿الواو﴾: استثنائية. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم ﴿تَبَدُّوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول به ﴿فِي أَنْفُسِكُمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿أَوْ﴾: حرف عطف وتفصيل ﴿تُخَفُّوهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية؛ لأنه معطوف على فعل الشرط

﴿يُحَاسِبُكُمْ﴾: فعل ومفعول مجزوم بـ﴿إن﴾ على كونه جواب الشرط ﴿بِئْسَ﴾: جار ومجرور متعلق به، ﴿اللَّهُ﴾ فاعل، وجملة ﴿إن﴾ الشرطية من فعل شرطها وجوابها مستأنفة.

﴿فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿فَيَغْفِرُ﴾ الفاء بمعنى الواو الاستثنائية ﴿يغفر﴾: فعل مضارع مرفوع، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر لمبتدأ محذوف تقديره: فهو يغفر لمن يشاء، والجملة الاسمية مستأنفة. هذا على قراءة الرفع، وأما على قراءة الجزم فمعطوف على يحاسبكم. وقرئ شذوذاً بالنصب كما مر على إضمار ﴿أن﴾؛ فينسب منها مع ما بعدها مصدر مرفوع معطوف على مصدر متصّد من ﴿يُحَاسِبُكُمْ﴾ تقديره: وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يكن محاسبة فمغفرة وتعذيب، وهذه الأوجه الثلاثة قد جاءت في قول الشاعر:

فَإِن يَهْلِكَ أَبُو قَابُوسَ يَهْلِكُ رَبِيعُ النَّاسِ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ
وَتَأْخُذُ بَعْدَهُ بِذِنَابِ عَيْشٍ أَجِبُّ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سِنَامُ

يروى بجزم وتأخذ ورفعه ونصبه كما سبق. ﴿لِمَن﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿يغفر﴾. ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة صلة ﴿من﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: لمن يشاء مغفرته. ﴿وَيُعَذِّبُ﴾: معطوف على ﴿يغفر﴾ بالأوجه الثلاثة السابقة ﴿مَن﴾: اسم موصول مفعول ﴿يعذب﴾، وجملة ﴿يَشَاءُ﴾ صلته، والعائد محذوف تقديره: يشاء تعذيبه. ﴿وَاللَّهُ﴾ الواو استثنائية ﴿الله﴾: مبتدأ ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿قَدِيرٌ﴾، وهو خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة.

﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾.

﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿ءَامَنَ﴾، ﴿أُنزِلَ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود

على ﴿مَا﴾، والجمله صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير النائب
 ﴿إِلَيْهِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أُنزِلَ﴾. ﴿مِنْ رَبِّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه،
 متعلق بـ ﴿أُنزِلَ﴾ أيضاً، ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ يجوز فيه وجهان:

أحدهما: أنه مرفوع بالفاعلية عطفاً على الرسول، فيكون الوقف عليه،
 ويكون قوله: ﴿كُلُّ ءَأَمَنٍ﴾ جملة اسمية مركبة من مبتدأ وخبر مستأنفة استثنافاً بيانياً
 تدل على أن جميع من تقدم ذكره آمن بما سيذكر بعدها.

والثاني: أن يكون المؤمنون مبتدأ أول، و ﴿كُلُّ﴾: مبتدأ ثانٍ، و ﴿ءَأَمَنٍ﴾:
 خبر للمبتدأ الثاني، وجمله المبتدأ الثاني مع خبره: خبر عن المبتدأ الأول، وعلى
 هذا فلا بد من رابط يربط بين الجملة الصغرى والكبرى، وهو محذوف تقديره:
 كلُّ منهم، كقولهم: السَّمْنُ منوان بدرهم، تقديره: منوانٍ منه ﴿بِاللَّهِ﴾: جار
 ومجرور متعلق بـ ﴿ءَأَمَنٍ﴾ ﴿وَمَلَائِكَيْهِ﴾: معطوف على الجلالة ومضاف إليه، وكذا
 قوله: ﴿وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾: معطوفان على لفظ الجلالة.

﴿لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾.

﴿لَا﴾: نافية ﴿تَفْرُقُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير مستتر تقديره: نحن،
 ﴿بَيْنَ أَحَدٍ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿تَفْرُقُ﴾، والجمله الفعلية مقول لقول
 محذوف تقديره: يقولون: لا نفرق بين أحد من رسله، والقول المحذوف حال
 من الضمير المستتر في ﴿ءَأَمَنٍ﴾ تقديره: كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله حالة
 كونهم قائلين لا نفرق بين أحد.

﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾.

﴿وَقَالُوا﴾ الواو عاطفة ﴿قالوا﴾: فعل وفاعل، والجمله في محل الرفع
 معطوفة على جملة ﴿ءَأَمَنٍ﴾. ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي
 لـ ﴿قالوا﴾، وإن شئت قلت: ﴿سَمِعْنَا﴾: فعل وفاعل، والجمله في محل النصب
 مقول ﴿قالوا﴾، وكذلك جملة ﴿أطعنا﴾: معطوفة على جملة ﴿سَمِعْنَا﴾.
 ﴿غُفْرَانَكَ﴾: مفعول لفعل محذوف ومضاف إليه تقديره: نسألك غفرانك،

والجملة المحذوفة في محل النصب مقول ﴿قالوا﴾. ﴿رَبَّنَا﴾: منادى مضاف حذف منه حرف النداء، وجملة النداء في محل النصب مقول ﴿قالوا﴾، ﴿وَالَيْكَ﴾: الواو عاطفة ﴿إليك﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿الْمَصِيرُ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل النصب معطوفة على جملة ﴿سَمِعْنَا﴾ على كونها مقولاً لـ ﴿قالوا﴾ وفي «الجمل»: أنها معطوفة على مقدر؛ أي: فمنك مبدأنا، وإليك المصير.

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾.

﴿لَا﴾: نافية ﴿يُكَلِّفُ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿نَفْسًا﴾: مفعول أول ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿وُسْعَهَا﴾: مفعول ثانٍ ومضاف إليه. ﴿لَهَا﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿مَا﴾: موصولة في محل الرفع مبتدأ، والجملة مستأنفة ﴿كَسَبَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿نَفْسًا﴾، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما كسبته ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾: الواو عاطفة ﴿عليها﴾: جار ومجرور خبر مقدم. ﴿مَا اكْتَسَبَتْ﴾: موصولة أو موصوفة في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾. ﴿اكْتَسَبَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿نَفْسًا﴾، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما اكتسبته. ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا﴾ إلى آخر السورة: مقول محكي لقول محذوف تقديره: قولوا في دعائكم: ربنا لا تؤاخذنا، وجملة القول المحذوف مستأنفة، وإن شئت قلت: ﴿رَبَّنَا﴾: منادى مضاف حذف منه حرف النداء، وجملة النداء في محل النصب مقول للقول المحذوف. ﴿لَا تُؤَاخِذْنَا﴾: ﴿لَا﴾: دعائية جازمة ﴿تُؤَاخِذْنَا﴾: فعل ومفعول مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الدعائية، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل النصب مقول للقول المحذوف. ﴿إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾: حرف شرط ﴿نَسِينَا﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها ﴿أَوْ﴾: حرف عطف وتفصيل. ﴿أَخْطَأْنَا﴾: فعل وفاعل في محل

الجزم معطوف على ﴿سَيِّئًا﴾ وجواب ﴿إِنْ﴾ معلوم مما قبله تقديره: إن نسينا أو أخطأنا لا تؤاخذنا بذلك النسيان أو الخطأ، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل نصب مقول للقول المحذوف.

﴿وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾.

﴿وَلَا﴾: الواو: عاطفة ﴿لَا﴾: ناهية. ﴿تَحْمِلْ﴾: مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾، والجملة معطوفة على جملة قوله: لا تؤاخذنا. ﴿عَلَيْنَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَحْمِلْ﴾. ﴿إِصْرًا﴾: مفعول به ﴿كَمَا﴾: الكاف حرف جر ﴿مَا﴾: مصدرية. ﴿حَمَلْتُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿عَلَى الَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿حَمَلْتُمْ﴾، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾ المصدرية، ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف، الجار والمجرور صفة لمصدر محذوف تقديره: ولا تحمل علينا إصراً حملاً كائناً كحملك على الذين من قبلنا. ﴿مِن قَبْلِنَا﴾: ﴿مِن﴾: حرف جر. ﴿قَبْلِنَا﴾: مضاف ومضاف إليه، الجار والمجرور متعلق بمحذوف صلة الموصول.

﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾.

﴿رَبَّنَا﴾: منادى مضاف، وجملة النداء في محل نصب مقول القول. ﴿وَلَا تَحْمِلْنَا﴾: الواو عاطفة ﴿لَا﴾: دعائية. ﴿تَحْمِلْنَا﴾: فعل ومفعول أول مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الدعائية، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿لَا تُؤَاخِذْنَا﴾. ﴿مَا لَا طَاقَةَ﴾: ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل نصب مفعول ثانٍ. ﴿لَا﴾: نافية تعمل عمل ﴿إِنْ﴾. ﴿طَاقَةَ﴾: اسمها ﴿لَنَا﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر ﴿لَا﴾. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿طَاقَةَ﴾؛ لأنه اسم مصدر من: أطاق الرباعي، وجملة ﴿لَا﴾ من اسمها وخبرها صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير ﴿بِهِ﴾.

﴿وَأَعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَأَرْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَأَعْفُ﴾: الواو عاطفة، والجمل الثلاث معطوفات على جملة قوله: ﴿لَا﴾

تَوَاجِدْنَا»، وكذا جملة قوله؛ ﴿وَأَرْحَمْنَا﴾ معطوفة عليها. ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾: مبتدأ وخبر ومضاف إليه، والجملة في محل نصب مقول القول. ﴿فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْرِ الْكَافِرِينَ﴾: الفاء: عاطفة سببية ﴿انصرنا﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿عَلَى الْقَوْرِ الْكَافِرِينَ﴾: جار ومجرور وصفة، متعلق بـ﴿انصرنا﴾، والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على جملة ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَأَنْ تَبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا﴾ من أبدى الرباعي، يقال: أبدى ما في ضميره إذا أظهره بفعله أو قوله. ﴿أَوْ تُخْفُوا﴾ من أخفى الرباعي، يقال: أخفى الشيء إذا أسره في نفسه، وقدم الإبداء هنا على الإخفاء؛ لأن الأصل في الأمور التي يحاسب عليها هو الأعمال البادية، وأما تقديم الإخفاء في قوله تعالى في آل عمران: ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعَلِّمُهُ اللَّهُ﴾؛ فلكون العلم يتعلق بالأعمال الخافية والبادية على السوية، وقدم المغفرة على التعذيب؛ لكون رحمته سبقت غضبه.

﴿وَالْيَاكُ الْمَصِيرُ﴾ والمصير^(١): مصدرٌ ميميٌّ من صار يصير صيرورة ومصيراً، وهو مبني على مفعِل بكسر العين، وقد اختلف النحويون في بناء المفعِل مما عينه ياء نحو: بيت ويعيش، فذهب بعضهم إلى أنه كالصحيح نحو: يضرب يكون للمصدر بالفتح، وللمكان والزمان بالكسر نحو ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾؛ أي: عيشاً. والمصير بمعنى الصيرورة على هذا شاذ، وذهب بعضهم إلى التخيير في المصدر بين أن تبنيه على مفعِل بكسر العين أو مفعِل بفتحها، وأما الزمان والمكان فبالكسر ذهب إلى ذلك الزجاج، ورده عليه أبو علي، وذهب بعضهم إلى الاقتصار على السماع، فحيث بنت العرب المصدر على مفعِل أو مفعِل اتبعناه، وهذا المذهب أحوط.

﴿إِلَّا وَسَعَهَا﴾ والوسع بثلاث الواو كما في «القاموس»: دون المجهود في

(١) أبو حيان.

المشقة، وهو ما يتسع له قدرة الإنسان، يقال: وسعه الشيء بالكسر يسعه سعة بالفتح، والسعة بالفتح المجددة والطاقة.

﴿رَبِّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا﴾ يقرأ^(١) بالهمزة وهو من الأخذ بالذنب، ويقرأ بالواو ويحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون من الأخذ أيضاً، وإنما أبدلت الهمزة واو لانفتاحها وانضمام ما قبلها، وهو تخفيف قياسي.

ويحتمل أن يكون من: وَأَخَذَهُ بِالْوَاوِ. قاله: أبو البقاء. وجاء هنا بلفظ المفاعلة وهو فعل واحد وهو الله؛ لأن المسميء قد أمكن من نفسه وطرق السبيل إليها بفعله، فكأنه أعان من يعاقبه بذنبه، ويأخذ به على نفسه فحسنت المفاعلة، ويجوز أن يكون من باب سافرت وعاقبت وطارقت.

﴿إِصْرًا﴾ الإصر: العناء الثقيل الذي يأصر صاحبه؛ أي: يحبسه مكانه والمراد به التكاليف الشاقة، ذكره أبو السعود. وفي «المختار»: أصره يأصره - من باب: ضرب - إصراراً إذا حبسه، ويطلق على كل ما يثقل على النفس كشماتة الأعداء.

﴿مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾: والطاقة القدرة على الشيء، وهي في الأصل مصدر جاء على حذف الزوائد، وكان من حقها إطاقه؛ لأنها من أطاق، ويصح أن تكون اسم مصدر لأطاق الرباعي.

﴿مَوْلَانَا﴾ المولى: مفعول من: ولئى يلي، وهو هنا مصدر ميمي يراد به اسم الفاعل ويجوز أن يكون على حذف مضاف؛ أي: صاحب تولينا؛ أي: نصرتنا.

البلاغة

وقد تضمنت الآية من ضروب البلاغة أنواعاً:

(١) الجمل.

منها: الطباق بين قوله: ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾، وقوله: ﴿أَوْ تَخْفَوْهُ﴾، وكذا بين ﴿فَيَقْفَرُوا﴾، و ﴿وَيَعَذِّبُ﴾.

ومنها: الطباق المعنوي بين: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾؛ لأن ﴿لَهَا﴾ إشارة إلى ما يحصل به نفع ﴿وَعَلَيْهَا﴾ إشارة إلى ما يحصل به ضرر، وقدم ﴿لَهَا﴾ ﴿وَعَلَيْهَا﴾ على الفعلين؛ ليفيد أن ذلك لها لا لغيرها، وعليها لا على غيرها، وإنما كرر الفعل وخالف بين التصريفين تحسناً للنظم، كما في قوله تعالى: ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْلُكُمْ رُؤِيًا﴾ (٧).

ومنها: التكرار في قوله: ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كرر ﴿مَا﴾ تنبيهاً وتوكيداً للكلام.

ومنها: الجناس المغاير، ويسمى جناس الاشتقاق في قوله: ﴿ءَأَمَنَ﴾ ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾.

ومنها: تكرير النداء بين المتعاطفات لإظهار مزيد الضراعة والالتجاء إلى الرب الكريم.

ومنها: الإطناب في قوله: ﴿لَا نَفْرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾.

ومنها: الاستعارة المصروفة في قوله: ﴿وَلَا تَعْمَلْ عَلَيْكَ إِصْرًا﴾؛ لأن الإصر في الأصل: الحمل الثقيل الذي يحبس صاحبه في مكانه، والمراد به هنا: التكاليف الشاقة.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿كَمَا حَمَلْتُهُ عَلَى الذَّيْتِ مِنْ قَبْلِنَا﴾.

ومنها: الإيجاز بالحذف في قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾؛ أي؛ آمنوا بالله ورسله. وفي مواضع أخرى عديدة.

والله سبحانه وتعالى أعلم

تتمة

وخلاصة ما في هذه السورة من أمهات الشريعة خمسة عشر:

الأول: دعوة الناس جميعاً إلى عبادة ربهم.

والثاني: عدم اتخاذ أنداد له.

والثالث: ذكر الوحي والرسالة، والحجاج على ذلك بهذا الكتاب المنزل

على عبده، وتحدي الناس كافة بالإتيان بمثله.

والرابع: ذكر أسس الدين، وهو توحيد الله.

والخامس: إباحة الأكل من جميع الطيبات.

والسادس: ذكر الأحكام العملية من إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وأحكام

الصيام، والحج والعمرة، وأحكام القتال والقصاص.

والسابع: الأمر بإنفاق المال في سبيل الله.

والثامن: تحريم الخمر والميسر.

والتاسع: معاملة اليتامى ومخالطتهم في المعيشة.

والعاشر: أحكام الزوجية من طلاق ورضاعة وعدة.

والحادي عشر: تحريم الربا والأمر بأخذ ما بقي منه.

والثاني عشر: أحكام الدين من كتابة وإشهاد، وشهادة وحكم النساء

والرجال في ذلك.

والثالث عشر: وجوب أداء الأمانة.

والرابع عشر: تحريم كتمان الشهادة.

والخامس عشر: خاتمة ذلك كله الدعاء الذي طلب إلينا أن ندعوه به،

وعلى الجملة فقد فُصلت فيها الأحكام وُضُرت الأمثال وأقيمت الحجج، ولم

تشتمل سورة على مثل ما اشتملت عليه، ومن ثمَّ سُميت فسطاط القرآن.

خاتمة

قال محمد بن حزم في كتابه «الناسخ والمنسوخ»: واعلم أن نزول المنسوخ بمكة كثير، والناسخ بالمدينة كثير، وليس في أم الكتاب شيء منهما، فأما سورة البقرة وهي مدنية، ففيها ستة وعشرون آية من المنسوخ.

الأولى منها: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ الآية وهي منسوخة بقوله تعالى في آل عمران: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ مدنية ٨٥.

والثانية منها: قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ فإنها منسوخة بقوله تعالى في براءة آية السيف: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ مدنية ٥.

والثالثة: قوله تعالى: ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ فإنها منسوخة بقوله تعالى في براءة: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إلى قوله: ﴿حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ مدنية: ٢٩.

والرابعة: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ هذا محكم، والمنسوخ منها قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ البقرة مدنية ١٤٤.

والخامسة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَانَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ﴾ الآية منسوخة بالاستثناء بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا﴾ البقرة ١٥٩.

والسادسة: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ﴾ الآية، فنسخ منها بالسنة بعض الميتة وبعض الدم بقوله ﷺ: «أحلت لنا ميتتان ودمان: السمك والجراد، والكبد والطحال». وقال سبحانه: ﴿وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾، ثم رخص للمضطر إذا كان غير باغ ولا عاد بقوله: ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾.

والسابعة: قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ وَالْحَرْبِ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأَنْثَىٰ﴾ وهذا الأخير موضع النسخ منها - أعني - والأنثى بالأنثى، وباقها محكم وناسخها قوله تعالى: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ الآية المائدة ٤٥ وقيل: ناسخها قوله تعالى في سورة الإسراء: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا

لَوْلَيْهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ ﴿٣٣﴾ مدينة ٣٣، وقتل الحر بالعبد إسراف، وكذلك قتل المسلم بالكافر.

والثامنة: قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ فإنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّةِ﴾ «النساء مدينة: ١١».

والتاسعة: قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ فإنها منسوخة، وذلك أنهم كانوا إذا أفطروا أكلوا وشربوا وجامعوا النساء ما لم يصلوا العشاء الأخيرة أو يناموا قبل ذلك، ثم نسخ الله ذلك بقوله: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَتَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ البقرة: ١٨٧ في شأن عمر رضي الله عنه والأنصاري؛ لأنهما جامعاً معاً ونزل في صرفه: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْغَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْغَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾.

والعاشرة: قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ هذه الآية نصفها منسوخ، وناسخها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ يعني: فمن شهد منكم الشهر حياً بالغاً حاضراً صحيحاً عاقلاً فليصمه.

والحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿١٩١﴾ فإن خصوصها منسوخ بعموم قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً﴾ التوبة مدينة: ٣٦.

والثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُفْتَلُوا فِيهِ﴾ فإنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ البقرة مدينة: ١٩١.

والثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَنهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٩٢﴾ وهذا من الأخبار التي معناها الأمر تأويله: فاغفروا لهم، واعفوا عنهم، ثم أخبار العفو منسوخة بآية السيف بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ التوبة مدينة: ٥.

والرابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِفُوا رُبُّوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ نسخ عمومها بخصوص قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أذى مِنَ رَأْسِهِ فَدْيَةٌ مِنْ

رَأْسِهِ فِدْيَةٌ مِّن صِيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ شُكْرٌ.

والخامسة عشرة: قوله تعالى: **يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَاللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ** نسخت بقوله تعالى: **﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾** الآية التوبة مدنية: ٦٠.

والسادسة عشرة: قوله تعالى: **﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَرَامِ فَقَالَ فِيهِ﴾** الآية نسخت بقوله تعالى: **﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَّجَدْتُمُوهُ﴾** الآية التوبة مدنية: ٥.

والسابعة عشرة: قوله تعالى: **﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾** الآية نسخت بقوله تعالى: **﴿وَأَنَّهُمَا أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا﴾**، فلما نزلت هذه الآية امتنع قوم عن شربها، وبقي قوم على شربها، ثم أنزل الله تعالى: **﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾** النساء: ٤٣، وكانوا يشربون بعد العشاء الآخرة، ثم يرقدون، ثم يقومون من غد وقد صحوا، ثم يشربونها بعد الفجر إن شاؤوا فإذا جاء وقت الظهر لا يشربونها البتة، ثم أنزل الله تعالى: **﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾** المائدة مدنية: ٩٠؛ أي: فاتركوه.

والثامنة عشرة: قوله تعالى: **﴿وَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْمَغْفُورُ﴾**؛ يعني: الفضل من أموالكم منسوخة بقوله تعالى: **﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ﴾** الآية التوبة مدنية: ١٠٣.

والتاسعة عشرة: قوله تعالى: **﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ﴾** نسخ عمومها الكتابيات والوثنيات بقوله تعالى: **﴿وَالْحَصْنَةُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْحَصْنَةُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ﴾** المائدة مدنية: ٥.

والعشرون: قوله تعالى: **﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾** هذه الآية جميعها محكم إلا كلاماً في وسطها، وهو قوله تعالى: **﴿وَيَعُولُنَّ أَحَقُّ بِرِزْقِنَا فِي ذَلِكَ﴾** نسخ بقوله تعالى: **﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾**.

الحادية والعشرون: قوله تعالى: **﴿وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا﴾** نسخ عمومها بالاستثناء بقوله تعالى: **﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُعِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾**.

والثانية والعشرون: قوله تعالى: **﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾**

نسخت بالاستثناء بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِثْمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ فصارت هذه الإرادة بالاتفاق ناسخة لحولين كاملين.

والثالثة والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ الآية، نسخت بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا يَرِثْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ وليس في كتاب الله آية تقدم ناسخها على منسوخها إلا هذه الآية وآية أخرى في سورة الأحزاب، وهي قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِيَّاكُمْ أَهْلًا لَكُمْ أَزْوَاجَكُمْ﴾ الآية، نسخت بقوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النَّسَاءُ مِنْ بَعْدِ﴾ الآية.

والرابعة والعشرون: قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ الآية، منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ الآية التوبة مدنية: ٥.

والخامسة والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِيَ مِنْ أَمْنَتِهِ﴾.

والسادسة والعشرون: قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا محكم ثم قال: ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾، فشق نزولها عليهم فقال النبي ﷺ: «ولا تقولوا كما قالت اليهود سمعنا وعصينا، ولكن قولوا سمعنا وأطعنا»، فلما علم الله تسليمهم لأمره.. أنزل ناسخ هذه بقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾، وخفف الله مع الوسع بقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ البقرة مدنية: ١٨٥. انتهى^(١).

والله أعلم

(١) وقد تم بحمد الله تعالى وعونه تفسير سورة البقرة في الساعة الثالثة من اليوم الثامن من شهر ربيع الأول المبارك من شهر سنة سبع وأربع مئة وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية.

بقلم مؤلفه الراجي من ربه المنعم سبحانه أن يعينه على تمامه، وينفع به من شاء من عباده، ويجعله ذخيرة له عنده يوم وفوده إلى دار الآخرة: محمد الأمين بن عبد الله الأرمي الأثيوبي الهرري غفر الله له ولوالديه ولمشاخه وذريته وأحبابه ولجميع المسلمين. آمين يا رب آمين.

سورة آل عمران

مدنية، ومما يدل^(١) على ذلك أن صدرها إلى ثلاث وثمانين آية نزلت في وفد نصارى نجران، وكان قدومهم في سنة تسع من الهجرة، كما سيأتي بيان ذلك عند تفسير آية المباهلة منها.

وآياتها: مئتان باتفاق العاديين. وكلماتها: ثلاث آلاف وأربع مئة وستون كلمة. وحروفها: أربعة عشر ألفاً وخمسة مئة وخمسون حرفاً.

المناسبة: ومناسبة^(٢) هذه السورة لما قبلها واضحة؛ لأنه لما ذكر آخر البقرة: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.. ناسب أن يذكر نصره تعالى على الكافرين؛ حيث ناظرهم رسول الله ﷺ، وردّ عليهم بالبراهين الساطعة والحجج القاطعة، فقص تعالى أحوالهم، وردّ عليهم في اعتقادهم، وذكر تنزيهه تعالى عما يقولون، وبداءة خلق مريم وابنها المسيح إلى آخر ما ردّ عليهم.

ولما كان مفتتح آية آخر البقرة: ﴿إِنَّمَا أَمْرُ الرَّسُولِ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ فكان في ذلك الإيمان بالله وبالكتب.. ناسب ذكر أوصاف الله تعالى، وذكر ما أنزل على رسوله، وذكر المنزل على غيره صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم.

وذكر المرآغي^(٣) في وجه مناسبة هذه السورة للسورة التي قبلها خمسة أوجه:

الأول منها: أن كلاً منهما بدىء بذكر الكتاب وحال الناس في الاهتداء، فقد ذكر في الأولى من آمن به ومن لم يؤمن به والمذبذبين بين ذلك، وفي الثانية

(٣) المرآغي.

(١) شوكاني وابن كثير.

(٢) أبو حيان.

طائفة الزائغين الذين يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة، وطائفة الراسخين في العلم الذين يؤمنون بمحكمه ومتشابهه ويقولون: كل من عند ربنا.

والثاني منها: أن في الأولى تذكيراً بخلق آدم، وفي الثانية تذكيراً بخلق عيسى، وتشبيه الثاني بالأول في أنه جرى على غير سنة سابقة في الخلق.

والثالث منها: أن في كل منهما محاكاة لأهل الكتاب، لكن في الأولى إسهاب في محاكاة اليهود واختصار في محاكاة النصارى، وفي الثانية عكس هذا؛ لأن النصارى متأخرون في الوجود عن اليهود، فليكن الحديث معهم تالياً في المرتبة للحديث الأول.

والرابع منها: أن في آخر كل منهما دعاء إلا أن الدعاء في الأولى ينحو نحو طلب النصر على جاحدي الدعوة ومحاربي أهلها ورفع التكليف بما لا يطاق، وهذا مما يناسب بداءة الدين، والدعاء في الثانية يرمي إلى قبول دعوة الدين، وطلب الجزاء على ذلك في الآخرة.

والخامس منها: أن الثانية ختمت بما يناسب بدء الأولى؛ كأنها ممتمة لها؛ فبدأت الأولى بإثبات الفلاح للمتقين، وختمت هذه بقوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾.

فائدة: قال محمد بن حزم في كتابه «الناسخ والمنسوخ»^(١): سورة آل عمران كلها محكمة إلا خمس آيات:

الأولى منها: قوله تعالى: ﴿وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ﴾ فإنها منسوخة وناسخها آية السيف في سورة التوبة: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ لَا يَسْئُرُ أَلْحَادًا بِحِبْطِ السُّنَنِ﴾.

والثانية والثالثة والرابعة: قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ فهذه ثلاثة آيات نزلت في ستة رهط ارتدوا عن الإسلام بعد أن أظهروا الإيمان، ثم استثنى واحداً من الستة وهو سويد بن الصامت، فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ فهذه - أعني آية الاستثناء -

(١) الناسخ والمنسوخ.

والخامسة قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ لما نزلت .
 لم يعلم ما تأويلها، فقالوا يا رسول الله، ما حق تقاته؟ فقال ﷺ: «حق تقاته أن يطاع فلا يعصى، وأن يذكر فلا ينسى، وأن يُشكر فلا يكفر» فقالوا: يا رسول الله، ومن يطيق ذلك؟ فانزعجوا لنزولها انزعاجاً عظيماً، ثم أنزل الله بعد مدة يسيرة آية تؤكد حكمها، وهي قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ في سورة الحج، فكانت هذه أعظم عليهم من الأولى، ومعناها: اعملوا لله حق عمله، فكادت عقولهم تذهل، فلما علم الله ما قد نزل بهم في هذا الأمر العسير . . خفف فنسخها بالآية التي في التغابن، وهي قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ وهي مدنية، فكان هذا تيسيراً من التفسير الأول وتخفيفاً من التشديد الأول انتهى.

ومما ورد في فضلها وفضل البقرة: ما رواه مسلم في «صحيحه» عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اقرأوا القرآن، فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه، اقرأوا الزهراوين: البقرة وسورة آل عمران، فإنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو كأنهما غيايتان، أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن أصحابهما، اقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها البطلة». قال معاوية بن سلام: من رواه بلغني أن البطلة: السحرة.

وروى مسلم أيضاً: عن النواس بن السمعان الكلابي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به، تقدّمه سورة البقرة وآل عمران». وضرب لهم رسول الله ﷺ ثلاثة أمثال ما نسيتهن بعد. قال «لأنهما غمامتان أو ظلّتان سودوان بينهما شرق - أي: ضوء - أو كأنهما حزقان من طير صواف، تحاجان عن صاحبهما».

والله سبحانه وتعالى أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الذِّكْرِ﴾ ١ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٣﴾ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ لِنَّاسٍ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٤﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٥﴾ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦﴾ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكَ مِنْ أُمَّ الْكِتَابِ وَآخَرٌ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَسْمَعُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَمَاعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْعِمْكَادَ ﴿٩﴾ ﴿١٠﴾

المناسبة

المناسبة بين هذه الآيات وبين السورة السابقة: فقد مرَّ بيانها آنفاً، فلا

عود.

أسباب النزول

فقد روى ابن جرير وابن إسحاق وابن المنذر أن هذه الآيات وما بعدها إلى نحو ثمانين آية نزلت في نصارى نجران؛ إذ وفدوا على رسول الله ﷺ، وكانوا نحو ستين ركباً، فيهم أربعة عشر من أشرافهم ثلاثة منهم أكابرهم: عبد المسيح أميرهم، والأيهم مشيرهم، وأبو حارثة بن علقمة حبرهم. فقدموا على النبي ﷺ، وخاصموه، فتكلم منهم أولئك الثلاثة معه ﷺ، فقالوا تارة: عيسى هو الله؛ لأنه كان يحي الموتى، وتارة هو ابن الله؛ إذ ليس له أب، وتارة إنه ثالث ثلاثة؛ لقوله تعالى: فعلنا وقلنا، ولو كان واحداً لقال: فعلت وقلت، فقال لهم رسول الله ﷺ: «ألستم تعلمون أن ربنا حيٌّ لا يموت، وأن عيسى يموت»؟ قالوا: بلى، قال: «ألستم تعلمون أنه لا يكون ولد إلا ويشبه أباه»؟ قالوا: بلى، قال: «ألستم تعلمون أن ربنا قائم على كل شيء يكلؤه ويحفظه ويرزقه، فهل يملك عيسى شيئاً»

من ذلك؟ قالوا: لا، قال: «ألستم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، فهل يعلم عيسى شيئاً من ذلك إلا ما عَلَّم؟» قالوا: لا، قال: «ألستم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث، وأن عيسى كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث؟» قالوا: بلى، فقال رسول الله ﷺ: «فكيف يكون هذا كما زعمتم» فعرفوا الحق وسكتوا، ثم أبوا إلا الجحود، فأنزل الله تعالى من أول السورة ﴿أَلَمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَيْسَ أَلْقِيَوْمُ...﴾ إلى نيف وثمانين آية.

ووجه الرد عليهم فيها: أنه تعالى بدأ بذكر التوحيد لينفي عقيدة التثليث من أول الأمر، ثم وصفه بما يؤكد ذلك من كونه حياً قيوماً؛ أي: قامت به السموات والأرض، وهي وجدت قبل عيسى، فكيف تقوم به قبل وجوده؟ ثم ذكر أنه تعالى نزل الكتاب وأنزل التوراة ليبين أنه قد أنزل الوحي وشرع الشرائع قبل وجوده، كما أنزل عليه الإنجيل وأنزل على من بعده، فليس هو المنزل للكتاب على الأنبياء، وإنما هو نبي مثلهم، ثم أعقب ذلك ببيان أنه هو الذي وهب العقل للبشر؛ ليفرقوا بين الحق والباطل، وعيسى لم يكن واهباً للعقول، ثم قال: أنه لا يخفى عليه شيء مطلقاً سواء أكان في هذا العالم أم في غيره من العوالم السماوية، وعيسى لم يكن كذلك، ثم بين أن الإله هو الذي يصور في الأرحام ليرد على ولادة عيسى من غير أب؛ إذ الولادة من غير أب ليست دليلاً على الأولوية، فالمخلوق عبدٌ كيفما خلق، وإنما الإله هو الخالق الذي يصور الأرحام كيف يشاء، وعيسى لم يصور أحداً في رحم أمه، ثم صرح بعد هذا بكلمة التوحيد وبوصفه تعالى بالعزة والحكمة.

التفسير وأوجه القراءة

﴿آلَة﴾ الله أعلم بمراده به، قال القرطبي في «تفسيره»: اختلف أهل التأويل في الحروف التي في أوائل السور، فقال الشعبي وسفيان الثوري وجماعة من المحدثين: هي سر الله في القرآن، والله في كل كتاب من كتبه سرٌّ، فهي من المتشابه الذي انفرد الله بعلمه، ولا نحب أن نتكلم فيها، ولكن نؤمن بها ونُمرُّ

كما جاءت. وروي هذا القول عن أبي بكر الصديق وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما.

قال: وذكر أبو الليث السمرقندي عن عمر وعثمان وابن مسعود رضي الله عنهم أنهم قالوا: الحروف المقطعة من المكتوم الذي لا يفسر، وقال أبو حاتم: لم نجد الحروف في القرآن إلا في أوائل السور، ولا ندري ما أراد الله به عز وجل.

وذكر سيويه في «الكتاب»^(١): أن فواتح السور التي لم تكن موازنة لمفرد، طريق التللفظ بها: الحكاية فقط، ساكنة الإعجاز على الوقف سواء جعلت أسماء أو مسرودة على نمط التعديد وإن لزمها التقاء الساكنين لما علم أن مغتفر في باب الوقف فحق هذه الفاتحة أن يوقف عليها، ثم يبدأ بما بعدها كما فعله الحسن والأعمش وغيرهما.

وهذه الفواتح إن جعلت مسرودة على نمط التعديد. فلا محل لها من الإعراب، وإن جعلت أسماء للسور. فمحلها إما الرفع على أنها أخبار لمبتدآت مقدرة قبلها، أو النصب على تقدير أفعال يقتضيها المقام كاذكر أو اقرأ أو نحوهما، وما بعدها كلام مستأنف. والله أعلم.

﴿الله﴾؛ أي: المعبود المستحق منكم العبادة أيها العباد هو: الإله الذي ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ أي: لا معبود بحق في الوجود ﴿إِلَّا هُوَ﴾ ولا ربَّ سواه. ﴿الْحَيُّ﴾؛ أي: المتصف بالحياة الدائمة التي لا ابتداء لها ولا انتهاء ﴿الْقَيُّومُ﴾؛ أي: القائم بنفسه، المستغني عن غيره، أو القائم بتدبير خلقه ومصالحهم فيما يحتاجون إليه في معاشهم ومعادهم. وقرأ جماعة^(٢) من الصحابة كعمر وأبي بن كعب وابن مسعود رضي الله عنهم شذوذاً: ﴿القيام﴾، وقال خارجه^(٣) رحمه الله تعالى في مصحف عبد الله رضي الله عنه: ﴿القيم﴾ وروي هذا أيضاً عن علقمة وهو شاذ.

(١) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

(٣) البحر المحيط.

وقال الرازي رحمه الله تعالى^(١): مطلع هذه السورة عجيب؛ لأنهم لما نازعوا كأنه قيل: إما أن تنازعوا في معرفة الله، أو في النبوة، فإن كان في الأول: فهو باطل؛ لأن الأدلة العقلية دلت على أنه حيّ قيوم، والحي القيوم يستحيل أن يكون له ولد، وإن كان في الثاني: فهو باطل؛ لأن الطريق الذي عرفتم أن الله تعالى أنزل التوراة والإنجيل هو بعينه قائم هنا، وذلك هو المعجزة. انتهى.

هو سبحانه وتعالى ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿الْكِتَابَ﴾؛ أي: القرآن بالتدريج بحسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة، وإنما فسرنا كذلك؛ لأن فعل المضعف يدل على التكرير، وأتى^(٢) هنا بذكر المنزل عليه وهو قوله: ﴿عَلَيْكَ﴾ ولم يأت بذكر المنزل عليه في التوراة، ولا في الإنجيل تخصيصاً له وتشريفاً بالذكر، وجاء بذكر الخطاب؛ لما في الخطاب من المؤانسة، وأتى بلفظة ﴿عَلَى﴾ لما فيها من الاستعلاء كأن الكتاب تجلله وتغشاه ﷺ.

فإن قلت^(٣): إن القرآن وقت نزول هذه الآية لم يتكامل نزوله؟

قلت: إما أن يراد بالكتاب ما نزل منه إذ ذلك، أو يقال: الفعل مستعمل في الماضي والمستقبل.

وقرأ الجمهور: ﴿نَزَّلَ﴾ مشدداً ﴿الْكِتَابَ﴾ بالنصب. وقرأ النخعي والأعمش وابن أبي عمير رحمه الله تعالى شذوذاً: ﴿نَزَلَ﴾ مخففاً و﴿الكتاب﴾ بالرفع، وفي هذه القراءة تحتمل الآية وجهين:

أحدهما: أن تكون منقطعة.

والثاني: أن تكون متصلة بما قبلها؛ أي: نزل الكتاب عليك من عنده.

(١) البحر المحيط.

(٢) البحر المحيط.

(٣) الجمل.

حالة كون ذلك الكتاب ملتبساً ﴿بِالْحَقِّ﴾؛ أي: بالعدل فيما خصك به من شرف النبوة، وقيل: بالعدل في أحكامه أو بالصدق في أخباره عن القرون الماضية، وفي وعده ووعيده، وقيل: معنى بالحق: بالبراهين القاطعة والحجج المحققة أنها من عند الله تعالى، أو بالقول الفصل وليس بالهزل ولا بالمعاني الفاسدة المتناقضة.

وحالة كون ذلك الكتاب ﴿مُصَدِّقًا﴾ وموافقاً ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾؛ أي: لما تقدمه من الكتب السالفة في الدعوة إلى التوحيد والإيمان وتنزيه الله تعالى عما لا يليق بشأنه، وفي الأمر بالعدل والإحسان، وفي أنباء الأنبياء والأمم الخالية، وفي الشرائع التي لا تختلف فيها الأمم، وأما^(١) في الشرائع المختلفة فيها فمن حيث أن أحكام كل واردة على حسب ما تقتضيه الحكمة التشريعية بالنسبة إلى خصوصيات الأمم المكلفة بها مشتملة على المصالح اللائقة بشأنهم.

وفائدة^(٢) تقييد التنزيل بهذه الحال - أعني: ﴿مُصَدِّقًا﴾ - حث أهل الكتاب على الإيمان بالمنزل، وتنبههم على وجوبه، فإن الإيمان بالمصدق موجب للإيمان بما يصدقه حتماً.

﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ﴾ جملة على موسى بن عمران ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ جملة على عيسى بن مريم عليهما السلام ﴿مِنْ قَبْلُ﴾؛ أي: من قبل تنزيل القرآن ﴿هُدًى﴾؛ أي: حال كونهما هاديين من الضلالة ﴿لِلنَّاسِ﴾ في زمانهما يعني بني إسرائيل فهو حال من التوراة والإنجيل، ولم يثن؛ لأنه مصدر، ويصح كونه مفعولاً له، والعامل فيه ﴿أَنْزَلَ﴾؛ أي: أنزل هذين الكتابين لأجل هداية الناس بهما.

وعبر فيهما بـ ﴿أَنْزَلَ﴾، وفي القرآن بـ ﴿زَلَّ﴾ المقتضي للتكرير؛ لأنهما أنزلا دفعة واحدة بخلاف القرآن، قاله السيوطي رحمه الله تعالى. وقيل هذا التعليل منتقض بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾، وبقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ

(١) أبو السعود.

(٢) الكرخي.

عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُخَكَّمَاتٌ ﴿١﴾ ويقولوه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، وحيثُذُ فالأولى أن يقال: اختلاف التعبير في الموضوعين للتفنن.

﴿وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ﴾؛ أي: وأنزل جميع الكتب الفارقة بين الحق والباطل، وذكره بعد ذكر الكتب الثلاثة أولاً ليعم ما عداها من بقية الكتب المنزلة، فكأنه قال: وأنزل سائر ما يفرق بين الحق والباطل، فيكون من عطف العام على الخاص؛ حيث ذكر أولاً الكتب الثلاثة، ثم عمم الكتب كلها؛ ليختص المذكور أولاً بمزيد شرف، قاله الكرخي رحمه الله تعالى.

وقال ابن عطية رحمه الله تعالى^(١): المراد بالفرقان القرآن، وكرر ذكره بما هو نعت له ومدح من كونه فارقاً بين الحق والباطل بعد ما ذكره باسم الجنس تعظيماً لشأنه، وإظهاراً لفضله.

وقيل الفرقان: كل أمر فرق بين الحق والباطل فيما قدم وحدث، فدخل في هذا التأويل طوفان نوح عليه الصلاة والسلام، وفرق البحر لغرق فرعون، ويوم بدر وسائر أفعال الله المفرقة بين الحق والباطل، وقيل الفرقان: النصر.

وقال الفخر الرازي رحمه الله تعالى^(٢): المختار أن المراد بالفرقان: هو المعجزات التي قرنها الله تعالى بإنزال هذه الكتب الثلاثة؛ لأنه لما أظهر الله تعالى تلك المعجزات على وفق دعوى الرسل حصلت المفارقة بين دعوى الصادق ودعوى الكاذب، فالفرقان هي المعجزة، وقال ابن جرير: أنزل بإنزال القرآن الفصل بين الحق والباطل فيما اختلفت فيه الأحزاب وأهل الملل، وقيل غير ذلك.

وقال المراغي رحمه الله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ﴾؛ أي: وأنزل العقل الذي يفرق به بين الحق والباطل في العقائد، وغيرها، وقال السدي^(٣) رحمه الله

(١) ابن عطية.

(٢) الفخر الرازي.

(٣) الخازن.

تعالى: في الآية تقديم وتأخير تقديره: وأنزل التوراة والإنجيل والفرقان هدى للناس.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وجحدوا وأنكروا وكذبوا ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ الناطقة بتوحيده وتنزيهه عما لا يليق بشأنه الجليل المبشرة بنزول القرآن ومبعث رسول الله ﷺ، فكذبوا بالقرآن أولاً، ثم بسائر الكتب تبعاً لذلك وردوها بالباطل كوفد نصارى نجران وغيرهم ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾؛ أي: عظيم أليم بسبب كفرهم في الدنيا بالسيف، وفي الآخرة بالخلود في النار.

ومناسبة هذه الآية لما قبلها^(١): أنه تعالى لما قرر أمر الألوهية وأمر النبوة بذكر الكتب المنزلة.. توعد من كفر بآيات الله من كتبه المنزلة وغيرها بالعذاب الشديد من عذاب الدنيا؛ كالقتل والأسر والغلبة وعذاب الآخرة؛ كالنار. والذين كفروا عامّاً داخل فيه من نزلت الآية بسببهم، وهم وفد نصارى نجران، وغيرهم.

﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَزِيزٌ﴾؛ أي: منيع الجناب عظيم السلطان غالب لا يغلب ﴿ذُو أَنْتِقَارٍ﴾؛ أي: ذو عقوبة شديدة لمن كفر بآياته، والانتقام: المبالغة في العقوبة فالعزیز إشارة إلى القدرة التامة على العقاب، وذو الانتقام إشارة إلى كونه فاعلاً للعقاب.

والمعنى^(٢): أن الله بقدرته ينفذ سنته، وينتقم ممن خالفها بسلطانه الذي لا يعارض.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لَا يَخْفَى﴾ ولا يستتر ﴿عَلَيْهِ﴾ ولا يغيب ولا يعزب عن علمه ﴿شَيْءٌ﴾ من الموجودات ولا أمر من أمور العالم كلياً كان أو جزئياً إيماناً كان أو كفراً ﴿فِي﴾ جميع نواحي ﴿الْأَرْضِ وَلَا﴾ كائن ﴿فِي﴾ جميع أرجاء ﴿السَّمَاءِ﴾ فهو مطلع على كل ما في الكون لا تخفى عليه خافية ﴿يَعْلَمُ﴾

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

حَآيِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾، ففيه إشارة إلى كمال علمه المتعلق بجميع المعلومات، فينزل لعباده من الكتب ما فيه صلاحهم إذا أقاموه، ويعلم سرهم وجهرهم، فلا يخفى عليه حال الصادق في إيمانه ولا حال الكافر ولا حال من استبطن النفاق وأظهر الإيمان، ولا حال من أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان، وفي التعبير بعدم خفاء شيء عليه إشارة إلى أن علمه لا يوازن علم المخلوقين، بل هو الغاية في الوضوح وعدم الخفاء.

وعبر^(١) عن الكون بالأرض والسماء؛ إذ الحس لا يتجاوزهما وإنما قدم الأرض ترقياً من الأدنى إلى الأعلى؛ ولأن المقصود بالذكر ما اقترب فيها، فهو كالدليل على كونه حياً.

و ﴿هُوَ﴾ سبحانه وتعالى الإله ﴿الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ﴾؛ أي: يخلقكم في أرحام أمهاتكم ﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ ويجعلكم على صور مختلفة متغايرة، وأنتم في الأرحام من النطف إلى العلق إلى المضع، ومن ذكورة وأنوثة، ومن حسن وقبح، ومن طول وقصر، ومن سعادة وشقاوة، ومن بياض وسواد، وكمال ونقصان. والمعنى: هو الذي يصوركم في ظلمات الأرحام صوراً مختلفة في الشكل والطبع، وذلك من نطفة، وكل هذا على أتم ما يكون دقةً ونظاماً. ومستحيل أن يكون هذا من قبيل الاتفاق والمصادفة، بل هو من صنع عليم خبير بالدقائق، وهذه الجملة كالدليل على القيومية. وقرئ شذوذاً^(٢): ﴿تصوِّركم﴾، أي: صوِّركم لنفسه وعبادته، وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق: «إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث إليه ملك بأربع كلمات: يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح، فوالله الذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون

(١) البيضاوي.

(٢) البيضاوي.

بينه و بينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار، فيدخلها. وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة، فيدخلها». متفق عليه.

وعن أنس رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «وكل الله بالرحم ملكاً، فيقول: أي رب نطفة، أي رب علقة، أي رب مضغة، فإذا أراد الله أن يقضي خلقها قال: يا رب أذكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد؟ فما الرزق؟ فما الأجل؟ فكتب له ذلك في بطن أمه». متفق عليه.

وقيل^(١): إن هذه الآية واردة في الرد على النصارى، وذلك أن النصارى ادعوا إلهية عيسى بأمرين: بالعلم، والقدرة. فإن عيسى كان يخبر عن الغيوب، فيقول لهذا: أنت أكلت في دارك كذا، ووضعت في دارك كذا، وكان يحيي الموتى، ويرى الأكمه والأبرص، ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً، ثم إنه تعالى استدل على بطلان قولهم في إلهية عيسى، وفي التثليث بقوله تعالى: ﴿الْحَىُّ الْقَيُّومُ﴾ فالإله يجب أن يكون حياً قيوماً، وعيسى لم يكن كذلك، فيلزم القطع بأنه لم يكن إلهاً، ولما قالوا إن عيسى أخبر عن الغيوب.. فوجب أن يكون إلهاً ردّ عليهم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ والمعنى: لا يلزم من كونه عالماً ببعض المغيبات أن يكون إلهاً؛ لاحتمال أنه علم ذلك بتعليم الله تعالى ذلك، ولما قالوا: إن عيسى كان يحيي الموتى فوجب أن يكون إلهاً ردّ الله عليهم بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُمَوِّدُكُمْ فِي الْأَنْهَارِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ والمعنى: إن حصول الإحياء على وفق قول عيسى في بعض الصور لا يدل على كونه إلهاً لاحتمال أن الله تعالى أكرمه بذلك الإحياء إظهاراً لمعجزته وإكراماً له.

ولما قالوا: أنتم أيها المسلمون توافقونا على أن عيسى لم يكن له أب من البشر، فوجب أن يكون ابناً لله.. أجاب الله تعالى عن ذلك أيضاً بقوله: ﴿هُوَ

(١) المراح.

الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴿ فَإِنْ هَذَا التصوير إذا كان من الله تعالى إن شاء صوره من نطفة الأب، وإن شاء صوره ابتداء من غير أب، ولما قالوا للرسول ﷺ: ألسنت تقول إن عيسى روح الله وكلمته فهذا يدل على أنه ابن الله؟ أجاب الله عن ذلك: بأن هذا اللفظ من باب المتشابهات، فوجب رده إلى التأويل وذلك هو المراد بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ فظهر بذلك المذكور أن قوله تعالى: ﴿الْحَى الْقَيُّمُ﴾ إشارة إلى أن عيسى ليس بالإله، ولا بابن الإله، وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾.. فهو جواب عن الشبهة المتعلقة بالعلم، وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ﴾ جواب عن تمسكهم بقدرة عيسى على الإحياء ونحوه؛ لأنه لو قدر على الإحياء لقدر على الإماتة، ولو قدر على الإماتة لأمات اليهود الذين قتلوه على زعم النصارى، فثبت أن حصول الإحياء في بعض الصور لا يدل على كونه إلهاً، وهو جواب أيضاً عن تمسكهم بأن من لم يكن له أب من البشر.. وجب أن يكون ابناً لله، فكأنه تعالى يقول: كيف يكون عيسى ولداً لله وقد صورهُ في الرحم والمصور لا يكون أباً للمصور؟.

وأما قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ...﴾ إلى آخر الآيات.. فهو جواب عن تمسكهم بما ورد في القرآن: أن عيسى روح الله وكلمته، ثم إنه تعالى لما أجاب عن شبهتهم.. أعاد كلمة التوحيد زجراً لسائر النصارى عن قولهم بالثلث فقال:

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ أي: لا معبود موجود ﴿إِلَّا هُوَ﴾ ولا رب سواه منفرد بالالوهية والربوبية ﴿الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾ في صنعه، فهو المنفرد بالإيجاد والتصوير، العزيز الذي لا يغلب على ما قضى به علمه، وتعلقت به إرادته، الحكيم المنزه عن العبث، فهو يوجد الأشياء على مقتضى الحكمة ومن ثم خلقكم على هذا النمط البديع الذي لا يتصور ما هو أدق منه وأحكم كما قيل: ليس في الإمكان أبدع مما كان.

فالعزیز إشارة إلى كمال القدرة، والحكيم إشارة إلى كمال العلم، وهذا

إثبات لما تقدم من أن علم عيسى ببعض الغيوب وقدرته على الإحياء في بعض الصور لا يكفي في كونه إلهاً فإن الإله لا بد وأن يكون كامل القدرة وهو العزيز وكامل العلم وهو الحكيم.

﴿هُوَ﴾ سبحانه وتعالى الإله ﴿الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿الْكِتَابَ﴾؛ أي: القرآن العظيم منقسماً إلى قسمين: قسم ﴿وَمِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكَ﴾؛ أي: واضحات الدلالة لا التباس فيها على أحد، أو محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال قطعية الدلالة على المعنى المراد ﴿هُنَّ﴾؛ أي: تلك المحكمات ﴿أَمْ الْكِتَابِ﴾، أي: أصل القرآن الذي يرجع إليه عند الاشتباه، وعمدته التي ترد إليها الآيات المتشابهات، كقوله تعالى في شأن عيسى: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ ﴿٥٩﴾ وكقوله فيه: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٥٩﴾ وغير ذلك من الآيات المحكمة المصرحة بأنه خلق من مخلوقات الله وعبد من عباده ورسول من رسل الله ﴿و﴾ قسم منه آيات ﴿أخرى﴾ جمع أخرى ﴿مُتَشَابِهَةٌ﴾؛ أي: محتملات لمعانٍ متشابهة لا يتضح مقصودها؛ لإجمال أو مخالفة ظاهرة إلا بنظر دقيق وتأمل أنيق.

أي: تحتمل دلالتها موافقة المحكم، وقد تحتمل شيئاً آخر من حيث اللفظ والتركيب، لا من حيث المراد؛ كقوله تعالى في شأن عيسى: ﴿وَكَالِمَتَهُ أَقْنَمَهَا إِلَك مَرِيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾؛ أي: ميل عن الحق إلى الأهواء الباطلة وخروج عنه إلى الباطل ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾؛ أي: فيتعلقون ويأخذون بالمتشابه من الكتاب الذي يمكنهم أن يحرفوه إلى مقاصدهم الفاسدة، وينزلوه عليها لاحتمال لفظه لما يصرفونه، فأما المحكم فلا نصيب لهم فيه؛ لأنه دماغ لهم وحجة عليهم. عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: تلا رسول الله ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكَ﴾ إلى ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾، فقال: «إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولئك الذين ساء لهم الله فأحذروهم» ﴿أَيُّهَا الْقَائِمَةُ﴾؛ أي: طلب الإضلال لأتباعهم إيهاماً لهم أنهم يحتجون على بدعتهم بالقرآن، وهو

حجة عليهم لا لهم، أو طلب الفتنة في الدين وهي الضلال عنه فإنهم متى أوقعوا تلك المتشابهات في الدين صار بعضهم مخالفاً لبعض، وذلك يفضي إلى الهرج والتقاتل ﴿وَأَبْتَعَاهُ تَأْوِيلُهُ﴾؛ أي: وطلب تأويل المتشابه على ما ليس في كتاب الله عليه دليل ولا بيان وطلب تحريفه على ما يريدون.

وذلك كاحتجاج النصارى على عقيدتهم الفاسدة بأن القرآن قد نطق بأن عيسى روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، وتركوا الاحتجاج بقوله: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ وبقوله: ﴿إِنَّكَ مِثْلُ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ وغير ذلك من الآيات الدالة على أنه عبد من عباد الله ورسول من رسله.

﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ﴾؛ أي: والحال أنه ما يعلم تأويل المتشابه وتفسيره حقيقة ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ وحده، ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما: تفسير القرآن على أربعة أنحاء: تفسير لا يسع لأحد جهله، وتفسير تعرفه العرب بألسنتها، وتفسير يعرفه العلماء، وتفسير لا يعلمه إلا الله تعالى. انتهى.

وقال المراغي قوله^(١): ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ معناه: فأما الذين يميلون عن الحق ويتبعون أهواءهم الباطلة، فينكرون المتشابه وينفرون الناس منه، ويستعينون على ذلك بما في غرائز الناس وطبائعهم من إنكار ما لم يصل إليه علمهم، ولا يناله حسهم؛ كالإحياء بعد الموت، وجميع شؤون العالم الأخرى، ويأخذونه على ظاهره بدون نظرٍ إلى الأصل المحكم؛ ليفتنوا الناس بدعوته إلى أهوائهم.. فيقولون: إن الله روح، والمسيح روح منه، فهو من جنسه، وجنسه لا يتجزأ فهو هو، ومعنى ابتغاء تأويله: أنهم يرجعون إلى أهوائهم وتقاليدهم، لا إلى الأصل المحكم الذي بُني عليه الاعتقاد، فيحولون خبر الإحياء بعد الموت وأخبار الحساب والجنة والنار عن معانيها، ويصرفونها إلى معانٍ من أحوال الناس في الدنيا ليخرجوا الناس

(١) المراغي.

عن دينهم، والقرآن مليء بالرد عليهم من نحو قوله تعالى: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾. انتهى.

﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾؛ أي: والذين رسخوا وثبتوا في العلم وتمكنوا فيه وعضوا فيه بضرس قاطع، وهذا كلام مستأنف عند الجمهور، والوقف عندهم على قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ وفسروا المتشابه بما استأثر الله بعلمه، وهو مبتدأ عندهم، والخبر قوله: ﴿يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ﴾؛ أي: بالمتشابه أنه من عند الله، ولا نعلم معناه، وعدم التعرض لإيمانهم بالمحكم لظهوره ﴿كُلُّ﴾ من المحكم والمتشابه ﴿مِنَ عِنْدِ رَبِّنَا﴾؛ أي: من عند الله الحكيم الذي لا يتناقض كلامه.

والراسخ في العلم^(١): هو الذي عرف ذات الله وصفاته بالدلائل القطعية اليقينية، وعرف أن القرآن كلام الله تعالى بالدلائل اليقينية، وعرف أنه تعالى لا يتكلم بالباطل والعبث، فإذا رأى شيئاً متشابهاً، ودل الدليل القطعي على أن الظاهر ليس مراداً لله تعالى.. علم حينئذ قطعاً أن مراد الله شيء آخر سوى ما دل عليه ظاهره، ثم فوض تعيين ذلك المراد إلى علمه تعالى، وقطع بأن ذلك المعنى على أي شيء كان فهو الحق والصواب؛ لأنه علم أن ذلك المتشابه لا بد وأن يكون له معنى صحيح عند الله تعالى.

وقيل الراسخ في العلم^(٢): من وجد في علمه أربعة أشياء: التقوى فيما بينه وبين الله تعالى، والتواضع فيما بينه وبين الناس، والزهد فيما بينه وبين الدنيا، والمجاهدة فيما بينه وبين النفس. ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾؛ أي: وما يتعظ بما في القرآن وما يتيقظ له ويتدبر له إلا أصحاب العقول الكاملة المستنيرة الخالصة عن الركون إلى الأهواء الزائغة، وهذا مدح للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر.

ولما آمن الراسخون في العلم بكل ما أنزل الله تعالى من المحكمات

(١) المراح.

(٢) الخازن.

والمتشابهات.. تضرعوا إلى الله تعالى بقولهم: ﴿رَبَّنَا﴾ ويا مالك أمرنا ﴿لَا تُزِغْ﴾ ولا تمل ﴿قُلُوبَنَا﴾ عن الحق والهدى، كما أزغت قلوب الذين في قلوبهم زيغ؛ أي: لا تمل قلوبنا عن دينك. قراءة الجمهور: بضم التاء ونصب القلوب، وقرئ شذوذاً بفتح التاء ورفع القلوب على نسبة الفعل إليها ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾؛ أي: وفقتنا لدينك والإيمان بالمحكم والمتشابه من كتابك، أو يقال: يا ربنا لا تجعل قلوبنا مائلة إلى الباطل بعد أن جعلها مائلة إلى الحق ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾؛ أي: أعطنا من فضلك وكرمك رحمة تثبتنا بها على دينك الحق والإيمان بكتابك، أو المعنى: أعطنا من عندك نور الإيمان والتوحيد والمعرفة في القلب ونور الطاعة والعبودية والخدمة في الأعضاء، وسهولة أسباب المعيشة من الأمن والصحة والكفاية في الدنيا، وسهولة سكرات الموت عند الموت، وسهولة السؤال والظلمة في القبر، وغفران السيئات وترجيح الحسنات في القيامة. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ﴾ يا ربنا ﴿الْوَهَّابُ﴾ الهبة العظيمة الخالية عن الأعواض والأغراض، فإن هذا الذي طلبنا منك في هذا الدعاء عظيم بالنسبة إلينا، لكنه حقير بالنسبة إلى كمال كرمك وغاية جودك ورحمتك. والوهاب في أسماء الله: هو الذي يعطي كل أحد على قدر استحقاقه.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن، كقلب واحد يصرفه حيث يشاء»، ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك» أخرجه مسلم.

وهذا الحديث من أحاديث الصفات، يجب الإيمان به وإماره كما جاء من غير تعرض لتأويل ولا تكييف ولا لمعرفة معناه، بل تؤمن به كما جاء وأنه حق، ونكل علمه إلى مراد الله ورسوله ﷺ، وهذا القول هو مذهب أهل السنة من سلف الأمة وخلفها من أهل الحديث وغيرهم وهو الأعلم الأسلم الذي نعص عليه بالنواجذ ويقولون أيضاً: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ﴾؛ أي: يا ربنا إنك تجمع الناس للجزاء في يوم لا شك في وقوعه فجازنا فيه أحسن الجزاء. ﴿إِنَّكَ اللَّهُ﴾

سبحانه وتعالى ﴿لَا يُخَلِّفُ أَلِيمًا﴾؛ أي: لا يترك وفاء ما وعده لعباده، وهذا من بقية كلام الراسخين في العلم؛ وذلك لأنهم لما طلبوا من ربهم أن يصونهم عن الزيف، وأن يخصهم بالهداية وأنواع الرحمة.. فكأنهم قالوا: ليس غرضنا من هذا السؤال ما يتعلق بمصالح الدنيا فإنها منقرضة، وإنما غرضنا الأعظم منه ما يتعلق بالآخرة، فإننا نعلم أنك يا إلهنا جامع الناس للجزاء في يوم القيامة ونعلم أن وعدك بالجزاء والحساب والميزان والصراف والجنة والنار لا يكون خلفاً، فمن زاغ قلبه بقي هناك في العذاب أبد الآباد، ومن أعطيته الهداية والرحمة بقي هناك في السعادة والكرامة أبد الآباد.

تنبيهات

الأول منها: اختلفت عبارة العلماء في تفسير^(١) المحكم والمتشابه على أقوال فقيل: إن المحكم ما عرف تأويله، وفهم معناه وتفسيره. والمتشابه ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل، ومن القائلين بهذا القول: جابر بن عبد الله والشعبي وسفيان الثوري قالوا: وذلك نحو الحروف المقطعة في أوائل السور.

وقيل: المحكم: ما لا يحتمل إلا وجهاً واحداً، والمتشابه ما يحتمل وجوهاً. فإذا ردت إلى وجه واحد وأبطل الباقي.. صار المتشابه محكماً، وقيل: إن المحكم: ناسخة وحرامه وحلاله وفرائضه وما تؤمن به ونعمل عليه، والمتشابه: منسوخه وأمثاله وأقسامه وما تؤمن به ولا نعمل به. ورؤي هذا القول عن ابن عباس، وقيل: المحكم: الناسخ. والمتشابه: المنسوخ وبه قال: ابن مسعود وقتادة والربيع والضحاك. وقيل: المحكم: الذي ليس فيه تصريف ولا تحريف عما وضع له. والمتشابه: ما فيه تصريف وتحريف وتأويل، وبه قال: مجاهد وابن إسحاق. قال ابن عطية: وهذا أحسن الأقوال. وقيل: إن المحكم ما أطلع الله عباده على معناه. والمتشابه: ما استأثر الله بعلمه فلا سبيل لأحد إلى معرفته نحو الخبر عن أشراط الساعة؛ مثل الدجال ويأجوج ومأجوج ونزول

(١) الشوكاني.

عيسى وطلوع الشمس من مغربها وفناء الدنيا وقيام الساعة، فجميع هذا ما استأثر الله بعلمه .

وبهذا القول اختار القرطبي والطبري، وقيل: إن المحكم: سائر القرآن. والمتشابه: هي الحروف المقطعة في أوائل السور إلى غير ذلك.

والثاني منها: ما قيل^(١): إن الله سبحانه وتعالى قد جعل القرآن هنا محكماً ومتشابهاً، وجعله في موضع آخر كله محكماً، كقوله في أول سورة هود: ﴿الرَّ كُنْتُ أَهَكَّتْ أَيُّنُّهُ﴾، وجعله في موضع آخر كله متشابهاً، كقوله في سورة الزمر: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ فكيف الجمع بين هذه الآيات؟ قلت: حيث جعله كله محكماً أراد به أنه كله حق وصدق، ليس فيه عبث ولا هزل. وحيث جعله متشابهاً أراد أن بعضه يشبه بعضاً في الحسن والحق والصدق. وحيث جعله هنا بعضه محكماً وبعضه متشابهاً فقد اختلفت عبارات العلماء في تفسيرهما آنفاً.

والثالث منها^(٢): سؤال يخطر بالبال، وهو: لم كان في القرآن متشابه لا يعلمه إلا الله، والراسخون في العلم، ولم يكن كله محكماً يتساوى في فهمه جميع الناس، لأنه نزل لإرشاد العباد هادياً لهم، والمتشابه يحول دون الهداية؛ لوقوع اللبس في فهمه وفتح باب الفتنة في تأويله لأهل التأويل؟

أجاب العلماء عن هذا بأجوبة كثيرة:

منها: أن في إنزال المتشابه امتحاناً لقلوبنا، في التصديق به؛ إذ لو كان ما جاء في الكتاب معقولاً لا شبهة فيه لأحد.. لما كان في الإيمان به شيء من الخضوع لأمر الله والتسليم لرسله.

ومنها: أن في وجود المتشابه في القرآن حافزاً لعقول المؤمنين إلى النظر

(١) الخازن.

(٢) المراغي.

فيه؛ كيلا تضعف وتموت، إذ السهل الجلي لا عمل للعقل فيه، وإذا لم يجد العقل مجالاً للبحث.. مات. والدين أعز شيء على الإنسان فإذا ضعف عقله في فهمه.. ضعف في كل شيء، ومن ثم قال: والراسخون في العلم، ولم يقل: والراسخون في الدين؛ لأن العلم أعم وأشمل، فمن رحمته أن جعل في الدين مجالاً لبحث العقل بما أودع فيه من المتشابه؛ إذ بحثه يستلزم النظر في الأدلة الكونية والبراهين العقلية ووجوه الدلالة ليصل إلى فهمه ويهتدي إلى تأويله.

ومنها: أن الأنبياء بعثوا إلى الناس كافة، وفيهم العالم والجاهل والذكي والبليد، وكان من المعاني الحكم الدقيقة التي لا يمكن التعبير عنها بعبارة تكشف عن حقيقتها، فجعل فهم هذا من حظ الخاصة، وأمر العامة بتفويض الأمر فيه إلى الله والوقوف عند فهم المحكم؛ ليكون لكل نصيبه على قدر استعداده بإطلاق كلمة الله، وروح الله على عيسى يفهم منه الخاصة ما لا يفهمه العامة، ومن ثم فتن النصارى بمثل هذا التعبير؛ إذ لم يقفوا عند حد المحكم وهو التنزيه واستحالة أن يكون لله أم أو ولد بمثل ما دل عليه قوله: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾.

ومنها: أن القرآن نزل بألفاظ العرب وعلى أسلوبهم وكلامهم على ضربين:

الأول: الموجز الذي لا يخفى على سامع وهذا هو الضرب الأول.

والثاني: المجاز والكنائيات والإشارات والتلويحات، وهذا الضرب هو المستحسن عندهم، فأنزل القرآن على الضربين ليتحقق عجزهم، فكأنه قال: عارضوه بأي الضربين شئتم. ولو نزل كله محكماً لقالوا؛ هلا نزل بالضرب المستحسن عندنا.

والرابع منها: اختلف في الوقف في قوله: ﴿وَمَا يَكْمُلُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ فذهب الجمهور إلى أن الوقف على ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ فالواو في قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ للاستئناف، وهو قول أبي بن كعب وعائشة وعروة بن الزبير وغيرهم، ويؤيد هذا القول قراءة أبي وابن عباس فيما رواه طاووس عنه شذوذاً: ﴿إِلَّا اللَّهُ

ويقول الراسخون في العلم آمنا به، وقراءة عبد الله: (ابتغاء تأويله إن تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم يقولون) وهي شاذة ومعناه: إن الله استأثر بعلمه تأويل المتشابهة وحيثئذٍ فحال الراسخين التصديق به.

وجرى قوم على أن ﴿الراسخون﴾ معطوف على ﴿الله﴾، ويقولون حال من الراسخون، فالوقف حيثئذٍ على أولو الألباب؛ لتعلق ما قبل ذلك بعبءه ببعض، وروي هذا القول: عن ابن عباس أيضاً ومجاهد والربيع بن أنس وغيرهم، والمعنى: إن تأويل المتشابهة يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم، فالمراد ما للفكر والنظر فيه مجال.

قال البغوي: والقول الأول أقيس بالعربية وأشبهه بظاهر الآية، وقال الفخر الرازي: في الثاني لو كان الراسخون في العلم عالمين بتأويله.. لما كان لتخصيصهم بالإيمان وجه، فإنهم لما عرفوه بالدلائل.. صار الإيمان كالإيمان بالمحكم، فلا يكون في الإيمان به بخصوصه مزيد مدح.

الإعراب

﴿الله لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْقَيُّومُ﴾

اعلم أن فواتح السور إن جعلت مسرودة على نمط التعديد.. فلا محل لها من الإعراب، وإن جعلت أسماء للسور.. فمحلها إما الرفع على أنها أخبار لمبتدآت مقدرة قبلها، أو النصب على تقدير أفعال يقتضيها المقام؛ كأذكر أو أقرأ أو نحوهما؛ كعليك والزم كما سبق ذلك كله في مبتدأ تفسير هذه السورة، وقد تقدم الكلام في إعرابه أيضاً في أول البقرة فراجع. ﴿الله﴾: مبتدأ ﴿لَا﴾: نافية تعمل عمل إن. ﴿إله﴾: في محل النصب اسمها، وخبر ﴿لَا﴾ محذوف جوازاً تقديره: موجود. ﴿إلا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿هو﴾: ضمير للمفرد المنزه عن الذكورة والأنوثة والغيبة في محل الرفع بدل من الضمير المستتر في خبر ﴿لَا﴾ بدل الشيء من الشيء، وجملة ﴿لَا﴾ من اسمها وخبرها في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة استئنافاً نحوياً ﴿العليُّ القيومُ﴾: خبران آخران

للاسـم الشـريف، أو خبران لمبتدأ محذوف؛ أي: هو الحي القيوم. وقيل: إنهما صفتان للفظ الجلالة، أو بدلان منه أو من الخبر.

﴿زَلَّ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾ (٢).

﴿زَلَّ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الجلالة ﴿عَلَيْكَ﴾: متعلق به ﴿الْكِتَابَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية إما مستأنفة، أو خبر آخر للفظ الجلالة ﴿بِالْحَقِّ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من الكتاب تقديره: ملتبساً بالحق ﴿مُصَدِّقًا﴾: حال ثانية من ﴿الْكِتَابَ﴾ مؤكدة؛ لأنه لا يكون إلا مصدقاً، وبهذا قال الجمهور، وجوز بعضهم كونه منتقلة على معنى أنه مصدق لنفسه ولغيره. قال أبو البقاء: وإن شئت جعلته بدلاً من موضع قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾، وإن شئت جعلته حالاً من الضمير في المجرور. انتهى. ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ اللام حرف جر ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل الجر باللام متعلق بـ﴿مُصَدِّقًا﴾ ﴿بَيْنَ﴾: منصوب على الظرفية الاعتبارية، وهو مضاف. ﴿يَدَيْهِ﴾: مضاف إليه مجرور بالياء؛ لأنه ملحق بالمشى نظير: لبيك، وهو مضاف، والهاء: مضاف إليه، والظرف إما صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها. ﴿وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾: الواو عاطفة. ﴿أَنزَلَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿نَزَلَ﴾، ﴿التَّوْرَةَ﴾: مفعول به ﴿وَالْإِنجِيلَ﴾: معطوف عليه.

﴿مِن قَبْلِ هُدَىٰ لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ﴾.

﴿مِن قَبْلِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَنزَلَ﴾. ﴿هُدَىٰ لِلنَّاسِ﴾ ﴿هُدَىٰ﴾: حال من ﴿التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾، ولم يشنَّ، لأنه مصدر كما مر، ولكنه في تأويل المشتق تقديره: حالة كونهما هاديين. ﴿لِلنَّاسِ﴾: جار ومجرور متعلق بهدى، أو صفة له. وقال أبو البقاء: ويجوز أن يكون حالاً من ﴿الإنجيل﴾، ودل على حال للتوراة محذوف؛ كما يدل أحد الخبرين على الآخر. ﴿وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ﴾؛ الواو عاطفة ﴿أَنزَلَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿الْفُرْقَانَ﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿نَزَلَ﴾ كالجملة التي قبلها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾.

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب ﴿الَّذِينَ﴾: اسمها، ﴿كَفَرُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعاثد ضمير الفاعل. ﴿يَايْتِ اللَّهُ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿كَفَرُوا﴾، ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿عَذَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر ﴿شَدِيدٌ﴾: صفة له، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة إن مستأنفة استثنافاً نحوياً. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾: الواو استثنافية ﴿الله﴾: مبتدأ، ﴿عَزِيزٌ﴾: خبر أول ﴿ذُو﴾: خبر ثانٍ مرفوع بالواو، وهو مضاف، ﴿انْتِقَامٍ﴾ مضاف إليه، والجملة مستأنفة.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾.

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب، ولفظ الجلالة ﴿اللَّهُ﴾ اسمها. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَخْفَىٰ﴾: فعل مضارع ﴿عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلق به ﴿شَيْءٌ﴾: فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿شَيْءٌ﴾، أو متعلق بـ﴿يَخْفَىٰ﴾ ﴿وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾: الواو عاطفة ﴿لَا﴾: زائدة زيدت لتأكيد نفي ما قبلها ﴿فِي السَّمَاءِ﴾: جار ومجرور معطوف على الجار والمجرور في قوله ﴿فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾.

﴿هُوَ﴾ مبتدأ ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول. ﴿فِي الْأَرْحَامِ﴾: متعلق بـ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾، أو حال من ضمير المخاطبين؛ أي: يصوركم وأنتم في الأرحام مضغ، قاله العُكْبَرِيُّ. ﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾: ﴿كَيْفَ﴾: اسم^(١) شرط غير جازم لعدم دخول: ﴿مَا﴾ عليه في محل النصب على الحالية بـ﴿يَشَاءُ﴾ ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، ومفعول ﴿يَشَاءُ﴾: محذوف معلوم مما قبله تقديره: كيف يشاء تصويركم، وجملة ﴿يَشَاءُ﴾ فعل شرط ﴿كَيْفَ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجواب الشرط

(١) الجمل.

معلوم مما قبله تقديره: كيف يشاء تصويركم بصوركم، وجملة ﴿كَيْفَ﴾ مستأنفة، وإن كانت في المعنى متعلقة بما قبلها نظير قولهم: أنت ظالم إن فعلت، التقدير: أنت ظالم إن فعلت فأنت ظالم، وعند من يجيز تقديم الجزاء على الشرط الصريح يجعل: ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾ المتقدم هو الجزاء و ﴿كَيْفَ﴾: منصوب على الحال بالفعل بعده، والمعنى: على أي حال شاء أن يصوركم صوركم، وقال بعضهم^(١): ﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ في موضع الحال معمول ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾، ومعنى الحال؛ أي: يصوركم في الأرحام قادراً على تصويركم مالكاً ذلك، وقيل التقدير: في هذه الحال يصوركم على مشيئته؛ أي: مريداً، فيكون حالاً من ضمير اسم الله، ذكره أبو البقاء، وجوز أن يكون حالاً من المفعول؛ أي: من كاف المخاطبين؛ أي: يصوركم متقلبين على مشيئته، وقال الحوفي: يجوز أن تكون الجملة في موضع المصدر، المعنى: يصوركم في الأرحام تصوير المشيئة وكما يشاء.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿لَا﴾: نافية ﴿إِلَهَ﴾: في محل نصب اسمها، وخبر ﴿لَا﴾: محذوف جوازاً تقديره: موجود، وجملة ﴿لَا﴾ مستأنفة ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿هُوَ﴾: في محل الرفع بدل من الضمير المستتر في خبر ﴿لَا﴾ بدل الشيء من الشيء ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ خبران لمبتدأ محذوف، أو بدلان من ﴿هُوَ﴾.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾.

﴿هُوَ﴾: مبتدأ ﴿الَّذِي﴾: خبره، والجملة مستأنفة ﴿أَنْزَلَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول. ﴿عَلَيْكَ﴾: متعلق بـ ﴿أَنْزَلَ﴾ ﴿الْكِتَابَ﴾: مفعول به ﴿مِنْهُ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿آيَاتٌ﴾: مبتدأ مؤخر ﴿مُحْكَمَاتٌ﴾: صفة لـ ﴿آيَاتٌ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب حال من ﴿الْكِتَابَ﴾ ﴿هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾: مبتدأ وخبر مضاف إليه، والجملة في محل الرفع صفة ثانية لـ ﴿آيَاتٌ﴾ وقال الشيخ السمين: وأخبر بلفظ المفرد - وهو ﴿أُم﴾ - عن

(١) البحر المحيط.

الجمع وهو هن، إما لأن المراد أن كل واحدة منهن ﴿أُمَّ﴾، وإما لأن المجموع بمنزلة أم واحدة، كقوله: ﴿وَحَلَّلْنَا أَبْنَ مَرَمٍ وَأُمَّهُ عَائِيَةً﴾ وإما لأنه مفرد واقع موقع الجمع، وقيل: لأنه بمعنى أصل الكتاب، والأصل يوحد ﴿وَأَخْرَجُ مُتَشَبِهَةً﴾: الواو عاطفة ﴿وَأَخْرَجُ﴾: معطوف على ﴿عَائِيَتٌ﴾، ولكنه على حذف موصوف تقديره: ومنه آيات آخر ﴿مُتَشَبِهَةً﴾: صفة لـ ﴿أخر﴾.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾.

﴿فَأَمَّا﴾ الفاء فاء الفصيحة مبنية على الفتح؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفت انقسام، الكتاب إلى نوعين، وأردت بيان أقسام من يتبعه.. فأقول لك ﴿أما﴾: حرف شرط، ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول للجمع المذكور في محل الرفع مبتدأ. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه خبر مقدم ﴿زَيْغٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة صلة الموصول، و العائد ضمير الجمع ﴿فَيَتَّبِعُونَ﴾ الفاء رابطة لجواب ﴿أما﴾ واقعة في غير موضعها ﴿يتبعون﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ تقديره: فأما الذين في قلوبهم مرض فيتبعون ﴿مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ﴾، والجملة الاسمية جواب ﴿أما﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿أما﴾ في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا المقدره مستأنفة استثنافاً بيانياً ﴿مَا تَشَبَّهَ﴾ ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ﴿يتبعون﴾. ﴿تَشَبَّهَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير الفاعل ﴿مِنْهُ﴾: جار ومجرور حال، من فاعل ﴿تَشَبَّهَ﴾ ﴿ابْتِغَاءَ﴾: مفعول لأجله وهو مضاف ﴿الْفِتْنَةَ﴾: مضاف إليه ﴿وَابْتِغَاءَ﴾: معطوف على ﴿ابْتِغَاءَ﴾ الأول، وهو مضاف ﴿تَأْوِيلِهِ﴾ مضاف إليه، تأويل مضاف، والهاء: مضاف إليه.

﴿وَمَا يَسْأَلُكُمْ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾.

﴿وَمَا يَسْأَلُكُمْ﴾ الواو حالية ﴿مَا﴾: نافية ﴿يَسْأَلُكُمْ﴾: فعل مضارع ﴿تَأْوِيلَهُ﴾: مفعول به ومضاف إليه ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ، ولفظ الجلالة ﴿اللَّهُ﴾ فاعل،

والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير في قوله: ﴿وَأَبْتَعَا تَأْوِيلَهُ﴾. ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾: الواو استثنائية ﴿الراسخون﴾: مبتدأ ﴿فِي الْعَمْرِ﴾: متعلق به ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، وإن شئت قلت: الواو عاطفة ﴿الراسخون﴾: معطوف على الجلالة، وجملة ﴿يَقُولُونَ﴾ حال من ﴿الراسخون﴾. ﴿ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾: مقول محكي لـ ﴿يَقُولُونَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿ءَامَنَّا﴾: فعل وفاعل. ﴿بِهِ﴾: متعلق بـ ﴿ءَامَنَّا﴾، والجملة في محل نصب مقول القول. ﴿كُلٌّ﴾: مبتدأ ﴿مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾: جار ومجرور ومضافان إليه متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿وَمَا﴾ الواو استثنائية. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿يَذَكِّرْ﴾: فعل مضارع. ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿أُولَئِكَ الْآلِئِبِ﴾ فاعل ومضاف إليه مرفوع بالواو، والجملة معترضة لا محل لها من الإعراب.

﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾﴾.

﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ﴾ مقول محكي لـ ﴿يَقُولُونَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿رَبَّنَا﴾ منادى مضاف، وجملة النداء في محل نصب مقول القول ﴿لَا تُرِغْ﴾: ﴿لَا﴾: دعائية ﴿تُرِغْ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿قُلُوبَنَا﴾: مفعول به ومضاف إليه، والجملة في محل نصب مقول القول على كونها جواباً للنداء. ﴿بَعْدَ﴾: منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿تُرِغْ﴾ ﴿إِذْ﴾: حرف زائد بين المضاف والمضاف إليه لا معنى له ﴿هَدَيْتَنَا﴾: فعل وفاعل ومفعول به، والجملة الفعلية في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿بَعْدَ﴾ ﴿وَهَبْ لَنَا﴾ الواو عاطفة، ﴿هَبْ﴾: فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة ﴿لَا تُرِغْ﴾ على كونها جواب النداء. ﴿لَنَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿هَبْ﴾، ﴿مِن لَّدُنكَ﴾. ﴿مِن﴾ حرف جر، ﴿لَدُنْ﴾ ظرف مكان بمعنى: عند في محل الجر بـ ﴿مِن﴾ مبني على السكون لشبهه با لحرف شبهاً افتقارياً. ﴿لَدُنْ﴾ مضاف، والكاف: مضاف إليه والظرف متعلق بـ ﴿تُرِغْ﴾ ﴿رَحْمَةً﴾: مفعول به. ﴿إِنَّكَ﴾: إن حرف نصب، والكاف اسمها. ﴿أَنْتَ﴾: ضمير

فصل أو مؤكد لاسم إن ﴿أَلَوْهَابُ﴾: خبر إن، والجملة في محل نصب مقول القول.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَمِيعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ إِلَّا اللَّهُ لَا يُخَلِّفُ أَلَيْمَكَ﴾.

﴿رَبَّنَا﴾: منادى مضاف، وجملة النداء في محل نصب مقول القول.
 ﴿إِنَّكَ﴾: حرف نصب واسمها ﴿جَمِيعُ النَّاسِ﴾ خبر (إن) ومضاف إليه، وجملة (إن) جواب النداء في محل نصب مقول القول ﴿لِيَوْمٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿جَمِيعُ﴾، واللام فيه بمعنى: في ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾: ﴿لَا﴾ نافية ﴿رَبِّ﴾ في محل نصب اسمها ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر ﴿لَا﴾ تقديره: لا رب موجود فيه وجملة ﴿لَا﴾ من اسمها وخبرها في محل الجر صفة لـ ﴿يَوْمٍ﴾ ﴿إِنَّكَ﴾: حرف نصب وتوكيد، ولفظ الجلالة اسمها ﴿لَا يُخَلِّفُ﴾: ﴿لَا﴾ نافية، ﴿يُخَلِّفُ﴾؛ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿أَلَيْمَكَ﴾: مفعول به وجملة ﴿إِنَّكَ﴾ في محل نصب مقول القول لـ ﴿يَقُولُونَ﴾ أو مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

واختلف في: عمران الذي سميت به هذه السورة، ف قيل المراد به: أبو موسى وهارون، فآله: هم موسى وهارون، وقيل المراد به: أبو مريم فالمراد بآله: مريم وابنها عيسى، ويرجح هذا القول ذكر قصتهما إثر ذكره وبين عمران أبي موسى وهارون، وعمران أبي مريم ألف وثمان مئة عام.

﴿التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾: واختلف الناس في هذين اللفظين هل يدخلهما الاشتقاق والتصريف أم لا لكونهما أعجميين؟ فذهب جماعة إلى الأول، فقالوا: التوراة مشتقة من قولهم: وري الزند يري إذا قده فخرج منه نار، فلما كانت التوراة فيها ضياء ونور يخرج به من الضلال إلى الهدى كما يخرج بالنار من الظلام إلى النور.. سمي هذا الكتاب بالتوراة. فأصلها^(١): وورية فأبدلت الواو

(١) العكبري.

الأولى تاء وأبدلت الياء ألفاً؛ لتحركها وانفتاح ما قبلها. وقال الفراء: أصلها تورية على وزن تفعلة كتوصية من وري في كلامه تورية، ثم أبدلت من الكسرة الفتحة، فانقلبت الياء ألفاً كما قالوا في ناصية: ناصاة. ويجوز إمالتها؛ لأن أصل ألفها ياء.

﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾: إفعيل من النجل، وهو التوسعة من قولهم نجلت الإهاب إذا شققته ووسعته، ومنه عين نجلاء، أي: واسعة الشق فسمي الإنجيل بذلك؛ لأن فيه توسعة لم تكن في التوراة؛ إذ حلل فيه أشياء كانت محرمة فيها، والصحيح أنهما ليسا مشتقين بل اسمان عبرانيان، وقرأ الحسن شذوذاً: (الأنجيل) - بفتح الهمزة - ولا يعرف له نظير؛ إذ ليس في الكلام أفعيل إلا أن الحسن ثقة فيجوز أن يكون سمعها.

﴿الْفُرْقَانَ﴾: فعلان من الفرق وهو في الأصل مصدر، فيجوز أن يكون بمعنى الفارق، أو المفروق، ويجوز أن يكون التقدير: ذا الفرقان.

﴿ذُو أَنْيَقَامٍ﴾ الانتقام: افتعال من النقمة، وهي السطوة والانتصار، وقيل: هي المعاقبة على الذنب مبالغة في ذلك، ويقال: نقم ونقم إذا أنكر وانتقم إذا عاقبه بسبب ذنب تقدم منه.

﴿يَمْزُزُكُمْ فِي الْأَنْعَامِ﴾ يقال: صورّه إذا جعل له صورة، والصورة الهيئة التي يكون عليها الشيء بالتأليف وهو بناء مبالغة من صاره إلى كذا يصوره إذا أماله إليه، فالصورة ماثلة إلى هيئة وشبه مخصوص، وقال المروزي: التصوير ابتداء مثال من غير أن يسبقه نظير.

و ﴿الْأَرْحَامِ﴾: جمع رحم مشتق من الرحمة؛ لأنه مما يتراحم به.

﴿زَيْغٌ﴾. الزيغ مصدر زاغ يزيغ زيغاً من باب باع، ومعناه: الميل ومنه: زاغت الشمس، وزاغت الأبصار، وقال الراغب: الزيغ الميل عن الاستقامة إلى أحد الجانبين.

﴿ابْتِغَاءُ تَأْوِيلِهِ﴾ التأويل مصدر أوّل من باب: فعّل المضعف، ومعناه آخر

الشيء ومآله ﴿الراسخون﴾: جمع راسخ اسم فاعل من رسخ - من باب خضع - يرسخ رسوخاً، والرسوخ: الثبوت.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات من ضروب البلاغة والفصاحة أنواعاً كثيرة^(١):

منها: حسن الإبهام؛ وهو فيما افتتحت به لينبه الفكر إلى النظر فيما بعده من الكلام.

ومنها: مجاز التشبيه في قوله: ﴿زَلَّ عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾؛ لأن حقيقة التنزيل طرح جرم من علو إلى أسفل، والقرآن مثبت في اللوح المحفوظ، فلما أثبت في القلب صار بمنزلة جرم ألقى من علو إلى أسفل، فشبه به وأطلق عليه لفظ التنزيل.

وعبر أيضاً عن القرآن بالكتاب الذي هو اسم جنس إيداناً بكمال تفوقه على بقية الكتب السماوية، كأنه هو الحقيق بأن يطلق عليه اسم الكتاب.

وفي قوله: ﴿مَصَدَّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ شبه القرآن المصدق لما تقدمه من الكتب بالإنسان الذي بين يديه شيء يناله شيئاً فشيئاً.

وفي قوله: ﴿وَأَنْزَلَ التَّورَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ لِلنَّاسِ﴾ أقام المصدر فيه مقام اسم الفاعل، فجعل التوراة كالرجل الذي يوري عنك أمراً؛ أي: يستره لما فيها من المعاني الغامضة، وشبه الإنجيل لما فيه من اتساع الترغيب والترهيب والمواعظ والخضوع بالعين النجلاء، وجعل ذلك هدًى لما فيه من الإرشاد كالطريق الذي يهديك إلى المكان الذي ترومه.

وفي قوله: ﴿وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ﴾؛ لأنه شبه الفرقان بالجرم الفارق بين جرّمين.

وفي قوله: ﴿يَمْزُجُهُمْ﴾ شبه أمره بقوله: كن، أو تعلق إرادته بكونه جاء

(١) البحر المحيط.

على غاية من الإحكام والصنع بمصوّر يمثل شيئاً فيضم جرماً إلى جرم ويصور منه صورة.

وفي قوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ ذَرِيْعٌ﴾ شبه القلب المائل عن القصد بالشيء الزائغ عن مكانه، وفي غير ذلك، وقيل: هذه كلها استعارات ولا تشبيه فيها؛ لأنه لم يصرح فيها بذكر أداة التشبيه.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ﴾ على تفسير من فسّره بالزبور، واختص الأربعة دون بقية ما أنزل؛ لأن أصحاب الكتاب، إذ ذاك المؤمنون واليهود والنصارى. وفي قوله: ﴿لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ خصهما بالذكر؛ لأنهما أكبر مخلوقاته الظاهرة لنا. وفي قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ اختصاصهم بخصوصية الرسوخ في العلم بهم وفي قوله: ﴿أُولَئِكَ أَتَىٰ لَهُمُ الْعِلْمُ﴾ لأن العقلاء لهم خصوصية التمييز والنظر والاعتبار وفي قوله: ﴿لَا تُرِغَ قُلُوبَنَا﴾ اختص القلوب؛ لأن بها صلاح الجسد وفساده وليس كذلك بقية الأعضاء؛ ولأنها محل الإيمان إلى غير ذلك ومنها الالتفات في قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ إِلَّاكَ اللَّهُ لَا يُخَلِّفُ الْأَمْعَادَ﴾.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿١٠﴾ كَذَّابٍ مَالٍ فَرِيعُونَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾ وَإِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَسَّ السَّبِيلَ ﴿١٣﴾ كَذَّابٍ مَالٍ فَرِيعُونَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٤﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾ وَإِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَسَّ السَّبِيلَ ﴿١٦﴾ كَذَّابٍ مَالٍ فَرِيعُونَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٧﴾﴾

المناسبة

لما حكى الله تعالى عن المؤمنين دعاءهم أن يشبهم الله على الإيمان..
حكى عن الكافرين سبب كفرهم وهو: اغترارهم في هذه الحياة الدنيا بكثرة المال والبنين، وبين أنها لن تدفع عنهم عذاب الله كما لم تغن عنهم شيئاً في الدنيا. وضرب على ذلك الأمثال بغزوة بدر حيث التقى فيها جند الرحمن بجند الشيطان، وكانت النتيجة اندحار الكافرين مع كثرتهم وانتصار المؤمنين مع قلتهم، فلم تنفعهم الأموال ولا الأولاد، ثم أعقب تعالى ذلك بذكر شهوات الدنيا، ومُتَع الحياة التي يتنافس الناس فيها، ثم ختمها بالذكر بأن ما عند الله خير للأبرار.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ...﴾ سبب نزوله (١): ما روى

(١) لباب النقول.

أبو داود في «سننه» والبيهقي في «الدلائل» من طريق أبي إسحاق عن محمد ابن أبي محمد عن سعيد أو عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ لما أصاب قريشاً ببدر ورجع إلى المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع، فقال لهم: يا معشر اليهود أسلموا قبل أن يصيبكم الله بما أصاب قريشاً فقد عرفتم أنني نبي مرسل، فقالوا: يا محمد لا يغرنك من نفسك أنك قتلت نفرأ من قريش كانوا أغمارأ لا يعرفون القتال - يعني: جهالاً لا علم لهم بالحرب - إنك والله لو قاتلتنا . لعرفت أننا نحن الرجال، وأنت لم تلق مثلنا، فأنزل الله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ﴾ الآية إلى قوله: ﴿لَأُقْلِبَ الْأَبْصَارَ﴾.

وأخرج ابن جرير^(١) عن ابن مسعود في قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ قال هذا يوم بدر نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا، ثم نظرنا إليهم فما رأيناهم يزيدون علينا رجلاً واحداً.

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في الآية قال: أنزلت في التخفيف يوم بدر على المؤمنين كانوا يومئذ ثلاث مئة وثلاثة عشر رجلاً، وكان المشركون مثلهم ست مئة وستة وعشرين، فأيد الله المؤمنين.

التفسير وأوجه القراءة

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وجحدوا ما قد عرفوه من نبوة محمد ﷺ سواء كانوا من بني إسرائيل، أم من كفار العرب؛ لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ﴾؛ أي: لن تدفع عنهم ولن تنجيهم، ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾ التي يبذلونها في جلب المنافع ودفع المضار ﴿وَلَا أَوْلَادَهُمْ﴾ الذين يتناصرون ويتفاخرون بهم في مهام أمورهم ويعولون عليهم في الخطوب النازلة ﴿وَمِنْ عَذَابِ اللَّهِ شَتَّى﴾ وقد كانوا يقولون نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين، فرد الله عليهم بقوله: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُفَرِّقُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ ﴿وَأُولَئِكَ﴾ الكفرة ﴿هُمْ وَقَوْمُ النَّارِ﴾؛ أي: حطب النار الذي تسجر

(١) الشوكاني.

وتسعر به؛ أي: سيكونون يوم القيامة حطباً لجهنم التي تُسعر بهم.

وقيل: المراد بهؤلاء الكفرة: وفد نجران، وذلك لأن أبا حارثة بن علقمة قال لأخيه كرز: إني لأعلم أن محمداً رسول الله حقاً، وهو النبي الذي كنا ننتظره، ولكني إن أظهرت إيماني بمحمد أخذ ملوك الروم مني ما أعطوني من المال الكثير والجاه، فالله تعالى بين أن أموالهم وأولادهم لا تدفع عنهم عذاب الله في الدنيا والآخرة.

وقرأ أبو عبد الرحمن ﴿لن يغني﴾ بالياء على تذكير العلامة، وقرأ علي: (لن تغني) بسكون الياء، وقرأ الحسن ﴿لن يغني﴾ بالياء أولاً وبالياء الساكنة آخراً وذلك لاستثقال الحركة في حرف اللين، وإجراء المنصوب مجرى المرفوع، وبعض النحويين يخص هذا بالضرورة وينبغي أن لا يخص بها إذ كثر ذلك في كلامهم وكل هذه القراءة شاذة قراءة الجمهور ﴿تغني﴾.

وقرأ الجمهور: ﴿وَقُودٌ﴾ بفتح الواو بمعنى: الحطب الذي توقد به النار، وقرأ الحسن ومجاهد وطلحة بن مصرف شذوذاً: ﴿وُقُودٌ﴾ بضم الواو وهو مصدر: وقدت النار تقد وقوداً، ويكون على حذف مضاف؛ أي: أهل وقود النار أو حطب وقود النار، أو جعلهم نفس الحطب مبالغة، وقد قيل في المصدر أيضاً: وَقُودٌ بفتح الواو، وهو من المصادر التي جاءت على فاعول بفتح الواو فيحتاج إلى تقدير مضاف؛ أي: هم أهل وقود النار.

ولما ذكر سبحانه وتعالى أن من كفر وكذب بالله، مآله إلى النار، ولن يغني عنه ماله ولا ولده.. ذكر أن شأن هؤلاء في تكذيبهم لرسول الله ﷺ وترتب العذاب على كفرهم كشأن من تقدم من كفار الأمم الماضية وأخذوا بذنوبهم وعذبوا عليها، ونبه على آل فرعون؛ لأن الكلام مع بني إسرائيل، وهم يعرفون ما جرى لهم حين كذبوا بموسى من إغراقهم وتصييرهم آخراً إلى النار وظهور بني إسرائيل عليهم وتوريثهم أماكن ملكهم، ففي هذا كله بشارة لرسول الله ﷺ ولمن آمن به: أن الكفار مآلهم في الدنيا إلى الاستئصال، وفي الآخرة إلى النار، كما جرى لآل فرعون؛ أهلکوا في الدنيا وصاروا إلى النار، فقال: ﴿كَذَّبَ آلُ

فِرْعَوْنَ؛ أي: شأن هؤلاء الكفرة في تكذيبهم محمداً ﷺ وكفرهم بشريعته وصنيعهم وعاداتهم، كدأب آل فرعون، أي: كشأن فرعون وقومه وعاداتهم في تكذيبهم موسى وشريعته ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ أي: وكدأب الأمم الذين من قبل قوم فرعون من كفار الأمم الماضية في تكذيبهم أنبياءهم كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم إبراهيم وغيرهم ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾؛ أي: قد كذب آل فرعون ومن قبلهم بآياتنا ومعجزاتنا الدالة على صدق رسلنا وأنكروها، ومتى كذبوا بها. فقد كذبوا الأنبياء بلا شك ﴿فَلَاخِذْهُمْ اللَّهُ﴾؛ أي: عاقب الله آل فرعون ومن قبلهم ﴿بِذُنُوبِهِمْ﴾؛ أي: أهلكتهم بتكذيبهم المعجزات الدالة على صدق الرسل، وإنكارها، ونَصَرَ الرسل ومن آمن معهم ولم يجدوا من بأس الله محيصاً ولا مهرباً؛ إذ عقابه أثر طبيعي لاجتراح الذنوب وارتكاب الموبقات. وجملة ﴿كَذَّبُوا﴾؛ إلى آخرها تفسير لدأبهم مما فعلوا أو فعل بهم.

وإنما استعمل الأخذ في العقاب؛ لأن من ينزل به العقاب يصير كالمأسور المأخوذ الذي لا يقدر على التخلص ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾؛ أي: أليم العذاب شديد البطش، والغرض من الآية أن كفار قريش كفروا كما كفر أولئك المعاندون من آل فرعون ومن سبقهم، فلما لم تنفع أولئك أموالهم ولا أولادهم.. فكذا لن تنفع هؤلاء، وفي هذه الجملة إشارة إلى شدة سطوة الله على من كفر بآياته وكذب بها، ثم تهددهم وتوعدهم بالعقاب في الدنيا والآخرة فقال: ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: ليهود المدينة ومشركي مكة ﴿سُفُلَاتٌ﴾؛ أي: يغلبكم المسلمون عن قريب في الدنيا وقد صدق الله تعالى وعده بقتل بني قريظة، فقد قتل منهم النبي ﷺ في يوم واحد ست مئة، جمعهم في سوق بني قينقاع وأمر السيف بضرب أعناقهم، وأمر بحفر حفيرة ورميهم فيها، وبإجلاء بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على أهلها وبالإسراء على بعض ولله الحمد. ﴿وَتُعْشِرُونَ﴾؛ أي: تجمعون وتساقون ﴿إِلَى﴾ نار ﴿جَهَنَّمَ وَيَسَّ إِلَيْهَا﴾؛ أي: قبح المهاد والفراس الذي مهدتموه وفرشتموه لأنفسكم، والمخصوص بالذم نار جهنم، ودلت الآية على حصول البعث في يوم القيامة والنشر والحشر وعلى أن مرد الكافرين النار.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف^(١): ﴿سِغْلِبُونَ وَيَحْشُرُونَ﴾ بالياء على الغيبة .
 وقرأ باقي السبعة: بالتاء خطاباً؛ أي: قل لهم في خطابك إياهم ستغلبون
 وتحشرون. فتكون الجملتان مقولاً لـ ﴿قُلْ﴾، وعلى قراءة الياء لا تكون الجملة
 محكية بـ ﴿قُلْ﴾ بل محكية بقول آخر تقديره: قل لهم قولي: سيغلبون وإخباري
 أنه يقع عليهم الغلبة والهزيمة.

والفرق بينهما^(٢): أنه على الخطاب يكون الإخبار بمعنى كلام الله تعالى،
 وعلى الغيبة يكون بلفظه. ثم حذرهم وأنذرهم بأن لا يغتروا بكثرة العُدَّة والعُدَّة
 فلهم مما يشاهدون عبرة فقال: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾. وهذه الجملة جواب قسم
 محذوف، وهي من تمام القول المأمور به لتقدير مضمون ما قبله، ولم يقل:
 كانت؛ لأن التأنيث غير حقيقي، وقال الفراء: إنه ذكر الفعل لأجل الفصل بينه
 وبين الاسم بقوله: لكم، وقال ابن جرير: الخطاب فيه لليهود والمعنى: قل يا
 محمد لليهود: واللّه لقد كانت وحصلت لكم علامة عظيمة دالة على صدق ما
 أقول لكم من أنكم ستغلبون ﴿فِي فِتْنَتَيْنِ الْفَتْنَتَا﴾؛ أي في فرقتين اجتمعتا يوم بدر
 للقتال ﴿فِتْنَةٌ﴾؛ أي: فرقة منهما ﴿تَقْتَلُ﴾ وتجاهد ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: في
 طاعة الله؛ لإعلاء كلمته، وهم رسول الله ﷺ وأصحابه، وكانوا ثلاث مئة وثلاثة
 عشر رجلاً، سبعة وسبعون رجلاً من المهاجرين، ومئتان وستة وثلاثون رجلاً من
 الأنصار، وكان صاحب راية المهاجرين علي بن أبي طالب وصاحب راية
 الأنصار سعد بن عباد، وكان فيهم سبعون بعيراً بين كل أربعة منهم بغير واحد
 ومن الخيل فرسان للمقداد بن عمرو ولمرثد بن أبي مرثد، وكان معهم من
 السلاح ستة دروع وثمانية سيوف. وقراءة العامة: ﴿فِتْنَةٌ﴾ بالرفع على أنه خبر
 مبتدأ محذوف تقديره: إحداهما. وقرأ الحسن ومجاهد وحמיד شذوذاً: ﴿فِتْنَةٌ﴾
 بالجر على البدلية من فتنين. وقرأ ابن أبي عبله شذوذاً أيضاً: ﴿فِتْنَةٌ﴾ بالنصب،
 فيكون نصب الأولى على المدح، والثاني على الذم، وكأنه قال: أمدح فئة تقاتل

(١) البحر المحيط.

(٢) المراح.

في سبيل الله، وأذم أخرى كافرة. وقرأ الجمهور: ﴿تُقَاتِلْ﴾ بالتاء على تأنيث الفئدة، وقرأ مجاهد ومقاتل شذوذاً: ﴿يُقَاتِلْ﴾ بالياء على التذكير نظراً لكون الفئدة بمعنى القوم ﴿و﴾ فرقة ﴿أخرى كافرة﴾ بالله ورسوله وهم مشركوا مكة، وكانوا تسع مئة وخمسين رجلاً من المقاتلة، وفيهم أبو سفيان وأبو جهل، وكان رئيسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وكان فيهم مئة فرس، وكانت معهم من الإبل سبع مئة وأهل الخيل كلهم كانوا دارعين وكان في الرجال دروع سوى ذلك، وكانت وقعة بدر أول مشهد شهده رسول الله ﷺ بعد الهجرة ﴿يَرَوْنَهُمْ﴾؛ أي: يرى المشركون المؤمنين بعد ما شرعوا في القتال ﴿وَشَاءَهُمْ﴾؛ أي: مثلي عدد المشركين قريباً من ألفين، أو مثلي عدد المسلمين ستمائة ونيفاً وعشرين ﴿رَأَى الْكَيْفَ﴾؛ أي: في رأي العين؛ أي: رؤية ظاهرة محققة بالعين لا بالوهم والخيال، وذلك أنه تعالى كثر المسلمين في أعين المشركين مع قلتهم ليهابوهم فيحترزوا ويجبنوا عن قتالهم ولا يعارض هذا ما قال في سورة الأنفال: ﴿ويقللکم فی أعینهم﴾؛ لأنهم قللوا أولاً في أعينهم حتى اجترؤوا على قتالهم، فلما اجتمعوا. كثروا في أعينهم حتى غلبوا، فكان التقليل والتكثير في حالتين مختلفتين ونظيره من المجمول على اختلاف الأحوال قوله تعالى لها: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾، ﴿وَقَفَّوْهُمْ لِيَتِمَّ مَسْئَلُكُمْ﴾ وتقليلهم تارة وتكثيرهم أخرى في أعينهم أبلغ في القدرة وإظهار الآية.

وهذا^(١) على قراءة الجمهور بالياء التحتانية، وقرأ نافع وأبان عن عاصم من السبعة وسهل ويعقوب ﴿ترونها﴾ بالتاء على الخطاب، والمعنى: ترون أيها اليهود المشركين مثلي المؤمنين في القوة والشوكة، ومع ذلك غلبهم المؤمنون مع قلتهم جداً، فيكون هذا أبلغ في إكرام المؤمنين وعناية الله بهم، وقرأ ابن عباس وطلحة ﴿ترونها﴾ بضم التاء على الخطاب، وقرأ السلمي: بضم الباء على الغيبة.

(١) البحر المحيط.

﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يُؤَيِّدُ﴾ ويقوي ﴿بِنَصْرِهِ﴾ وعونه ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ ويريد نصره على عدوه ولو بدون الأسباب العادية ﴿إِنَّكَ فِي ذَلِكَ﴾ النصر لمحمد ﷺ وأصحابه يوم بدر مع قلتهم عدداً وعدداً أو رؤية القليل كثيراً، أو في غلبة القليل العديم العدة على الكثير الشاكي السلاح ﴿لَوْبَرَةٌ﴾ عظيمة؛ أي: لعظة عظيمة ﴿لَأُزِلَّ الْأَبْصَارُ﴾؛ أي: لأصحاب العقول الكاملة والأفكار السليمة المستقيمة والمعنى: إن في هذا النصر مع قلة عددهم وكثرة عدوهم عظة لمن عقل وتدبر فعرف الحق وثلج قلبه ببرد اليقين.

وجه^(١) نظم هذه الآية أن الآية المتقدمة وهي قوله تعالى: ﴿سَتُغْلَبُونَ﴾ نزلت في شأن اليهود وأن رسول الله ﷺ لما دعاهم إلى الإسلام.. أظهروا التمرد، وقالوا: لسنا أمثال قريش في الضعف وقلة المعرفة بالقتال، بل معنا من الشوكة والمعرفة بالقتال ما يغلب كل من ينازعنا، فالله تعالى قال لهم: إنكم وإن كنتم أقوياء وأرباب العدد والعدة.. فإنكم ستغلبون، ثم ذكر الله تعالى ما يجري مجرى الدلالة على صحة ذلك القول فقال: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا﴾.

وروي أنه ﷺ لما دعا اليهود إلى الإسلام بعد غزوة بدر.. أظهروا من أنفسهم القوة والشدة والاستظهار بالمال والسلاح، فبين الله تعالى أن هذه الأشياء وغيرها من متاع الدنيا زائلة، وأن الآخرة خير وأبقى، فقال: ﴿زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾؛ أي: حسن لجنس الناس والآدميين. قرأ الجمهور: ﴿زَيْنٌ﴾ بالبناء للمفعول. وقرأ الضحاك: ﴿زَيْنٌ﴾ بالبناء للفاعل، والشهوات: جمع شهوة وهو توفان النفس إلى الشيء المشتهى، وهو من إطلاق المصدر وإرادة اسم المفعول؛ أي: حسن لهم حب المشتهيات المذكورة، سماها شهوات مبالغة وإيماء إلى أنهم انهمكوا في محبتها حتى أحبوا شهوتها كقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ﴾، والمزِين لها هو الله تعالى عند أهل السنة لا الشيطان كما قالت المعتزلة؛ لأنه

(١) المراح.

تعالى خالق كل شيء ولا شريك له في ملكه، ولعله زين ابتلاءً، أو لأنه يكون وسيلة إلى السعادة الآخروية إذا كان على وجه يرتضيه الله تعالى، ولأنه من أسباب التعيش وبقاء النوع الإنساني. وتزيين الله: عبارة عن جعل القلوب متعلقة بها مائلة إليها، وتزيين الشيطان ووسوسته وتحسينه الميل إليها حالة كون تلك المشتبهيات ﴿مِرْكُ الْبُغْيَاءِ﴾، والإماء داخله فيها وإنما بدأ بذكر النساء؛ لأن الالتذاذ بهن أكثر، والاستئناس بهن أتم، ولأنهن حبايل الشيطان وأقرب إلى الافتتان ﴿و﴾ من ﴿البنين﴾: جمع ابن، وإنما خص البنين بالذكر؛ لأن حب الولد الذكر أكثر من حب الأنثى؛ لأنه يتكثر به ويعضده، ويقوم مقامه، وقد جعل الله تعالى في قلب الإنسان حب الزوجة والولد لحكمة بالغة، وهي بقاء التوالد. ولولا تلك المحبة لما حصل ذلك ﴿و﴾ من ﴿القناطر﴾؛ أي: ومن الأموال الكثيرة والكنوز الوفيرة ﴿الْمَقْنَطَرُ﴾؛ أي: المجموعة أو المضروبة المنقوشة حتى صارت دراهم ودنانير، وإنما كانا محبوبين؛ لأنهما جعلتا ثمن جمع الأشياء، فمالكهما كالمالك لجميع الأشياء، وقوله: ﴿مِرْكُ الْبُغْيَاءِ وَالْفِضَّةِ﴾ بيان للقناطر، أو حال منه، والواو فيه بمعنى: أو المانعة الخلو فتجوز الجمع. قيل: سمي الذهب ذهباً؛ لسرعة ذهابه بالإنفاق، والفضة فضة لأنها تنفض؛ أي: تتفرق بالإنفاق، والفض: التفرق ﴿و﴾ من ﴿الخيال المسومة﴾؛ أي: المرعية في المروج والمسارح، يقال: سامت الدابة إذا سرحت ورعت، والمقصود أنها إذا رعت زاد حسنها، أو المعلمة بعلامة خلقية بأن تكون غراً محجلة، أو بعلامة طارئة لتتميز عن غيرها كالكي، وقيل: الحسان المعدة للجهاد ﴿و﴾ من ﴿الأنعام﴾ جمع نعم وهي الإبل والبقر والغنم؛ لأن منها المركب والمطعم والزينة ﴿و﴾ من ﴿الحرث﴾؛ أي: ومن المزروع والمغروس وهو مصدر بمعنى: المحروث الشامل للمغروس؛ لأن فيه تحصيل أقاتهم ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الأصناف السابقة ﴿مَتَكُ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا﴾؛ أي: ما يتمتع ويتنعم به مدة الحياة الدنيا، ثم يذهب ولا يبقى ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَقَابِ﴾؛ أي: المآب الحسن؛ أي: المرجع الحسن الدائم الذي لا يفنى في الآخرة وهو الجنة، لمن ترك ذلك. وفيه تزهد من الدنيا وترغيب في الآخرة، وقيل: فيه إشارة إلى

أن من آتاه الله الدنيا كان الواجب عليه أن يصرفها فيما يكون فيه صلاحه في الآخرة؛ لأنها السعادة القصوى.

إيضاح معنى الآية: معنى تزيين حب الشهوات للناس: أن حبها مستحسن لديهم، لا يرون فيه قبحاً ولا غضاضة، ومن ثم لا يكادون يرجعون عنه، وهذا أقصى مراتب الحب، وصاحبه قلما يفتن لقبحه أو ضرره إن كان قبيحاً أو ضاراً، ولا يحب أن يرجع عنه وإن تأذى به وقد يحب الإنسان شيئاً وهو يراه شيئاً لا زيناً، وضاراً لا نافعاً، كما يحب بعض الناس شرب الدخان على تأذيه منه، ومن أحب شيئاً ولم يزين له يوشك أن يرجع عنه يوماً ما، ومن زين له حبه فلا يكاد يرجع عنه.

والمعنى: أن الله تعالى فطر الناس على حب هذه الشهوات الستة المبينة في الآية وغيرها كآلات الملاهي:

فأولها: النساء: وهي موضع الرغبة ومطمح الأنظار، وإليه تنسكن النفوس، كما قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ الآية، وعليهن ينفق أكثر ما يكسب الرجال بكدهم وجدهم، فهم القوامون عليهن لقوتهم وقدرتهم على حمايتهن، فإسرافهم في حبهن له الأثر العظيم في شؤون الأمة وفي إضاعة الحقوق أو حفظها.

وقدم حب النساء على حب الأولاد مع أن حبهن قد يزول وحب الأولاد لا يزول؛ لأن حب الولد لا يعظم فيه الغلو والإسراف كحب المرأة، فكم من رجل جنى حبه للمرأة على أولاده، فكثير ممن تزوجوا فوق الواحدة أفرطوا في حب واحدة وقلوا أخرى وأهملوا تربية أولاد المبعوضة وحرموهم سعة الرزق، وقد وسعوه على أولاد المحبوبة. وكم من غني عزيز يعيش أولاده عيشة الذل والفقر، وليس لهذا من سبب إلا حب والدهم لغير أهمهم، فهو يفعل ذلك للتقرب عندها وابتغاء الزلفى إليها.

وثانيها: البنون: والمراد بهم الأولاد مطلقاً كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ

وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴿١٠﴾ ، وفي الحديث: «الولد مجبنة مبخلة».

والعلة في حب الزوجة والولد واحدة: وهي تسلسل النسل وبقاء النوع، وهي حكمة مطردة في غير الإنسان من الحيوانات الأخرى.

وحب البنين أقوى من حب البنات لأسباب كثيرة:

ومنها: أنهم عمود النسب الذي به تتصل سلسلة النسل، وبه يبقى ما يحرص عليه الإنسان من بقاء الذكر وحسن الأحدثه بين الناس.

ومنها: أمل الوالد في كفالتهم له حين الحاجة إليهم لضعف أو كبر.

ومنها: أنه يرجي بهم من الشرف ما لا يرجي من الإناث كنبوغ في علم أو عمل أو رياضة أو قيادة جيش للدفاع عن الوطن وحفظ كيان الأمة.

ومنها: الشعور بأن الأنثى حين الكبر تنفصل من عشيرتها، وتتصل بعشيرة أخرى.

وثالثها: القناطر المقنطرة من الذهب والفضة: والعرب تريد بالقنطار المال الكثير والمقنطرة مأخوذة منه على سبيل التوكيد، وقد جرت عادتهم بأن يصفوا الشيء بما يشق منه مبالغة، كما قالوا: ألوف مؤلفة، وظل ظليل، وليل أليل وهذا التعبير يشعر بالكثرة التي تكون مظنة الافتتان، والتي تشغل القلب للتمتع بها وتستغرق في تدبيرها الوقت الكثير حتى لا يبقى بعد ذلك منفذ للشعور بالحاجة إلى نصره الحق والاستعداد لأعمال الآخرة.

ومن ثمَّ كان الأغنياء في كل الأمم لدى بعثة الرسل أول الكافرين المستكبرين عن تلبية دعوتهم وإن أجابوها وأمنوا.. فهم أقل الناس عملاً وأكثرهم بعداً عن هدي الدين أنظر إلى قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾.

وحب المال مما أودع في غرائز البشر واختلط بلحمهم ودمهم، وسر هذا: أنه وسيلة إلى جلب الرغائب وسبيل إلى نيل اللذات والشهوات، ورغبات الإنسان

غير محدودة، ولذاته لا عد لها ولا حصر، وكلما حصل على لذة طلب المزيد منها، وما وصل إلى غاية في جمع المال إلا تآقت نفسه إلى ما فوقها حتى يبلغ به النهم في جمعه أن ينسى أن المال وسيلة لا مقصد، فيتفنن في الوصول إليه الفنون المختلفة والطرق التي تعن له، ولا يبالي أمن حلال كسب أم من حرام؟

روى البخاري ومسلم عن ابن عباس قوله ﷺ: «لو كان لابن آدم واديان من ذهب.. لتمنى أن يكون له ثالث، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب» ولقد أعمت فتنة المال كثيراً من الناس، فشغلتهم عن حقوق الله وحقوق الأمة والوطن، بل عن حقوق من يعاملهم، بل عن حقوق بيوتهم وعيالهم، بل عن أنفسهم، ومنهم من يقصر في النفقة على نفسه وعياله بالقدر الذي يزرى بمروءته، فيظهر بمظهر المسترذل بين الناس في مأكله ومشربه وملبسه، ومنهم من يثلم بشرفه ويفتح ثغره للطاعنين والقائلين فيه بالحق وبالباطل؛ لأجل المال ومن ثم قالوا: المال ميثال.

ورابعها: «الخييل المسومة» التي ترعى في الأودية يقال: سام الدابة: رعاها وأسامها أخرجها إلى المرعى وكل من الخيل الراعية التي تقتنى للتجارة والمعلمة التي يقتنيها العظماء والأغنياء، من المتاع الذي يتنافس فيه الناس ويتفاخرون حتى لقد يتغالى بعضهم في ذلك إلى حد هو أشبه بالجنون.

وخامسها: «الأنعام»: وهي مال أهل البادية، ومنها تكون ثروتهم ومعاشهم ومرافقهم، وبها تفاخرهم وتكاثروهم، وقد امتن الله بها على عباده بقوله: ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

وسادسها: «الحرث» وعليه قوام حياة الإنسان والحيوان في البدو والحضر والحاجة إليه أشد من الحاجة إلى الأنواع السالفة، والانتفاع به أتم منها، لكنه أضر عنها لأنه لما عم الارتفاق به.. كانت زينته في القلوب أقل، وقلما يكون الانتفاع به صادراً عن الاستعداد لأعمال الآخرة، أو مانعاً من نصرة الحق.

وهناك ما هو أعم نفعاً وأعظم فائدة في الحياة وهو: الضوء والهواء، فلا

يستغني عنهما حي من الأحياء، ومع ذلك قلما يلتفت الإنسان إليهما، ولا يفكر في غبطته بهما.

﴿ذَلِكَ مَتَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾؛ أي: هذا الذي ذكر من الأصناف الستة المتقدمة هو ما يتمتع به الناس قليلاً في هذه الحياة الفانية، ويجعلونه وسيلة في معاشهم وسبباً لقضاء شهواتهم، وقد زين لهم حبها في عاجل دنياهم. ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾ في الحياة الآخرة التي تكون بعد موتهم وبعثهم، فلا ينبغي لهم أن يجعلوا كل همهم في هذا المتاع القريب العاجل بحيث يشغلهم عن الاستعداد لخير الآجل، وفي هذه الجملة دلالة على أنه ليس فيما عدد عاقبة محمودة، فعلى المؤمن أن لا يفتن بهذه الشهوات ويجعلها أكبر همه، والشغل شاغل له عن آخرته، فإذا استمتع بها بالقصد والاعتدال، ووقف عند حدود الله.. سَعِدَ فِي الدَّارَيْنِ، ووفق لخير الحياتين كما قال: ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾.

﴿قُلْ﴾ يا محمد للكفار أو للناس عامة، وهو أمر للنبي ﷺ بتفصيل ما أجمل أولاً في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾. ﴿أَوْتَيْنَاكَ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ﴾؛ أي: هل أخبركم أيها الناس بشيء أفضل من ذلكم المذكور من النساء والبنين إلى آخره. وجيء بالكلام على صورة الاستفهام التشبيهي لتوجيه النفوس إلى الجواب، وتشويقها إليه. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: ﴿أُنْبِئْكُمْ - بتحقيق الهمزة الأولى، وتسهيل الثانية.. والباقون: بالتحقيق فيهما، مع زيادة مد بينهما لبعضهم، وبدون زيادة لبعض آخر فالقراءات ثلاث، وليس في القرآن همزة مضمومة بعد مفتوحة إلا ما هنا، وما في ص: ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ الذِّكْرَ﴾، وما في اقتربت: ﴿أَلَمْ يَلْقَ الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾. وقوله: ﴿بِخَيْرٍ﴾ يشعر بأن تلك الشهوات خير في ذاتها، ولا شك في ذلك؛ إذ هي من أجل النعم التي أنعم الله بها على الناس، وإنما يعرض الشر فيها كما يعرض في سائر نعم الله على عباده كالحواس والعقول وغيرها، فما مثل المسرف في حب النساء حتى يعطي امرأته حق غيرها، أو يهمل لأجلها تربية أولاده.. إلا مثل من يستعمل عقله في استنباط الحيل لبيتز

حقوق الناس ويؤذيهم فسلوك الناس في الانتفاع بالنعم لا يدل على أنها هي في ذاتها شرٌّ، ولا كون حباها شرّاً مع القصد والاعتدال والوقوف عند حدود الشريعة. ثم أجاب عن هذا الاستفهام على نظير قولك: هل أدلك على تاجر عظيم في السوق يصدق في المعاملة، ويرخص السعر، وفي بالوعد هو: فلان، فقال: ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ﴾ هذه الجملة مستأنفة لبيان ما هو خير؛ أي: للذين اجتنبوا الشرك والمعاصي والشهوات النفسانية، وتبتلوا إلى طاعة الله، وأعرضوا عما سواها.. فلا تشغلهم الزينة عن طاعة الله تعالى، بساتين مؤبدة، وحدائق منضدة حالة كونها مدخرة لهم عند ربهم. وقرأ يعقوب: ﴿جَنَاتٍ﴾ بالجر بدلاً من قوله: ﴿بِخَيْرٍ﴾. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ أي: تسيل وتطرد من تحت أشجارها ومساكنها أنهار الخمر والعسل واللبن والماء حالة كونهم ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ أي: مقيمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها ﴿و﴾ لهم فيها ﴿أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾؛ أي: زوجات مننطة مهذبة من الحيض والنفاس والبصاق والمنى وتشويه الخلقة وسوء العشرة والأخلاق الذميمة وسائر ما يستقذر لا يوطن ولا يتبولن ولا يحضن ولا ينفسن ولا يعترهن ما يعترى نساء الدنيا ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾؛ أي: ولهم فيها رضا ربهم أكبر ما فيهم، فيه من النعيم.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، يَقُولُونَ: لَبِيكَ رَبَّنَا وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرِ كُلِّهِ فِي يَدَيْكَ، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك، فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك، فيقولون: وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم بعده أبداً». متفق عليه.

وقيل: إن العبد إذا علم أن الله تعالى قد رضي عنه.. كان أتم لسروره وأعظم لفرحه.

وجاء في معنى هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ

أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ ﴿٧٦﴾، وقوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ﴾ الآية.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر في جميع القرآن: ﴿رُضْوَانٌ﴾ بضم الراء ما عدا الثاني في سورة المائدة وهو قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِرَأْسِ اللَّهِ مِنَ اتِّبَاعِ رِضْوَانِكُمْ سُبُلَ السَّلْوِ﴾ ففيه عنه خلاف. وقرأ باقي السبعة: بالكسر، وهما لعتنان.

وخلاصة المعنى: أن للذين اتقوا وأحبوا إلى ربهم، وأنابوا إليه نوعين من الجزاء: .

أحدهما: جسماني: وهو الجنات وما فيها من النعيم والخيرات والأزواج المبرأة من العيوب التي في نساء الدنيا خُلُقًا وَخُلُقًا.

وثانيهما: روحاني عقلي: وهو رضوان الله الذي لا يشوبه سخط، ولا يعقبه غضب، وهو أعظم اللذات كلها في الآخرة عند المتقين.

وفي الآية إيماء إلى أن أهل الجنة مراتب وطبقات، كما نرى ذلك في الدنيا، فمنهم من لا يفقه لرضوان الله معنى، ولا يكون ذلك باعثاً له على فعل الخير وترك الشر، وإنما يفقه اللذات الحسية التي جربها في الدنيا ففي مثلها يرغب.

ومنهم من ارتقى إدراكه وعظم قربه من ربه، فيتمنى رضاه، ويجعله الغاية القصوى والسعادة التي ليس وراءها سعادة.

وقد نبه بهذه الآية على نعمه، فأدناها متاع الدنيا، وأعلىها رضوان الله تعالى؛ لقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾، وأوسطها الجنة ونعيمها.

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْمَعَاوِ﴾؛ أي: بصير بأعمالهم مطلع عليها عالم بمن يؤثر ما عنده ممن يؤثر شهوات الدنيا، فيجازي كلاً بعمله، فيثيب ويعاقب على قدر

الأعمال، فلا تخفى عليه خافية من أمرهم، وهو المجازي كل نفس بما كسبت من خير أو شر.

وقد ختم سبحانه وتعالى هذه الآية بتلك الجملة؛ ليحاسب الإنسان نفسه على التقوى، فليس كل من ادعاه لنفسه أو تحرك بها لسانه يعد متقياً، وإنما المتقي من يعلم منه ربه التقوى، ولما ذكر الله سبحانه وتعالى أن الجنة للمتقين.. ذكر شيئاً من صفاتهم فبدأ بالإيمان الذي هو رأس التقوى وأساسه فقال: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ بدل من قوله: ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أو خبر مبتدأ محذوف، أي: هم الذين يقولون في الدنيا ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَاكُمْ﴾ وصدقنا بك وبرسولك إجابةً لدعوتك ﴿فَاغْفِرْ﴾ اللهم ﴿لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ واسترنا وتجاوز عنا بعفوك عنها وترك العقوبة عليها ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾؛ أي: وادفع عنا عذاب النار بفضلك وكرمك إنك أنت الغفور الرحيم، وقد خصوا هذا العذاب بالمسألة؛ لأن من زحزح عن النار يومئذ.. فقد فاز بالنجاة وحسن المآب، ثم ذكر من أوصافهم ما امتازوا به عن غيرهم، وبه استحقوا المثوبة عند ربهم فقال: أمدح ﴿الصَّادِقِينَ﴾ على تكاليف امثال المأمورات واجتناب المنهيات، وفي البأساء والضراء وحين البأس ﴿وَالْمُكْدِفِينَ﴾ في إيمانهم وأقوالهم ونياتهم ﴿وَالْقَانِتِينَ﴾؛ أي: المطيعين لربهم المواظبين على العبادات وقيل هم المصلون. ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾؛ أي: الباذلين أموالهم في وجوه الخير، ويدخل فيه نفقة الرجل على نفسه وعلى أهله وأقاربه وصلة رحمه، والزكاة والنفقة في جميع القربات ﴿وَالسُّتُورِينَ بِالْأَسْتَارِ﴾؛ أي: الطالبين من ربهم مغفرة الذنوب في أواخر الليل؛ لأنها وقت إجابة الدعاء، ووقت الخلوة والفراغ. قال لقمان لابنه: يا بني لا يكن الديك أكيس منك ينادي بالأسحار، وقيل: المصلين التهجد: في آخر الليل، وهو الوقت الذي يطيب فيه النوم، ويشق فيه القيام، وتكون النفس فيه أصفى، والقلب أفرغ من الشواغل.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير، فيقول: مَنْ يدعوني.. فأستجيب له، مَنْ يسألني.. فأعطيه، مَنْ يستغفرنى.. فأغفر له» متفق

عليه. وفي لفظ مسلم: «يقول: أنا الملك أنا الملك مَنْ ذا الذي يدعوني...» الحديث، وله في رواية أخرى: «يقول: هل من سائل فيُعطى، هل من داع فيستجاب له، هل من مستغفر فيغفر له؟ حتى ينفجر الصبح». وهذا الحديث من أحاديث الصفات، فمذهب السلف فيه الإيمان به وإجراؤه على ظاهره ونفي الكيفية عنه، وهو الأسلم الأعلم، وكان عبد الله بن عمر يصلي من الليل، ثم يقول: يا نافع هل جاء السحر؟ فإذا قال: نعم.. أقبل على الدعاء والاستغفار حتى يصبح. رواه ابن أبي حاتم.

وخلاصة الكلام: أن المتقين هم الذين جمعوا هذه الصفات المذكورة التي لكل منها درجة في الفضل وشرف ورفعة، وبها نالوا هذا الوعد وهي خمسة:

إحداها: الصبر، وأكمل أنواعه: الصبر على أداء الطاعات، وترك المحرمات، فإذا هبت أعاصير الشهوات، وجمحت بالنفس إلى ارتكاب المعاصي، فلا سبيل لردعها إلا بالصبر، فهو الذي يثبت الإيمان ويقف بها عند حدود الشرع، وهو الحافظ لشرف الإنسان في الدنيا عند المكاره، ولحقوق الناس أن تغتالها أيدي المطامع، وهو كالشرط في كل ما يذكر بعده من الصدق والقنوت والاستغفار بالأسحار.

ثانيها: الصدق، وهو منتهى الكمال، وحسبك في بيان فضيلته قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٢٤﴾ لَمْ يَأْتِ بِهَا كَذِبًا وَمَا يَسَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٥﴾﴾.

وثالثها: القنوت، وهو المداومة على الطاعة والإخبات إلى الله مع الخشوع والخضوع وهو لبُّ العبادة وروحها وبدونه تكون العبادة جسماً بلا روح وشجرة بلا ثمرة.

ورابعها: الإنفاق للمال في جميع السبل التي حث عليها الدين سواء أكانت النفقة واجبة أم مستحبة فالإنفاق في وجوه الخير جميعاً مما حث عليه الشارع وندب إليه.

وخامستها: الاستغفار بالأسحار؛ أي: التهجد في آخر الليل، وهو الوقت الذي يطيب فيه النوم ويشق القيام وتكون النفس فيه أصفى والقلب فارغاً والاستغفار المطلوب: هو ما يقرون بالتوبة النصوح والعلم على ميزان الشرع، ولا يكفي الاستغفار باللسان مع الإدمان على فعل المنكر، فإن المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بربه، ولا يغتر بمثل هذا الاستغفار إلا جاهل بدينه أو غر في معاملته لربه، ومن ثم أثر عن بعضهم قوله: إنَّ استغفارنا يحتاج إلى استغفار.

الإعراب

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُنْفِكَ عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿١٦﴾﴾.

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب وتوكيد ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول للجمع المذكر في محل نصب اسمها ﴿كَفَرُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعاث ضمير الفاعل ﴿لَنْ﴾: حرف نصب ونفي. ﴿تُنْفِكَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ ﴿لَنْ﴾ ﴿عَنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلق به ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾: فاعل ومضاف إليه ﴿وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ معطوف على ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾ ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: جار ومجرور حال من شيئاً؛ لأنه صفة نكرة قدمت عليها، ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ الواو استئنافية أو عاطفة. (أولئك): مبتدأ أول ﴿هُم﴾ مبتدأ ثانٍ، أو ضمير فصل، ﴿وَقُودُ النَّارِ﴾: خبر ومضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة مقررة لعدم الإغناء، أو معطوفة على خبر (أن) وعلى كلا الاحتمالين ففيها تعيين للعذاب الذي بين أن أموالهم وأولادهم لا تغني عنهم منه شيئاً، ذكره أبو السعود.

﴿كَدَابٍ مَّالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

﴿كَدَابٍ مَّالٍ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه، آل مضاف، ﴿فِرْعَوْنَ﴾: مضاف إليه، الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف تقديره: دأبهم كدأب

آل فرعون، والجملة مستأنفة ﴿وَالَّذِينَ﴾ في محل الجر معطوف على ﴿ءَالِ فِرْعَوْنَ﴾
﴿مِن قَبْلِهِمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف صلة الموصول.

﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿كَذَّبُوا﴾ فعل وفاعل. ﴿بِآيَاتِنَا﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق
بـ ﴿كَذَّبُوا﴾، والجملة الفعلية جملة مفسرة لـ (دأب آل فرعون)، أو في محل
النصب حال من ﴿ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾، ولكنه على تقدير: قد، ويحتمل
كون ﴿الذين من قبلهم﴾ مبتدأ، وجملة ﴿كَذَّبُوا﴾ خبره، والجملة مستأنفة،
﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ الفاء عاطفة سببية (أخذهم الله): فعل ومفعول وفاعل، والجملة
معطوفة على جملة ﴿كَذَّبُوا﴾ ﴿بِذُنُوبِهِمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق
بـ (أخذهم). ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة مفيدة لتعليل ما
قبلها، والإضافة فيه من إضافة الصفة المشبهة إلى مرفوعها والأصل: والله شديد
عقابه.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتَابٌ وَنَحْشُرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَقْسَ إِلَيْهَا﴾ (١١).

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة
﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾: جار ومجرور وصلة الموصول متعلق بـ ﴿قُلْ﴾ ﴿سَعْتَابٌ﴾
﴿وَنَحْشُرُونَ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي لـ ﴿قُلْ﴾، وإن شئت قلت: ﴿سَعْتَابٌ﴾:
فعل مغير الصيغة، ونائب فاعله، والجملة في محل النصب مقول القول.
﴿وَنَحْشُرُونَ﴾ جملة فعلية في محل النصب معطوفة على جملة ﴿سَعْتَابٌ﴾ ﴿إِلَىٰ﴾
﴿جَهَنَّمَ﴾: حرف جر ﴿جَهَنَّمَ﴾: مجرور بالفتحة للعلمية والتأنيث
المعنوي؛ لأنه بمعنى: الطبقة، والجار والمجرور متعلق بـ ﴿نَحْشُرُونَ﴾. ﴿وَيَقْسَ﴾
﴿إِلَيْهَا﴾: الواو عاطفة، أو استئنافية. ﴿يَقْسَ﴾: فعل ماضٍ، وهو من أفعال الهم
﴿إِلَيْهَا﴾: فاعل، والجملة في محل الرفع خبر لمبتدأ محذوف هو المخصوص
بالذم تقديره: يس المساء جهنم، والجملة الاسمية في محل النصب معطوفة على
جملة ﴿سَعْتَابٌ﴾ على كونها مقولاً لـ ﴿قُلْ﴾، أو جملة مستأنفة.

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾.

﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق ﴿كَانَ﴾: فعل ماضٍ ناقص، أو تام ﴿ءَايَةً﴾ اسمها مؤخر، أو فاعل ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور خبرها مقدم على اسمها أو متعلق بـ﴿كَانَ﴾. ﴿فِي فَتْنَيْنِ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿آيَةٍ﴾، ولكنه على تقدير مضاف تقديره: في قصة فتنين، أو متعلق بـ﴿كَانَ﴾، والتقدير على كونها ناقصة: قد كانت آية حاصلة في قصة فتنين كائنة لكم، وعلى كونها تامة: قد كان وحصل لكم في فتنين آية دالة على صدق ما أقول لكم من قول: ﴿سَتُنَبِّئُكُمُ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ من اسمها وخبرها، أو من الفعل والفاعل: جواب لقسم محذوف لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم المحذوف في محل النصب مقول لـ﴿قُلْ﴾، والتقدير: قل لهم يا محمد: واللّه قد كان لكم آية في فتنين... إلى آخر الآيات. ﴿الَّتَقَاتَا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر صفة لـ﴿فَتْنَيْنِ﴾ تقديره: فتنين ملتقيتين.

﴿فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾

﴿فِتْنَةٌ﴾: مبتدأ، سوغ الابتداء بالنكرة وقوعه في معرض التفصيل، ﴿تُقَاتِلُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿فِتْنَةٌ﴾ ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿تُقَاتِلُ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ تقديره: فئة مقاتلة في سبيل الله، والجملة الاسمية في محل الجر بدل من ﴿فَتْنَيْنِ﴾ بدل تفصيل من مُجْمَل، وأما على قراءة الجر فبدل من ﴿فَتْنَيْنِ﴾، وعلى قراءة النصب فمنصوب على المدح بفعل محذوف. ﴿وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾: الواو عاطفة ﴿أُخْرَى﴾: مبتدأ، ولكنه على حذف موصوف تقديره: وفئة أخرى. ﴿كَافِرَةٌ﴾: خبره، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة قوله: ﴿فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ على كونها بدلاً من ﴿فَتْنَيْنِ﴾.

﴿يُرَوِّنُهُمْ وَيُنَبِّئُهُمُ رَأَى الْمَعِينِ﴾

﴿يُرَوِّنُهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول به؛ لأن رأى بصرية. ﴿وَيُنَبِّئُهُمُ﴾: حال من مفعول (يرون) منصوب بالياء، والضمير مضاف إليه، ولكنه على تأويله بمشتق

تقديره: حالة كون الفرقة المسلمة مماثلين للفرقة الكافرة، وجملة (يرون)^(١) من الفعل والفاعل خبر ثانٍ لقوله: ﴿وَأَخْرَجْنَا كَافِرَةٌ﴾ أو صفة له، أو نعت لقوله: ﴿فِتْنَةٌ تَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهذه الاحتمالات على قراءة الياء التحتية، وأما على قراءة التاء الفوقية، فتكون الجملة مستقلة ومستأنفة راجعة لقوله: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾، وأياً ما كان. فالقصد من هذا الوصف تقرير الآية التي في الفئتين وفي التقائهما واجتماعهما. تأمل ذكره في «الفتوحات الآلهية». ﴿رَأَى الْعَيْنُ﴾: مصدر مؤكد لعامله منصوب على المفعولية المطلقة بـ(يرون) و﴿الْعَيْنُ﴾ مضاف إليه.

﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾.

﴿وَاللَّهُ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿الله﴾: مبتدأ. ﴿يُؤَيِّدُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب معطوفة على جملة قوله: ﴿قَدْ كَانَ﴾ على كونها مقولاً لـ﴿قُل﴾، ﴿بِنَصَرِهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿يُؤَيِّدُ﴾ ﴿مَن يَشَاءُ﴾: ﴿مَن﴾: اسم موصول في محل النصب مفعول ﴿يُؤَيِّدُ﴾. ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة صلة ﴿مَن﴾، ومفعول المشيئة محذوف تقديره: يشاؤه، وهو العائد على ﴿مَن﴾ الموصولة. ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب. ﴿فِي ذَلِكَ﴾: جار ومجرور خبر ﴿إِنَّ﴾ مقدم على اسمها. ﴿لَعِبْرَةٌ﴾ اللام حرف ابتداء، عبرة: اسم ﴿إِنَّ﴾ مؤخر وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة. ﴿لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف صفة ﴿لَعِبْرَةٌ﴾ تقديره: إن عبرة كائنة لأولي الأبصار لكائنة في ذلك المذكور.

﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ﴾.

﴿زُيِّنَ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة. ﴿لِلنَّاسِ﴾: جار ومجرور متعلق

(١) الجمل.

بـ ﴿رَيْنٌ﴾ ﴿حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾: نائب فاعل ومضاف إليه، والجملة الفعلية مستأنفة
 ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾: جار ومجرور حال من ﴿الشَّهَوَاتِ﴾ ﴿وَالْبَيْنِ﴾: معطوف على
 ﴿النِّسَاءِ﴾ ﴿وَالْقَنَاطِيرِ﴾: معطوف على النساء أيضاً، ﴿الْمَقَنَطِرَةِ﴾ صفة لـ ﴿قناطرٍ﴾
 ﴿مِنَ الذَّهَبِ﴾: جار ومجرور حال من ﴿القناطرِ﴾ ﴿وَالْفِضَّةِ﴾: معطوف
 عليه. ﴿وَالْخَيْلِ﴾: معطوف على ﴿النِّسَاءِ﴾ ﴿الْمُسَوَّمَةِ﴾: صفة للخيل
 ﴿وَالْأَنْفَرِ﴾: معطوف على ﴿النِّسَاءِ﴾، وكذا قوله: ﴿وَالْحَرِثِ﴾: معطوف عليه
 جرياً على القاعدة المشهورة عند النحاة: أن المعطوفات إذا كثرت، وكان العطف
 بغير مرتب.. يكون العطف على الأول لا غير. كما ذكرته في «الباكورة الجنية
 على متن الأجرومية».

﴿ذَلِكَ مَتَكُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾.

﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ. ﴿مَتَكُ الْحَيَوَةِ﴾: خبر ومضاف إليه ﴿الدُّنْيَا﴾ صفة
 لـ ﴿الحياة﴾، والجملة مستأنفة ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استئنافية ﴿الله﴾: مبتدأ أول
 ﴿حُسْنُ الْمَتَابِ﴾ مبتدأ ثانٍ، ومضاف إليه. ﴿عِنْدَهُ﴾: ظرف ومضاف إليه خبر
 المبتدأ الثاني تقدير الكلام: والله حسن المآب كائن عنده، والجملة مستأنفة.

﴿قُلْ أَوْبَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَالِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾
 ﴿٥١﴾.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة،
 ﴿أَوْبَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي لـ ﴿قُلْ﴾، وإن شئت قلت:
 ﴿أَوْبَيْتُكُمْ﴾: الهمزة للاستفهام التقريري مبنية على الفتح، ولكن ليس^(١) المراد هنا
 بالتقرير: طلب الإقرار والاعتراف من المخاطبين، كما هو معنى الاستفهام
 التقريري في الأصل، بل المراد به هنا: التحقيق والتثبيت في نفوس المخاطبين؛
 أي: تحقيق خيرية ما عند الله وأفضليته على شهوات الدنيا، (أنبئكم): فعل

(١) الجمل.

مضارع ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل نصب مقول لـ ﴿قُلْ﴾ ﴿يَخْتَرُ﴾: جار ومجرور في محل نصب مفعول ثانٍ لـ ﴿نَبَأُ﴾، ونبأ هنا^(١) تعدت إلى مفعولين: أحدهما: بنفسه، والآخر: بحرف الجر، قاله أبو حيان في «النهر» ﴿مِنَ ذَٰلِكُمْ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَخْتَرُ﴾ ﴿لِلَّذِينَ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿اتَّقُوا﴾: فعل وفاعل صلة الموصول. ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر - أعني قوله: ﴿لِلَّذِينَ اتَّقُوا﴾ - ويجوز أن يكون الظرف حالاً من ﴿جَنَّتْ﴾، لأنه صفة نكرة قدمت عليها فتنصب حالاً ﴿جَنَّتْ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية جواب للاستفهام السابق في محل نصب مقول لـ ﴿قُلْ﴾.

ويقرأ شذوذاً^(٢): ﴿جَنَاتٍ﴾ بكسر التاء، وفيه حينئذٍ وجهان:

أحدهما: هو مجرور بدلاً من (خير)، فيكون: ﴿لِلَّذِينَ اتَّقُوا﴾ على هذا صفة لـ (خير).

والثاني: أن يكون منصوباً على إضمار: أعني، أو بدلاً من موضع ﴿يَخْتَرُ﴾، ويجوز أن يكون الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو جنات.

﴿تَجْرِي﴾: فعل مضارع، وفاعله ﴿الْأَنْهَارُ﴾ الآتي، والجملة الفعلية صفة لـ ﴿جَنَّتْ﴾ ﴿مِنَ تَحْتِهَا﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿تَجْرِي﴾ أو حال من فاعل ﴿تَجْرِي﴾؛ أي: تجري الأنهار حالة كونها كائنة تحتها. ﴿خَالِدِينَ﴾: حال من ﴿الَّذِينَ اتَّقُوا﴾، والعامل فيها الاستقرار المحذوف. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿خَالِدِينَ﴾ ﴿وَأَزْوَاجٌ﴾: معطوف على ﴿جَنَّتْ﴾. ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾: صفة لـ ﴿أَزْوَاجٍ﴾، وكذا قوله؛ ﴿وَرِضْوَانٌ﴾: معطوف على ﴿جَنَّتْ﴾. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿رِضْوَانٍ﴾. ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْبَادِ﴾: الواو استئنافية ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿بَصِيرٌ﴾: خبره، والجملة مستأنفة، ﴿بِالْبَادِ﴾ متعلق بـ ﴿بَصِيرٌ﴾.

(٢) العكبري.

(١) النهر.

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا أَمْنَا فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَرَبَّنَا وَعَذَابَ النَّارِ﴾ (١٦).

﴿الَّذِينَ﴾: في محل الجبر بدل من (الذين اتقوا)، أو نعت له ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل ﴿رَبَّنَا إِنَّنَا أَمْنَا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي لـ ﴿يَقُولُونَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿رب﴾: منادى مضاف و﴿نا﴾ مضاف إليه، وجملة النداء في محل النصب مقول لـ ﴿يَقُولُونَ﴾. ﴿إِنَّنَا﴾: (إن) حرف نصب، ونا اسمها، ﴿أَمْنَا﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر (إن)، وجملة (إن) في محل النصب مقول القول. ﴿فَأَغْفِرْ لَنَا﴾: الفاء عاطفة. ﴿اغفر﴾: فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَنَا﴾: جار ومجرور متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَمْنَا﴾. قال الكرخي: وفي ترتيب هذا السؤال على مجرد الإيمان دليل على أنه كافٍ في استحقاق المغفرة، وفيه ردٌّ على أهل الاعتزال؛ لأنهم يقولون: إن استحقاق المغفرة لا يكون بمجرد الإيمان. انتهى. ﴿ذُنُوبَنَا﴾: مفعول به، ومضاف إليه. ﴿وَرَبَّنَا﴾: الواو عاطفة ﴿قِي﴾: فعل دعاء مبني على حذف حرف العلة، وهي الياء، والكسرة قبلها دليل عليها؛ لأنه من وقى يقي، وفاعله ضمير يعود على الله و﴿نا﴾: مفعول أول ﴿عَذَابِ﴾: مفعول ثانٍ ﴿النَّارِ﴾: مضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَأَغْفِرْ لَنَا﴾.

﴿الْمَكِيدِينَ وَالْمُنَادِينَ وَالْقَنِينَ وَالضُّغَمَةَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ (١٧).

﴿الْمَكِيدِينَ﴾: نعت ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾، أو لـ ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ مجرور بالياء، وقوله: ﴿وَالْمُنَادِينَ وَالْقَنِينَ وَالضُّغَمَةَ وَالْمُنْفِقِينَ﴾ كلها معطوفات على ﴿الْمَكِيدِينَ﴾. ﴿بِالْأَسْحَارِ﴾: متعلق بـ ﴿المستغفرين﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾: من أغنى الرباعي يغنى إغناءً، والإغناء: الدفع والنفع، وفلان عظيم الغنى؛ أي: الدفع والنفع. ﴿وَقُودٌ﴾: الوقود: بفتح الواو على قراءة الجمهور اسم لما توقد به النار من الحطب، وبضمها مصدر: وقدت

النار تَقْدُ وقوداً إذا اتقدت .

﴿كَذَّابٍ مَّالٍ فِرْعَوْنَ﴾ : والدَّابُّ : الاجتهاد، وهو مصدر: دأب الرجل في عمله يدأب - من بابي: قطع وخضع - دأباً ودؤبياً، إذا جدَّ واجتهد وتعب فيه، وغلب استعماله في العادة والشأن والحال، والمراد به هنا: كعادة آل فرعون وشأنهم وحالهم.

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ﴾ : تشنية: فئة، والفئة: الجماعة، ولا واحد لها من لفظها، وجمعها: فئات، وقد تجمع بالواو والنون جبراً لما نقص، وسميت الجماعة من الناس فئة؛ لأنها يفاء إليها عند الشدة؛ أي: يرجع إليها في وقت الشدة.

﴿رَأَى الْآفِينَ﴾ : هو مصدر مؤكد ورأى هنا بصرية. ﴿يُؤَيِّدُ﴾ ؛ أي: يقوي، مضارع أيده تأييداً إذا نصره وأعانه. ﴿لَوْبِزَةً﴾ : العبرة: الاتعاض، وهو اسم مصدر لاعتبر اعتباراً، والاعتبار: الانتقال من حالة الجهل إلى حالة العلم، واشتقاقها من العبور، وهي مجاوزة الشيء إلى الشيء ومنه: عبور النهر، وفي «الخازن»: العبرة: الدلالة الموصلة إلى اليقين المؤدية إلى العلم، وأصلها من العبور كالجلسة من الجلوس، كأنه طريق يعبرونه، فيوصلهم إلى مرادهم، وقيل: العبرة: هي التي يعبر عنها من منزلة الجهل إلى منزلة العلم. انتهى.

﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ : والتزيين: تحسين الشيء وتجميله في أعين الناس، والشهوات: جمع شهوة: اسم مصدر من اشتهى اشتهاً، والشهوة: ثوران النفس وميلها إلى الشيء المشتهى، فالمصدر هنا بمعنى: اسم المفعول، عبر به عنه مبالغة في كونها مشتهاة مرغوباً فيها كأنها نفس الشهوات.

﴿القناطر﴾ : جمع قنطار: وهو في الأصل عقد الشيء وإحكامه، يقال: قنطرتُ الشيء إذا أحكمته، ومنه سميت القنطرة؛ أي: المحكمة الطاق، وفي نونا قولان:

أحدهما: وهو قول جماعة أصلية، فوزنه فعلال كقرطاس.

الثاني: أنها زائدة فوزنه: فنعال، والمراد به هنا: المال الكثير، واختلفوا فيه هل هو محدود أم لا؟ على قولين، وعلى الأول اختلفوا في حده، فقيل: هو مئة رطل، وقيل: ألف ومثتا أوقية، وقيل: اثنا عشر ألف أوقية، وقيل: ألف ومثتا دينار، وكل هذه الأقوال رويت عن النبي ﷺ، وعلى الثاني قال أبو عبيدة: القنطار وزن لا يحد، وقال ابن عطية: القنطار معيار يوزن به كما أن الرطل معيار.

﴿وَالْخَيْلُ﴾: والخيل فيه قولان:

أحدهما: أنه جمع لا واحد له من لفظه، بل مفردة: فرس، فهو نظير قوم ورهط ونساء.

والثاني: أن مفردة: خائل، فهو نظير ركب وراكب وتاجر وتجر وطائر وطير، وفي اشتقاقها وجهان:

أحدهما: من الاختيال، وهو العجب سميت بذلك لاختيالها في مشيتها بطول أذناها.

والثاني: من التخيل، قيل: لأنها تتخيل في صورة من هو أعظم منها.

﴿وَالْأَنْعَامُ﴾: جمع نعم، والنعم اسم جمع لا واحد له من لفظه، وهو يذكر ويؤنث، ويطلق على الإبل والبقر والغنم، وجمعه على: أنعام باعتبار أنواعه الثلاثة ﴿وَالْحَرْثُ﴾: مصدر بمعنى اسم المفعول؛ أي: المحرث، والمراد به المزروع سواء كان جوباً أم بقللاً أم ثمرأ، ولم يجمع كما جمعت أخواته نظراً لأصله وهو المصدر يقال: حرث الرجل حرثاً إذا أثار الأرض فيقع على الأرض والزرع، وقال ابن الأعرابي: الحرث: التفتيش.

﴿حُسْنُ الْمَتَابِ﴾: المتأب^(١): مفعَل - بفتح العين - من أب يؤوب من باب: قال؛ أي: رجع، والأصل: المَأْوَب فنقلت حركة الواو إلى الهمزة الساكنة

(١) الفتوحات الإلهية.

قبلها، فقلبت الواو ألفاً وهو هنا اسم مصدر بمعنى الرجوع، وقد يستعمل اسم مكان أو زمان تقول: أب يؤوب أوباً وإياباً، فالأوب والإياب مصدرين، والمآب اسم لهما، ذكره السمين.

﴿وَرَضَوْتُ﴾ بكسر الراء وضمها مصدران لـ (رضي) فهما بمعنى واحد، وإن كان الثاني سماعياً، والأول قياسياً، ونظير الكسر كالإتيان والقربان ونظير الضم كالشكران والكفران، فالكسر لغة أهل الحجاز والضم لغة تميم وبكر وقيس وغيلان وقيل الكسر للاسم ومنه: رضوان خازن الجنة، والضم للمصدر.

﴿يَأْتَسْحَرُونَ﴾: جمع سَحَر بفتح الحاء وسكونها، وقال قوم منهم الزجاج: السحر: الوقت الذي قبل طلوع الفجر، ومنه يقال: سَحَر إذا أكل في ذلك الوقت، واستسحر إذا سار فيه.

البلاغة

﴿وَمِنَ اللَّهِ﴾: فيه مجازٌ بالحذف، والأصل من عذاب الله. ﴿شَيْئًا﴾: التنكير فيه للتقليل؛ أي: لن تنفعهم نفعاً ما ولو قليلاً. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ وَقُودُ النَّارِ﴾: أي: أتى بالجملة الاسمية للدلالة على ثبوت الأمر وتحققه، وفيها التشبيه؛ لأنه شبههم بالحطب الذي لا يتففع به إلا في الوقود، وفيها التأكيد؛ لأنه أكدها بلفظة ﴿هُمُ﴾.

﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاخَذَهُمُ اللَّهُ﴾: فيه التفات من الحاضر إلى الغيبة، والأصل: فأخذناهم.

﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾: فيه ذكر العام وإرادة الخاص على قول عامة المفسرين: إن المراد بهم اليهود، وهذا من تكوين الخطاب.

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾: الأصل: آية لكم وقدم للاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر والتنكير في آية للتفخيم والتهويل؛ أي: آية عظيمة.

﴿فَعَقَّةٌ تُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾: في هذا الكلام من المحسنات البديعية شبه احتباك، وهو أن يحذف من أحد متقابلين نظير ما اشتبه

في الآخر، والأصل^(١): فئة مؤمنة تقاتل في سبيل الله، وفئة أخرى كافرة تقاتل في سبيل الشيطان، فحذف من الأولى ما أثبت مقابله في الثانية، ومن الثانية ما أثبت نظيره في الأولى، فذكر في الأولى لازم الإيمان وهو: القتال في سبيل الله، وذكر في الثانية ملزوم القتال في سبيل الشيطان: وهو الكفر.

﴿يَرَوْنَهُمْ مَشَاهِدَهُمْ رَأَى الْعَيْنَ﴾: فيه من المحسنات البديعية: التجنيس المغاير والاحتراس في ﴿رَأَى الْعَيْنَ﴾ قالوا: لثلا يعتقد أنه من رؤية القلب، فهو من باب الحزر وغلبة الظن ومن ضروب البلاغة: الإبهام في قوله: ﴿رُئِيَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾، وفي إيقاع التزيين على حب مسامحة، لأجل المبالغة. والمزين حقيقة: هو المشتبهات، قال الزمخشري: عبّر بالشهوات مبالغة، كأنها نفس الشهوات وتبنيها على خستها؛ لأن الشهوة رذيلة عند الحكماء وفي قوله: ﴿وَالْقَنْطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ﴾، من المحسنات: التجنيس المماثل.

﴿يَخْتَرُ مِنْ دَلِكُمْ﴾ إبهام الخير لتفخيم شأنه والتشويق لمعرفة ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ قال أبو السعود: التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المتقين لإظهار مزيد اللطف بهم. ﴿وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ﴾: التنكير فيه للتفخيم. ﴿الْقَصِيدِينَ وَالْمَكِيدِينَ﴾ إدخال الواو في مثل هذه الصفات للتفخيم؛ لأنه يؤذن بأن كل صفة مستقلة يمدح الموصوف بها، وللدلالة على كماله في كل واحدة منها.

والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) البحر المحيط.

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَابِئًا بِأَلْسِنَةٍ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْعَكِيمُ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَسْلَمُوا وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّهُ سَريعُ الْحِسَابِ ﴿١٩﴾ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعْتُ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَكَدُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّيْنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٢﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْا فَرِيقًا مِنْهُمْ وَمُعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَاتٍ وَغَرَّبُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتُرُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَلِكَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥﴾﴾

المناسبة

لما مدح الله تعالى المؤمنين، وأثنى عليهم بقوله: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا ءَامِنًا﴾ . . . أردفه ببيان أن دلائل الإيمان ظاهرة جلية فقال: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ثم بيّن أن الإسلام هو الدين الحق الذي ارتضاه الله لعباده، وأمر الرسول بأن يعلن باستسلامه لله، وانقياده لدين الله، وأعقبه بذكر ضلالات أهل الكتاب، واختلافهم في أمر الدين اختلافاً كبيراً، وإعراضهم عن قبول حكم الله.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . . .﴾ سبب نزول هذه الآية: أن حبرين^(١) من أحبار الشام قدما على النبي ﷺ، فلما أبصرا المدينة قال أحدهما لصاحبه: ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي الذي يخرج في آخر الزمان، فلما دخلا على النبي ﷺ . . . عرفاه بالصفة فقالا له: أنت محمد؟ قال: نعم، قالوا: وأنت أحمد؟ قال: نعم، قالوا: فإننا نسألك عن شيء فإن أنت أخبرتنا به . . . آمنة

(١) خازن وقرطبي.

بك وصدقناك، قال: اسألاني، قال: فأخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل، فأنزل الله هذه الآية، فأسلم الحبران.

وقيل^(١): إن هذه الآية نزلت في نصارى نجران فيما ادعوا في عيسى عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَكُ...﴾ سبب نزولها: لما ادعت اليهود أنه لا دين أفضل من اليهودية، وادعت النصارى أنه لا دين أفضل من النصرانية... ردَّ الله عليهم فقال: إن الدين عند الله الإسلام، وقال الكلبي: قوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾ نزلت في اليهود والنصارى حين تركوا الإسلام.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ...﴾ الآية، أخرج^(٢) ابن أبي حاتم وابن المنذر عن عكرمة عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: (دخل رسول الله ﷺ بيت المدراس على جماعة من اليهود، فدعاهم إلى الله عز وجل، فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد: على أي دين أنت يا محمد؟ قال: على ملة إبراهيم ودينه، قالوا: إن إبراهيم كان يهودياً، فقال رسول الله ﷺ: هلموا إلى التوراة فهي بيننا وبينكم، فأبى عليه، فأنزل الله هذه الآية إلى قوله: ﴿يَقْرَأُونَ﴾.

التفسير وأوجه القراءة

﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾؛ أي: أخبر الله سبحانه وتعالى، وأعلم وبين لعباده بالدلائل السمعية والآيات العقلية ﴿أَنْتُمْ﴾؛ أي: أن الشأن والحال ﴿لَا إِلَهَ﴾؛ أي: لا معبود بحق في الوجود موجود ﴿إِلَّا هُوَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿و﴾ شهدت ﴿الملائكة﴾ كلهم وأقرت بتوحيد الله تعالى بما عاينوا من عظيم قدرته تعالى

(١) الخازن والقرطبي.

(٢) لباب القول.

﴿و﴾ شهد ﴿أولو العلم﴾؛ أي: أقر أصحاب العلم بذلك التوحيد، وهم الذين عرفوا وحدانية الله تعالى بالدلائل القاطعة؛ لأن الشهادة إنما تكون مقبولة إذا كان الإخبار مقروناً بالعلم، والمراد بهم المؤمنون كلهم، فمعنى شهادة الله لتوحيده: أنه خلق الدلائل الدالة على توحيده وشهادة الملائكة وأولي العلم هي: إقرارهم بتوحيده تعالى وهذه الآية تدل على أن الدرجة العالية، والمرتبة الشريفة ليست إلا لعلماء الأصول.

قال القرطبي: في هذه الآية دليل على فضل العلم وشرف العلماء، فإنه لو كان أحد أشرف من العلماء لقرنه الله تعالى باسمه واسم ملائكته، كما قرن اسم العلماء ويكفي في شرف العلم قوله لنبيه ﷺ: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ وقوله ﷺ: «أن العلماء ورثة الأنبياء»، ولقد أجاد من قال في بيان فضل العلم:

عِلْمُ الْعَالِمِ وَعَقْلُ الْعَاقِلِ اخْتَلَفَا مَنْ ذَا الَّذِي مِنْهُمَا قَدْ أَحْرَزَ الشَّرْفَا
فَالْعِلْمُ قَالَ: أَنَا أَحْرَزْتُ غَايَتَهُ وَالْعَقْلُ قَالَ: أَنَا الرَّحْمَنُ بِي عُرْفَا
فَأَفْصَحَ الْعِلْمُ إِفْصَاحًا وَقَالَ لَهُ: بِأَيِّنَا أَلَّهَ فِي فُرْقَانِهِ أَتَّصَفَا
فَبَانَ لِلْعَقْلِ أَنَّ الْعِلْمَ سَيِّدُهُ فَجَبَّلَ الْعَقْلُ رَأْسَ الْعِلْمِ وَأَنْصَرَفَا

وقوله: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ حال لازمة من لفظ الجلالة، والعامل فيه معنى جملة: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ أي: تفرد سبحانه وتعالى حالة كونه قائماً ومتصفاً بالقسط والعدل في تدبير أمور خلقه من الأرزاق والآجال والإحياء والإماتة والرفع والخفض والثواب والعقاب، وهذا بيان لكماله تعالى في أفعاله بعد بيان كماله في ذاته، وقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ أي: لا معبود بحق في الوجود إلا هو سبحانه وتعالى، كرهه للتأكيد ومزيد الاعتناء بمعرفة أدلة التوحيد، وقيل: إن الأول: وصف وتوحيد والثاني: رسم تعليم؛ أي: قولوا لا إله إلا هو، وقيل: فائدة تكرارها الإعلام بأن هذه الكلمة أعظم الكلام وأشرفه، ففيه حث للعباد على تكريرها والاشتغال بها، فإنه من اشتغل بها.. فقد اشتغل بأفضل العبادات. ﴿الْمُرِيذُ﴾ في ملكه الذي لا يرام جنابه عظمة وكبرياء ﴿الْعَكِيذُ﴾ في صنعه وأقواله وأفعاله وشرعه وقدره، فالعزة ثلاثم الوحداية، والحكمة ثلاثم القيام

بالقسط، فأتى بهما لتقرير الأمرين على ترتيب ذكرهما.

وفي «المدارك»^(١): «من قرأ هذه الآية عند منامه وقال بعدها: أشهد بما شهد الله به، واستودع الله هذه الشهادة وهي عنده وديعة، يقول الله يوم القيامة: إن لعبدي هذا عندي عهداً، وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبدي الجنة».

وعن عبد الله بن مسعود^(٢): قال: قال رسول الله ﷺ: «يجاء بصاحبها يوم القيامة، فيقول الله عز وجلّ عبدي عهد إليّ، وأنا أحق من وفى بالعهد، أدخلوا عبدي الجنة».

وقرأ أبو الشعثاء^(٣): ﴿شُهِدَ﴾ بضم الشين مبنياً للمفعول، فيكون: ﴿أَنْتَ﴾ في موضع البدل؛ أي: شهد وحدانية الله وألوهيته. وارتفاع الملائكة على هذه على الابتداء، والخير محذوف تقديره: والملائكة وأولو العلم يشهدون، وحذف الخبر لدلالة المعنى عليه.

وقرأ أبو المهلب عم محارب بن دثار: ﴿شهداء الله﴾ على وزن فعلاء جمعاً منصوباً على الحال من الضمير في المستغفرين، وهو إما جمع شهيد، كظرفاء وظريف، أو جمع شاهد، كعلماء وعالم.

وروي عنه وعن أبي نهيك: ﴿شهداء الله﴾ بالرفع؛ أي: هم شهداء الله، وفي هاتين القراءتين: شهداء مضاف إلى لفظ الجلالة.

وذكر الزمخشري أنه قرأ: ﴿شهداء لله﴾ برفع الهمزة ونصبها وبلاد الجر داخله على اسم الله، فوجه نصب على الحال من المذكورين والرفع على إضمارهم، ووجه رفع الملائكة على هاتين القراءتين عطفاً على الضمير المستكن في شهداء، وجاز ذلك لوقوع الفاصل بينهما.

وروي عن أبي المهلب: ﴿شُهِدَا﴾ بضم الشين والهاء جمع شهيد، كنذير

(٣) البحر المحيط.

(١) المراح.

(٢) ابن كثير.

ونذر، وهو منصوب على الحال، واسم الله منصوب.

وذكر النقّاش: أنه قرىء كذلك بضم الدال وفتحها مضافاً لاسم الله في القراءتين.

وقراءة الجمهور: ﴿شَهَدَ اللَّهُ﴾ على أنه فعل وفاعل فجملة القراءات في: ﴿شهد﴾ تسعة مع قراءة الجمهور، وكلها شاذة عدا قراءة الجمهور.

وقرأ أبو عمرو بخلاف عنه بإدغام واو ﴿هُوَ﴾ في واو ﴿وَأَلْمَلَيْكَةَ﴾.

وذكر ابن جرير^(١) أن ابن عباس قرأ: ﴿شهد الله إنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم أن الدين عند الله الإسلام﴾ بكسر: إنه، وفتح: أن الدين الإسلام؛ أي: شهد هو والملائكة وأولو العلم من البشر بأن الدين عند الله الإسلام، وتكون جملة قوله: أنه لا إله إلا هو جملةً معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، وهي قراءة شاذة والجمهور قرؤوها بكسر همزة: إن الدين، وفتح همزة: أنه، وكلا المعنيين صحيح، ولكن المعنى على قراءة الجمهور أظهر والله أعلم.

وقرأ أبو حنيفة: ﴿قِيماً بالقسط﴾ وقرأ ابن مسعود: ﴿القائم﴾ على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره: هو القائم بالقسط، وكلا القراءتين شاذتان.

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾؛ أي: إن الشرع المرضي المقبول عند الله تعالى هو الإسلام والانقياد لأمر الله ونهيه، واعتقاد ما جاءت به الرسل من صفات الله تعالى والبعث والجزاء، فلا دين مرضياً لله تعالى سوى الإسلام الذي هو التوحيد والتدرع بالشريعة الشريفة التي عليها الرسل عليهم السلام.

وتقدم لك قريباً أن الجمهور قرؤوا بكسر همزة: أن، على أن الجملة مستأنفة، وقال الكسائي^(٢): أنا أفتحهما جميعاً يعني قوله: ﴿شهد الله أنه﴾،

(١) ابن كثير.

(٢) الشوكاني.

وقوله: ﴿أَنْ الدِّينَ الْإِسْلَامَ﴾ بمعنى شهد الله أنه كذا، وأن الدين الإسلام. قال ابن كيسان: أن الثانية بدل من الأولى، وهذه رواية شاذة عن الكسائي رحمه الله تعالى.

وخلاصة معنى هذه الجملة^(١): أن جميع الملل والشرائع التي جاءت بها الأنبياء والرسول روحها الإسلام، والانقياد والخضوع. وإن اختلفت في بعض التكاليف وصور الأعمال، وبه كان الأنبياء يوصون، فالمسلم الحقيقي مَنْ كان خالصاً من شوائب الشرك مخلصاً في أعماله مع الإيمان من أي ملة كان، وفي أي زمان وجد، وهذا هو المراد بقوله جلّ ذكره: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾.

وذلك أن الله شرع الدين لأمرين:

أحدهما: تصفية الأرواح وتخليص العقول من شوائب الاعتقاد بسلطة غيبية للمخلوقات، بها تستطيع التصرف في الكائنات؛ لتسلم من الخضوع والعبودية لمن هم من أمثالها.

وثانيهما: إصلاح القلوب بحسن العمل وإخلاص النية لله.

وأما العبادات فإنما شرعت لتربية هذا الروح الخلقى؛ ليسهل على صاحبه القيام بسائر التكاليف الدينية.

وأخرج ابن جرير عن قتادة قال: الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله، والإقرار بما جاء من عند الله وهو: دين الله تعالى الذي شرع لنفسه وبعث به رسله ودل عليه أوليائه، لا يقبل غيره ولا يجزي إلا به.

وخطب علي رضي الله عنه قال: الإسلام هو التسليم، والتسليم هو اليقين، واليقين هو التصديق، والتصديق هو الإقرار، والإقرار هو الأداء، والأداء هو العمل، ثم قال: إن المؤمن أخذ دينه عن ربه، ولم يأخذه عن رأيه، إن المؤمن

(١) المراغي.

يعرف إيمانه في عمله، والكافر يعرف كفره بإنكاره، أيها الناس دينكم دينكم، فإن السيئة فيه خير من الحسنة في غيره؛ إن السيئة فيه تغفر وإن الحسنة في غيره لا تقبل.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ﴾ وتفرق ﴿الَّذِينَ أُوتُوا﴾ وأعطوا ﴿الْكِتَابَ﴾؛ أي: التوراة والإنجيل من اليهود والنصارى في دين الإسلام، وأنكروا نبوة محمد ﷺ، وقالوا: نحن أحق بالنبوة من قريش؛ لأنهم أميون ونحن أهل الكتاب ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ﴾ وحصل لهم ﴿أَلْمَازُ﴾ والمعرفة بصدق محمد ﷺ بما عرفوه في كتبهم من نعته ووصفه قبل بعثته. ﴿بَقِيًّا بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: ما خالفوه وأنكروه إلا لأجل الحسد الكائن منهم وطلب الرياسة لا لشبهة وخفاء في أمره.

وقال الأخفش^(١): في الكلام تقديم وتأخير، والمعنى: ما اختلف الذين أوتوا الكتاب بغياً بينهم إلا من بعد ما جاءهم العلم، والمراد بهذا الخلاف الواقع بينهم هو: خلافهم في كون نبينا ﷺ نبياً أم لا، وقيل: اختلافهم في دين الإسلام، فقال قوم؛ إنه حق، وقال قوم: إنه مخصوص بالعرب، ونفاه آخرون مطلقاً، وقيل: اختلافهم في التوحيد، فثلث النصارى، وقالت اليهود: عزيز ابن الله. وقيل: اختلافهم في نبوة عيسى وقيل: اختلافهم في ذات بينهم حتى قالت اليهود: ليست النصارى على شيء، وقالت النصارى: ليست اليهود على شيء.

وقيل معنى الآية^(٢): وما خرج أهل الكتاب من الإسلام الذي جاء به أنبيأؤهم وصاروا مذاهب وشيعاً يقتتلون في الدين، والدين واحد، لا مجال فيه للاختلاف والاعتتال إلا بسبب البغي وتجاوز الحد من الرؤساء، ولولا بغيهم ونصرهم مذهباً على مذهب وتضليلهم من خالفهم بتفسيرهم نصوص الدين بالرأي والهوى وتأويل بعضه أو تحريفه.. لما حدث هذا الاختلاف، والقصد من إخبار هذا الاختلاف أن نبتعد عن الخلاف في الدين والتفرق فيه إلى شيع ومذاهب، كما فعل من قبلنا،

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

ولكن وأسفأً وقعنا فيما وقع فيه السالفون، وتفرقنا طرائق قديماً، وأصابنا من الخذلان والذل بسبب هذا التفرق ما لا نزال نثبُّ منه، ونرجو أن يشملنا الله بعفوه ورحمته ويمدنا بروح من عنده، فيسعى أهل الإيمان الصادق في نبذ الاختلاف والشقاق، والعودة إلى الوحدة والاتفاق حتى يعود المسلمون إلى سيرتهم الأولى في عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين ومن تبعهم بإحسان.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾؛ أي: ومن ينكر بالآيات الدالة على أن الدين المرضي عند الله هو الإسلام بأن لم يعمل بمقتضاها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾؛ أي: المجازاة له على كفره؛ أي: فإنه يحاسبه على كفره ويجازيه عليه قريباً، ولا يخفى ما فيه من الوعيد والتهديد.

وخلاصة هذا الكلام: ومن يكفر بآيات الله الدالة على وجوب الاعتصام بالدين ووحدته وحرمة الاختلاف والتفرق فيه ويترك الإذعان لها.. فالله يجازيه ويعاقبه على ما اجترح من السيئات، والله سريع الحساب. والمراد بآيات الله هنا: هي آياته التكوينية في الأنفس والآفاق، ويدخل في ترك الإذعان لها صرفها عن وجهها؛ لتوافق مذاهب أهل الزيغ والإلحاد. وآياته التشريعية التي أنزلها على رسله. والله أعلم.

﴿فَإِنْ حَاجَّبَكَ﴾؛ أي: خاصمك يا محمد أهل الكتاب اليهود والنصارى أو غيرهم في أن الدين عند الله هو الإسلام بعد قيام الحججة عليهم ﴿فَقُلْ﴾ لهم ﴿أَسَلْتُكُمْ وَجْهِي﴾؛ أي: أسلمت ذاتي من إطلاق الجزء وإرادة الكل، أو أخلصت عملي وعبادتي ﴿لِلَّهِ﴾ سبحانه وتعالى وحده لا أشرك به في ذلك غيره ﴿و﴾ أسلم ﴿من اتبعن﴾ وجوههم لله تعالى، فهو معطوف على التاء في ﴿أَسَلْتُكُمْ﴾، وجاز ذلك لوجود الفصل بالمفعول، والمعنى: أنه ﷺ أسلم وجهه لله، وهم أسلموا وجوههم لله تعالى. وأثبت^(١) الياء في: ﴿اتَّبَعْنِ﴾ نافع وأبو عمرو وصلأ، وحذفاها وقفأً، وأثبتها يعقوب وصلأً ووقفأً، والباقون حذفوها وقفأً ووصلأً

(١) الجمل.

موافقة للرسم، وحسّن ذلك أيضاً كونها فاصلة ورأس آية نحو: ﴿أكرمنا﴾ و ﴿أهاننا﴾ وقال بعضهم: حذف هذه مع نون الوقاية خاصة فإن لم تكن نون.. فالكثير إثباتها، ومعنى الكلام: فإن جادلك أهل الكتاب أو غيرهم - وقد كان النبي ﷺ يدعوا اليهود في المدينة إلى ترك ما أحدثوه في دينهم، وتعودوه من التحريف والتأويل، والرجوع إلى حقيقة الدين وإسلام الوجه لله، والإخلاص له بعد أن أقيمت عليهم البراهين والبيّنات - وجئتهم بالحق، فقل لهم: أقبلت بعبادتي على ربي مخلصاً له معرضاً عما سواه أنا ومن اتبعني من المؤمنين.

والخلاصة: أنه لا فائدة في الجدل مع مثل هؤلاء؛ لأنه لا يكون إلا فيما فيه خفاء أما وقد قامت الأدلة وبطلت شبهات الضالين، فهو مكابرة وعناد، ولا يستحق منك إلا الإعراض وعدم إضاعة الوقت سدى.

﴿وَقُلْ﴾ يا محمد ﴿لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾؛ أي: لليهود والنصارى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ أي: مشركي العرب الذين لا كتاب لهم، وخص هؤلاء بالذكر مع أن البعثة عامة؛ لأنهم هم الذين خوطبوا أولاً بالدعوة ﴿ءَأَسْلَمْتُمْ﴾؛ أي: أتسلمون بعد أن أتاكم من البيّنات ما يوجب الإسلام كما أسلمت أنا ومن اتبعني، أم تصرون على كفركم وعنادكم. وهذه الجملة صورته استفهام تقريرى، ومعناه: أمر؛ أي: أسلموا، كذا قاله ابن جرير وغيره وقال الزجاج: ﴿ءَأَسْلَمْتُمْ﴾ تهديد، والمعنى: أنه قد أتاكم من البراهين ما يوجب الإسلام فهل علمتم بموجب ذلك أم لا تبيكيناً لهم وتصغيراً لشأنهم في الإنصاف وقبول الحق، وتعبيراً لهم بالبلادة وجمود القريحة ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا﴾ كما أسلمتم.. ﴿فَقَدْ اهْتَكَدُوا﴾ للفوز والنجاة في الآخرة؛ أي: ظفروا بالهداية التي هي الحظ الأكبر، وفازوا بخيري الدنيا والآخرة. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾، أي: أعرضوا عن الإسلام وقبول الحق والاتباع لدينك.. فلن يضروك شيئاً. ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾؛ أي: ما عليك إلا إيلاخ ما أنزل إليك إليهم، وقد أدّيته على أتم وجه وأكمّله، ولست عليهم بمسيطر، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات، وهذا قبل الأمر بالقتال، فهو منسوخ بآية السيف. ﴿وَاللَّهُ بِعَمَلِكُمْ بِالْعِبَادَةِ﴾؛ أي: عالم بمن يؤمن وبمن لا يؤمن، فيجازي كلّاً منهم بعمله؛ أي:

فهو تعالى أعلم بمن طمس على قلبه وجعل على بصره غشاوة فوقع اليأس من اهتدائه، وبمن يُرجى له الهداية والتوفيق بعد البلاغ.

روي^(١) أن رسول الله ﷺ: لما قرأ هذه الآية على أهل الكتاب قالوا: أسلمنا، فقال ﷺ لليهود: «أتشهدون أن عيسى كلمة الله وعبده، ورسوله»، فقالوا: معاذ الله، وقال ﷺ للنصارى: «أتشهدون أن عيسى عبد الله ورسوله»، فقالوا: معاذ الله أن يكون عيسى عبداً، وذلك قوله عز وجل: ﴿وَإِن تَوَلَّوْاْ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾؛ أي: بالقرآن، وبما جاء به محمد ﷺ من اليهود والنصارى وغيرهم. فالآية وإن كانت قد نزلت في فريق من اليهود والنصارى إلا أنها عامة؛ لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾؛ أي: بغير جرم ولا شبهة لديهم، وكان دأبهم قتل الأنبياء كزكريا ويحيى عليهما السلام. وقرأ الحسن شذوذاً: (ويقتلون النبيين) بالتشديد، والتشديد فيه للتكثير وقوله: ﴿بِغَيْرِ حَقٍّ﴾^(٢) حال مؤكدة؛ لأن قتل الأنبياء لا يكون حقاً. ﴿وَيَقْتُلُونَ﴾ الدعاة ﴿الَّذِينَ يَأْمُرُونَ﴾ الناس ﴿بِالْقِسْطِ﴾ والعدل وينهونهم عن ارتكاب المعاصي والمنكر حال كون أولئك الدعاة ﴿مِرَّةً﴾ بعض ﴿النَّاسِ﴾. وقرأ حمزة^(٣) وجماعة من غير السبعة: ﴿ويقاتلون الذين يأمرون بالقسط﴾ بالألف. وقرأها الأعمش شذوذاً: (وقاتلوا الذين يأمرون بالقسط). وكذا هي في مصحف عبد الله وقرأ أبي شذوذاً أيضاً: ﴿يقتلون النبيين والذين يأمرون بالقسط﴾.

ومن كرر الفعل فذلك على سبيل عطف الجمل وإبراز كل جملة في صورة التشنيع والتفطيع، لأن كل جملة مستقلة بنفسها، أو لاختلاف ترتب العذاب بالنسبة لمن وقع عليه الفعل، فقتل الأنبياء أعظم من قتل من يأمر بالقسط من غير الأنبياء، فجعل القتل بسبب اختلاف مرتبته كأنهما فعلان مختلفان، وقيل غير ذلك.

(٣) البحر المحيط.

(٢) النسفي.

(١) أبو السعود.

روي أن اليهود قتلوا ثلاثة وأربعين نبياً في أول النهار، فقام مئة رجل من عباد بني إسرائيل من أتباع الأنبياء فنصحوهم وذكروهم، فقتلوهم من آخر النهار جميعاً، ففيهم نزلت هذه الآية: ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾؛ أي: أخبرهم يا محمد وأعلمهم ﴿بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾؛ أي: بعذاب مؤلم موجه مهين.

وعن^(١) أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله، أيُّ الناس أشدَّ عذاباً يوم القيامة، قال: «رجل قتل نبياً، أو من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ إلى قوله؛ ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ نَّاصِرِينَ﴾، ثم قال: يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة، فقام مئة وسبعون رجلاً من بني إسرائيل، فأمرنا مَنْ قتلهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر، فقتلوهم جميعاً في آخر النهار من ذلك اليوم، فهم الذين ذكرهم الله عزَّ وجلَّ».

﴿أُولَئِكَ﴾ المتصفون بالصفات المذكورة القبيحة هم ﴿الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ أي: بطلت محاسن أعمالهم في الدارين. أما بطلانها في الدنيا فبإبدال المدح بالذم، والثناء باللعن، وبما ينزل بهم من القتل والسبي وأخذ المال منهم غنيمةً والاسترقاق لهم إلى غير ذلك من الذل الظاهر فيهم. وأما بطلانها في الآخرة فبإزالة الثواب إلى العقاب، وقيل: بطلان العمل هو أن لا يقبل في الدنيا، ولا يجازى عليه في الآخرة. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ نَّاصِرِينَ﴾ من عذاب الله في إحدى الدارين؛ أي: ليس لهم من ينصرهم من عذاب الله أو يدفع عنهم عقابه.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ استفهام تعجيب للنبي، أو لكل من تتأتى منه الرؤية من حال أهل الكتاب وسوء صنيعهم، وتقرير لما سبق من أن اختلافهم إنما كان بعد ما جاءهم العلم بحقيقته؛ أي: ألم تنظر يا محمد إلى سوء صنيع الذين أوتوا وأعطوا نصيباً من الكتاب؟ أي: حظاً عظيماً من علم التوراة،

(١) ابن كثير.

وهم أحبار اليهود. والمراد بذلك النصيب: ما بُيِّن لهم في التوراة من العلوم والأحكام التي من جملتها ما علموه من نعوت النبي ﷺ وحقيقة الإسلام. والتعبير عنه بالنصيب للإشعار بكمال اختصاصه بهم وكونه حقاً من حقوقهم التي تجب مراعاتها والعمل بموجبها حال كونهم ﴿يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾؛ أي: التوراة ﴿لِيُحْكَمَ﴾ ذلك الكتاب ﴿بَيْنَهُمْ﴾ والداعي لهم هو محمد ﷺ، وقرىء شذوذاً: (لِيُحْكَمَ) بالبناء للمفعول. ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾؛ أي: ثم يُدبر جماعة منهم عن مجلس النبي ﷺ ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾؛ أي: والحال أنهم معرضون بقلوبهم عن قبول حكم ذلك الكتاب مكذبون له، وذلك أنهم أنكروا آية الرجم من التوراة، وسألوا النبي ﷺ عن حد المخصنين إذا زنيا، فحكم بالرجم، فقالوا: جرت يا محمد، فقال: بيني وبينكم التوراة، ثم أتوا بابن سوريا، فقرأ التوراة، فلما أتى على آية الرجم سترها بكفه عنها، وقرأها على رسول الله ﷺ وعلى اليهود فإذا فيها: «إن المحصن والمحصنة إذا زنيا، وقامت عليهما البينة.. رُجما، وإن كانت المرأة حبلية.. تتربص حتى تضع ما في بطنها». فأمر رسول الله ﷺ باليهوديين، فرُجما، فغضبت اليهود لذلك وانصرفوا، فأنزل الله عز وجل هذه الآية: ﴿أَزْتَرَّ إِلَى اللَّهِ...﴾ الخ. والقصة المذكورة في «صحيح البخاري» في كتاب التفسير. ﴿ذَلِكَ﴾ التولي والإعراض ﴿بِأَنَّهُمْ﴾؛ أي: بسبب أنهم ﴿قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ﴾؛ أي: لن تصيبنا النار في الآخرة ﴿إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾؛ أي: أياماً قلائل ومدة يسيرة - أربعين يوماً مدة عبادتهم العجل - ثم يخرجون منها ﴿وَعَرَّضُومٌ فِي دِينِهِمْ﴾؛ أي: في ثباتهم على دينهم اليهودية ﴿مَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾؛ أي: يختلقون من الكذب من قولهم: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات، وإن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم، وأنه تعالى وعد يعقوب عليه السلام أن لا يعذب أولاده إلا تحلة القسم.

وخلاصة ذلك: أنهم استخفوا بالعقوبة واستسهلوا اتكالا على اتصال نسبهم بالأنبياء، واعتماداً على مجرد الانتساب إلى هذا الدين، واعتقدوا أن هذا كافٍ في نجاتهم. ومن استخف بوعيد الله زعماً منه أنه غير نازل حتماً بمن يستحقه.. تزول من نفسه حرمة الأوامر والنواهي، فيقدم بلا مبالاة على انتهاك

حرمات الدين، ويتهاون في أداء الطاعات. وهكذا شأن الأمم حين تفسق عن دينها ولا تبالي باجتراع السيئات. وقد ظهر ذلك في اليهود والنصارى، ثم في المسلمين، فإن كثيراً من المسلمين اليوم يعتقدون أن المسلم المرتكب للكبائر والإثم والفواحش؛ إما أن تدركه الشفاعات، أو تنجيه الكفارات؛ وإما أن يمنح العفو والمغفرة إحساناً من الله وفضلاً، فإن فاته ذلك.. عُدِّبَ على قدر خطيئته، ثم يخرج من النار ويدخل الجنة، وأما المنتسبون إلى سائر الأديان فهم خالدون في النار مهما كانت أعمالهم.

والقرآن قد ناط أمر الفوز والنجاة من النار بالإيمان الذي ذكر الله علاماته وصفات أهله، وبالعمل الصالح، والخُلُقِ الفاضل، وترك الفواحش ما ظهر منها وما بطن، كما جعل المغفرة لمن لم تحط به خطيئته.

أما الذين صار همهم إرضاء شهواتهم، ولم يبق للدين سلطان على نفوسهم.. فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.

﴿فَكَيْفَ﴾ حالهم ﴿إِذَا جَمَعْتُهُمْ﴾؛ أي: جمعنا الخلائق للمجازاة ﴿لِيَوْمٍ لَا رَبَّ﴾؛ أي: في يوم لا شك في مجيئه ووقوع ما فيه وهو يوم القيامة ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ﴾؛ أي: وتوفى وتنال فيه ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ برّة، أو فاجرة جزاء ﴿مَا كَسَبَتْ﴾؛ أي: عملت من خير أو شر. ﴿وَهُمْ لَا يظَلْمُونَ﴾؛ أي: والحال أنهم لا يظلمون في المجازاة بزيادة في سيئاتهم ونقصان في حسناتهم، فلا ينقص أحد من ثواب الطاعات، ولا يزداد على عقاب السيئات. والضمير عائد لكل نفس على المعنى؛ لأنه في معنى كل إنسان.

وهناك العدل الكامل والقضاء الفاصل: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكُنْ بِئْسَ حَسِيبًا﴾

الإعراب

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَابِئًا بِأَلْسِنَةٍ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾

الْفَرْيُزُ الْعَكِيدُ ﴿٨﴾ .

﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل، والجمله مستأنفة ﴿أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أن: حرف نصب ومصدر، والهاء ضمير الشأن في محل النصب اسمها. ﴿لَا﴾ نافية تعمل عمل إن ﴿إِلَهَ﴾: في محل النصب اسمها، وخبر ﴿لَا﴾ محذوف جوازاً تقديره موجود. ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ، ﴿هُوَ﴾: ضمير للمفرد المنزه عن الذكورة والأنوثة والغيبة في محل الرفع بدل من الضمير المستكن في خبر (لا)، وجمله (لا) من اسمها وخبرها في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾، وجمله ﴿أَنَّ﴾ من اسمها وخبرها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لشهد تقديره: شهد الله وبين عدم وجود معبود بحق سواه. ﴿وَالْمَلَكَةُ﴾: معطوف على لفظ الجلالة ﴿وَأُولُوا﴾: معطوف أيضاً على الجلالة، وهو مضاف. ﴿الْوَالِدِ﴾: مضاف إليه. ﴿قَائِمًا﴾: حال من الضمير الواقع بعد ﴿إِلَّا﴾ أو من لفظ الجلالة ﴿بِالْقِسْطِ﴾ متعلق بـ ﴿قَائِمًا﴾. وجمله ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ بدل من جملة قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ الأولى بدل كل من كل كرره تأكيداً. ﴿الْفَرْيُزُ الْعَكِيدُ﴾ في إعرابه^(١) ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه بدل من ﴿هُوَ﴾.

الثاني: أنه خبر مبتدأ محذوف.

الثالث: أنه نعت لـ ﴿هُوَ﴾، وهذا إنما يتمشى على مذهب الكسائي، فإنه يرى وصف الضمير الغائب.

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾.

﴿إِنَّ﴾ حرف نصب ﴿الدِّينَ﴾: اسمها. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بمحذوف حال من الدين ﴿الْإِسْلَامُ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾، والجمله مستأنفة.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ الدِّينَ أَوْ تَوَاتَرًا كَتَبَ إِلَّا مِنْ بَدِ مَا جَاءَهُمْ أُولُو بَقِيَّتِهِمْ﴾.

(١) الجمل.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ﴾ الواو استثنائية. ﴿مَا﴾: نافية، ﴿اخْتَلَفَ الَّذِينَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ﴿أَوْتُوا﴾: فعل ماضٍ مغير، والواو نائب فاعل وهو المفعول الأول؛ لأن أتى بمعنى: أعطى ﴿الْكَتَابَ﴾: مفعول ثانٍ، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الغائب ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿مِنَ بَعْدِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿اخْتَلَفَ﴾، ﴿مَا﴾: مصدرية ﴿جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ﴿بَعْدِ﴾، ﴿بَقِيًّا﴾: مفعول لأجله، والعامل فيه ﴿اخْتَلَفَ﴾، ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بمحذوف صلة لـ﴿بَقِيًّا﴾.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

﴿وَمَنْ﴾ الواو استثنائية، ﴿مَنْ﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، وفي خبره^(١) الأقوال الثلاثة أعني: فعل الشرط وحده، أو الجواب وحده، أو كليهما، وعلى القول بكونه الجواب وحده لا بد من ضمير مقدر؛ أي: سريع الحساب له. والجملة من المبتدأ والخبر مستأنفة، ﴿يَكْفُرُ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿مَنْ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿يَكْفُرُ﴾، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة اسمية. ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب، ﴿اللَّهُ﴾ اسمها، ﴿سَرِيعُ﴾: خبرها. ﴿الْحِسَابِ﴾: مضاف إليه، وجملة ﴿إِنَّ﴾ من اسمها وخبرها في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وفي الحقيقة: هذه الجملة قائمة^(٢) مقام الجواب علة، وتقدير الجواب: فإن الله يجازيه ويعاقبه عن قرب فإنه سريع الحساب.

﴿فَإِنْ جَاءَكَ فَقُلْ أَسَلْتُكُمْ وَجْهَ اللَّهِ وَمِنْ أَتَّبَعْتُمْ﴾.

﴿فَإِنَّ﴾ الفاء فاء الفصيحة مبنية على الفتح؛ لأنها أفصحت عن جواب

(١) السمين.

(٢) أبو السعود.

شرط مقدر تقديره؛ إذا عرفت أن الدين المرضي عند الله الإسلام، وأردت بيان ما تقول لمن حاجك فيه.. فأقول لك ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم ﴿حَاجُّوكَ﴾: فعل وفاعل ومفعول في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لإن. ﴿فَقُلْ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة طلبية في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنت، يعود على محمد، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا الشرطية المقدره، وجملة إذا الشرطية مستأنفة. ﴿أَسَلْتُ وَيَمَى لِلَّهِ وَمَنْ أَتَبَعَنِي﴾: مقول محكي لـ﴿قُلْ﴾ منصوب بفتحة مقدره، وإن شئت قلت: ﴿أَسَلْتُ﴾: فعل وفاعل، ﴿وَيَمَى﴾: مفعول به ومضاف إليه، ﴿لِلَّهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَسَلْتُ﴾، والجملة الفعلية في محل النصب مقول لـ﴿قُلْ﴾، ﴿وَمَنْ أَتَبَعَنِي﴾: الواو عاطفة ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل الرفع على الفاعلية معطوف على تاء ﴿أَسَلْتُ﴾، ﴿اتَّبِعْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، والجملة صلة الموصول، والنون للوقاية، وياء المتكلم المحذوفة - تشبيهاً لهذه الكلمة برؤوس الآي: ك ﴿رَبِّي أَكْرَمُنْ﴾، ﴿أَهَانُنْ﴾ - في محل النصب مفعول به.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسَلْتُمْ﴾.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ﴾ ﴿الواو﴾ استئنافية، ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لِلَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿قُلْ﴾. ﴿أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: فعل ماضٍ مغير، ونائب فاعل، ومفعول ثانٍ؛ لأن أتى بمعنى: أعطى، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الغائب. ﴿وَالْأُمِّيِّينَ﴾: معطوف على الموصول. ﴿ءَأَسَلْتُمْ﴾: مقول محكي لـ﴿قُلْ﴾، وإن شئت قلت: الهمزة للاستفهام التقريري، ولكن فيه معنى الأمر كما مرَّ ﴿أَسَلْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾.

﴿فَإِنْ أَسَلْتُمُوهُمْ فَقَدْ اهْتَكَدُوا وَإِنْ قَوْلُوا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمُ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾.

﴿فَإِنْ﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصححت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا امتثلت أمرنا بالقول لهم، وأردت بيان ما يترتب على ذلك القول.. فأقول لك

﴿إِنْ أَسْلَمُوا﴾: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم، ﴿أَسْلَمُوا﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿فَقَدَر﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً؛ لاقترانته بـ﴿قَدَر﴾. ﴿قَدَر﴾: حرف تحقيق. ﴿أَهْتَكَدُوا﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. ﴿وَأَنْ تَوَلَّوْا﴾: الواو عاطفة، ﴿إِنْ﴾: حرف شرط، ﴿تَوَلَّوْا﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه شرطاً لها. ﴿فَاتَمَّ﴾ الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة اسمية، ﴿إِنَّمَا﴾: أداة حصر بمعنى: ما النافية وإلا المثبتة. ﴿عَلَيْكَ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿أَبْلَغُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب معطوفة على جملة قوله: ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا﴾ على كونها مقولاً لجواب إذا المقدرة. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استئنافية ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ ﴿بَصِيرٌ﴾: خبر ﴿بِالْعِبَادِ﴾: متعلق به، والجملة مستأنفة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ عِزِّ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٦٦).

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب. ﴿الَّذِينَ﴾: اسمها. ﴿يَكْفُرُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعاقد ضمير الفاعل. ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿يَكْفُرُونَ﴾، ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ عِزِّ حَقِّ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَكْفُرُونَ﴾ ﴿عِزِّ حَقِّ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف حال من فاعل ﴿يقتلون﴾؛ أي: حال كونهم ملتبسين بغير حق. ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَكْفُرُونَ﴾ ﴿يَأْمُرُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿بِالْقِسْطِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿يَأْمُرُونَ﴾. ﴿مِنَ النَّاسِ﴾: جار ومجرور حال من فاعل ﴿يَأْمُرُونَ﴾ تقديره: حالة كونهم كائنين من بعض الناس، فهي حال مؤكدة؛ لأن من المعلوم أنهم من جملة الناس. ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾: الفاء رابطة لخبر ﴿إِنْ﴾ باسمها

جوازاً؛ لما في الموصول من العموم. وعبارة السمين: ولما ضُمَّن هذا الموصول معنى الشرط في العموم.. دخلت الفاء في خبره، وهو قوله: ﴿بَشِّرْهُمْ﴾. وخالف الأخص فمنع دخولها، والسماع حجة عليه كهذه الآية. ﴿بِشْرٌ﴾: فعل أمر ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة. ﴿يَكْذَابٌ أَلِيمٌ﴾: جار ومجرور وصفة، متعلق بـ﴿بِشْرِهِمْ﴾.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾

﴿٧٢﴾

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة. ﴿حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الجمع ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾: جار ومجرور ومعطوف، متعلق بـ﴿حَبِطَتِ﴾، ﴿وَمَا لَهُمْ﴾: الواو عاطفة (ما): حجازية أو تميمية. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ﴿مَا﴾ أو لمبتدأ مؤخر، ﴿مِنْ﴾: زائدة ﴿نَّاصِرِينَ﴾: اسم ﴿مَا﴾ مؤخر، أو مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على جملة حبطت على كونها صلة الموصول.

﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى الدَّيْتِ أَوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾.

﴿الَّذِينَ﴾ الهمزة للاستفهام التقريري، ﴿لَمْ﴾: حرف نفي وجزم. ﴿تَرَ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿لَمْ﴾، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة. ﴿إِلَى الدَّيْتِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿تَرَ﴾، ورأى هنا علمية مضمنة معنى الانتهاء لتصح التعدية بالى، والمعنى: ألم تعلم يا محمد منتهياً علمك إلى قصة الذين أوتوا نصيباً من الكتاب، ذكره السمين. ﴿إِلَى الدَّيْتِ﴾: جار ومجرور متعلق به. ﴿أَوْتُوا﴾: فعل مغير ونائب فاعل. ﴿نَصِيحًا﴾: مفعول ثانٍ، والجملة صلة الموصول. ﴿مِّنَ الْكِتَابِ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿نَصِيحًا﴾. ﴿يُدْعُونَ﴾ فعل مضارع مغير، ونائب فاعل، والجملة في محل النصب حال من ﴿الدَّيْتِ﴾. ﴿إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿يُدْعُونَ﴾.

﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾.

﴿يُحَكِّمُ﴾: اللام حرف جر وتعليل. (يحكم): منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام (كي)، وفاعله ضمير يعود على ﴿الْكِتَابِ﴾، ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ﴿يحكم﴾، والجمله الفعلية صلة ﴿أَنْ﴾ المضمرة، ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل تقديره: لحكمه، ﴿بَيْنَهُمْ﴾: الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يَتَعَوَّنَ﴾، ﴿تُدَّ﴾: حرف عطف وترتيب. ﴿يَتَوَلَّى فَرِيقٌ﴾: فعل وفاعل، ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿فَرِيقٌ﴾، والجمله معطوفة على جملة ﴿يَتَعَوَّنَ﴾، ﴿وَهُمْ﴾: الواو واو الحال ﴿هُمْ معرضون﴾: مبتدأ وخبر، والجمله حال من ﴿فَرِيقٌ﴾، وصح مجيء الحال منه لوصفه بالجار والمجرور.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَوَعَّظْهُمْ فِي ذُنُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾.

﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ. ﴿بِأَنَّهُمْ﴾: الباء حرف جر، ﴿أَنْ﴾: حرف نصب ومصدر، والهاء: اسمها. ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل، وجمله ﴿قَالُوا﴾ في محل الرفع خبر ﴿أَنْ﴾ تقديره: بأنهم قائلون، وجمله ﴿أَنْ﴾ من اسمها وخبرها في تأويل مصدر مجرور بالياء تقديره: ذلك بقولهم، الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ تقديره: ذلك التولي والإعراض كائن بسبب قولهم، والجمله من المبتدأ والخبر مستأنفة. ﴿لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَنْ﴾: حرف نفي ونصب. ﴿نَمَسَّنَا النَّارُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، منصوب بـ﴿لَنْ﴾، والجمله الفعلية في محل النصب مقول لـ﴿قَالُوا﴾ ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ. ﴿أَيَّامًا﴾: منصوب على الظرفية، ﴿مَعْدُودَاتٍ﴾: صفة لأياماً، والظرف متعلق بـ﴿نَمَسَّنَا﴾، ﴿وَوَعَّظْهُمْ﴾: الواو عاطفة. ﴿وَعَّظْ﴾: فعل ماضٍ، الهاء: مفعول به. ﴿فِي ذُنُوبِهِمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿وَعَّظْ﴾، ﴿تَا﴾: اسم موصول في محل الرفع فاعل ﴿كَانُوا﴾: فعل ناقص واسمه. ﴿يَفْتَرُونَ﴾: فعل وفاعل، والجمله في محل النصب خبر ﴿كَانَ﴾ تقديره: ما كانوا مفترين، وجمله ﴿كَانَ﴾ صلة الموصول، والعاثد محذوف تقديره: يفترونه، وجمله (وَعَّظْ) في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿قَالُوا﴾ على كونها خبر ﴿أَنْ﴾.

﴿كَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وُوقِيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (١٥).

﴿كَيْفَ﴾: الفاء بمعنى الواو الاستثنائية. (كيف): اسم استفهام في محل الرفع خبر مقدم لمبتدأ محذوف تقديره: فكيف حالهم، مبني على الفتح؛ لشبهه بالحرف شبهاً معنوياً، حالهم: مبتدأ مؤخر ومضاف إليه، والجملة مستأنفة. ﴿إِذَا﴾: ظرف مجرد عن الشرط، والظرف متعلق بالمبتدأ المحذوف. ﴿جَمَعْتَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الجر مضاف إليه لإذا، ﴿لِيَوْمٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿جَمَعْتَهُمْ﴾. ﴿لَا﴾: نافية، ﴿رَيْبٍ﴾: في محل نصب اسمها. ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور خبر ﴿لَا﴾، وجملة ﴿لَا﴾ في محل الجر صفة لـ﴿يَوْمٍ﴾. وفي «الفتوحات»^(١): قوله: ﴿كَيْفَ﴾ ردُّ لقولهم المذكور، وإبطال لما غرهم باستعظام ما سيقع لهم، وتهويل لما يحيق بهم من الأهوال. و﴿كَيْفَ﴾: خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله: حالهم. وعبارة السمين: ويجوز أن يكون ﴿كَيْفَ﴾ خبراً مقدماً، والمبتدأ محذوف تقديره: فكيف حالهم؟ وقوله: ﴿إِذَا جَمَعْتَهُمْ﴾ ظرف محض من غير تضمين شرط، والعامل فيه هو العامل في ﴿كَيْفَ﴾ إن قلنا: إنها منصوبة بفعل، وإن قلنا: إنها خبر لمبتدأ مضمرة، وهي منصوبة انتصاب الظرف.. كان العامل في إذا: الاستقرار العامل في ﴿كَيْفَ﴾؛ لأنها كالظرف، وإن قلنا: إنها اسم غير ظرف بل لمجرد السؤال.. كان العامل فيها نفس المبتدأ الذي قدرناه؛ أي: كيف حالهم في وقت جمعهم، وقوله: ﴿لِيَوْمٍ﴾ متعلق بـ﴿جَمَعْتَهُمْ﴾؛ أي: لقضاء يوم أو لجزاء يوم و﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: صفة للظرف. انتهى. ﴿وُوقِيَتْ﴾: الواو عاطفة. ﴿وُوقِيَتْ﴾: فعل ماضٍ مغنٍ الصيغة، التاء علامة التانيث؛ لاكتساب الفاعل التانيث من المضاف إليه. ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾: فاعل ومضاف إليه، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿لَا رَيْبَ﴾ على كونها صفة لـ﴿يَوْمٍ﴾، والرباط محذوف تقديره: وتوفى فيه كل نفس. ﴿مَّا كَسَبَتْ﴾: ﴿مَّا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول ثانٍ

(١) الجمل.

﴿وَفِيَتْ﴾. ﴿كَسَبَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾،
والعائد أو الرابط محذوف تقديره: كسبته ﴿وَهُمْ لَا يُظَلُّونَ﴾: الواو حالية
﴿هُمْ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿لَا يُظَلُّونَ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل نصب
حل من قوله: ﴿كل نفس﴾.

وذكر^(١) ضمير ﴿هُمْ﴾ وجمعه باعتبار معنى كل نفس؛ لأنه في معنى كل
الناس، كما اعتبر المعنى في قولهم: ثلاثة أنفس، بتأويل الأناس.

التصريف ومفردات اللغة

﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾: يقال: شهد الشيء يشهد شهادةً من باب: علم، إذا بين
وأعلم وأخبر. قال الزجاج: الشاهد: هو الذي يعلم الشيء وبيئته، فقد دلنا الله
على وحدانيته بما خلق وبيّن.

﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾: القسط: العدل يُجمع على أقساط، يقال: قسط قسطاً من
باب: ضرب ونصر، وقسط الوالي وأقسط إذا عدل في حكمه.

﴿الْعَكِيدُ﴾ وعدل^(٢) عن صيغة الحاكم إلى الحكيم؛ لأجل المبالغة،
ولمناسبة العزيز. ومعنى المبالغة تكرار حكمه بالنسبة إلى الشرائع أن الدين عند
الله هو الإسلام؛ إذ حكم في كل شريعة بذلك.

﴿الَّذِينَ﴾: الجزاء، ويطلق على الملة وهو المراد هنا، وسُمي الدين ديناً؛
لأن الشخص يدان به.

﴿الْإِسْلَامُ﴾: الاستسلام والانقياد التام، ويقال: أسلم زيد إذا تدين بدين
الإسلام، وأخلص عمله لله. فالإسلام إخلاص العمل والعقيدة لله تعالى.

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾؛ أي: جادلوك ونازعوك، يقال: حاجة حاجاً ومحااجة إذا
خاصمه.. فحجّه وغلبه، ويقال: تحاجاً إذا تخاصما.

(١) الكرخي.

(٢) النهر.

﴿غَرَّهُمْ﴾ فتنهم، يقال: غر يغر غروراً إذا خدع، فهو من المضاعف المعدّي، والغرُّ: الصغير، والغريرة: الصغيرة، سميّاً بذلك؛ لأنهما ينخدعان بالعجلة، والغرة منه يقال: أخذته على غرة؛ أي: تغفل وخذاع.

البلاغة

﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ قال الزمخشري^(١): شبهت دلالته على وحدانيته بأفعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره، وبما أوحى من آيته الناطقة بالتوحيد، كسورة الإخلاص وآية الكرسي وغيرهما، بشهادة الشاهد في البيان والكشف على طريق الاستعارة التصريحية، وكذلك إقرار الملائكة وأولي العلم بذلك، واحتجاجهم عليه. انتهى.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْعَكِيمُ﴾: كرر التهليل للتوكيد، أو لأن^(٢) الأول: قول الله، والثاني: حكاية قول الملائكة وأولي العلم، أو لأن الأول جرى مجرى الشهادة، والثاني جرى مجرى الحكم بصحة ما شهد به الشهود. ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَأَسْلَمُونَ﴾ الجملة معرفة الطرفين، فتفيد الحصر؛ أي: لا دين إلا الإسلام.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾ في التعبير^(٣) عن اليهود والنصارى بقوله: ﴿أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾ زيادة تقبيح لهم وتشنيع عليهم، فإن الاختلاف بعد إيتاء الكتاب أقبح، وقوله: ﴿إِلَّا مِنْ بَدِدٍ﴾ الخ زيادة أخرى فإن الاختلاف بعد العلم أزيد في القباحة، وقوله: ﴿بَيْنًا بَيْنَهُمْ﴾ زيادة ثالثة؛ لأنه في حيز الحصر، فكأنه قال: وما اختلفوا إلا بغياً؛ أي: لا لشبهة ولا للدليل، فيكون أزيد في القباحة ﴿يَأْتِيَتِ اللَّهُ فَاتِكُ اللَّهُ﴾ إظهار الاسم الجليل مع كون المقام للإضمار؛ لتربية المهابة، وإدخال الروعة في النفس.

(٣) الجمل.

(١) البحر المحيط.

(٢) الكرخي.

﴿أَسَلْتُ وَجْهِي﴾: فيه إطلاق الجزء وإرادة الكل، ففيه مجاز مرسل علاقته الكلية، وإنما خص الوجه؛ لشرفه ولاشماله على معظم القوى والمشاعر، ولأنه معظم ما تقع به العبادة من السجود والقراءة، وبه يحصل التوجه إلى كل شيء.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: وضع^(١) الموصول موضع الضمير؛ لرعاية التقابل بين وصفي المتعاطفين؛ لأن الأيمن يقابلون بالذين أوتوا الكتاب.

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾: الأصل في البشارة أن تكون في الخير، واستعمالها في الشر؛ للتهكم، ويسمى هذا: الأسلوب التهكمي؛ حيث نزل الإنذار منزلة البشارة السارة، كقوله تعالى: ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾، وهو أسلوب مشهور.

قال أبو حيان^(٢): ومن ضروب البلاغة في هذه الآيات:

منها: الاستفهام الذي يرد به التقرير أو التوبيخ والتقريع في قوله: ﴿ءَأَسَلْتُمْ﴾.

ومنها: الطباق المقدر في قوله: ﴿فَإِنْ أَسَلْتُمْ فَقَدْ أَهْتَكُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمُ الْبَلَاءُ﴾ ووجهه أن الإسلام: الانقياد إلى الإسلام والإقبال عليه، والتولي ضد الإقبال، والتقدير: وإن تولوا.. فقد ضلوا، والضلالة ضد الهداية.

ومنها: الحشو الحسن في قوله: ﴿بِعَمِيرٍ حَقٍّ﴾ فإنه لم يقتل قط نبي بحق، وإنما أتى بهذه الحشوة؛ ليتأكد قبح قتل الأنبياء ويعظم أمره في قلب العازم عليه.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ﴾ تأكيداً لقبح ذلك الفعل.

ومنها: الزيادة في قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ زاد الفاء إيذاناً بأن الموصول ضمن معنى الشرط.

(١) أبو السعود.

(٢) البحر المحيط.

ومنها: الاستفهام الذي أريد به التعجيب من حالهم والاستعظام لمقاتلتهم
في قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمُ﴾، وهذا الاستفهام لا يحتاج إلى جواب، وكذا أكثر
استفهامات القرآن؛ لأنها من عالم الشهادة، وإنما استفهامه تعالى تفرغ.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿قُلِ اللَّهُ مَلِكٌ تُوْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٦﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمَاتِ وَتُدْخِلُ الْمَمَاتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِعَدْرِ حِسَابٍ ﴿٣٧﴾ لَا يَخْذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٣٨﴾ قُلْ إِنْ تُحِبُّوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ بُشُورِكُمْ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْتَضِرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٠﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٢﴾﴾

المناسبة

لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآيات السابقة دلائل التوحيد والنبوة، وصحة دين الإسلام، وحال النبي ﷺ مع المخاطبين بالدعوة من المشركين وأهل الكتاب، فالمشركون كانوا ينكرون النبوة لرجل يأكل الطعام ويمشي في الأسواق، كما أنكروا ذلك أمثالهم على الأنبياء من قبل، وأهل الكتاب كانوا ينكرون أن يكون نبي من غير آل إسرائيل. . . أردف بذكر هذه الآيات الآتية تسليّة للنبي ﷺ في مقام عناد المنكرين، ومكابرة الجاحدين، وتذكيراً له بقدرته تعالى على نصره وإعلاء دينه، وكأنه يقول له: إذا تولّى هؤلاء الجاحدون عنك، ولم يقنعهم البرهان؛ فظل المشركون على جهلهم، وأهل الكتاب في غرورهم. . . فعليك أن تلجأ إلى الله تعالى وترجع إليه بالدعاء والثناء، وتذكر أنه بيده الأمر يفعل ما يشاء.

قوله تعالى: ﴿لَا يَخْذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ...﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها؛ أنه تعالى لما ذكر ما يجب أن يكون المؤمن عليه من تعظيم الله تعالى والثناء عليه بالأفعال التي يختص بها. . . ذكر ما يجب على المؤمن من معاملة

الخلق، وكانت الآيات السابقة في الكفار، فنهوا عن موالاتهم، وأمروا بالرغبة فيما عنده وعند أوليائه دون أعدائه؛ إذ هو تعالى مالك الملك.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ...﴾ روى^(١) الواحدي عن ابن عباس وأنس بن مالك - رضي الله عنهما -: أنه لما افتتح رسول الله ﷺ مكة . . . وعد أمته ملك فارس والروم، فقال المنافقون واليهود: هيهات هيهات، من أين لمحمد ملك فارس والروم، هم أعز وأمنع من ذلك، ألم يكف محمداً مكة والمدينة حتى يطمع في ملك فارس والروم؟!، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال قتادة: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ: سأل ربه عزّ وجلّ أن يجعل ملك فارس والروم في أمته، فأنزل الله هذه الآية، وقيل: إن اليهود قالوا: والله لا نطيع رجلاً جاء بنقل النبوة من بني إسرائيل إلى غيرهم فنزلت هذه الآية.

وروي^(٢) أنه ﷺ: لما خط الخندق في عام الأحزاب، وقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً، وأخذوا يحفرون . . . خرج من بطن الخندق صخرة كالتل العظيم، لم تعمل فيها المعاول، فوجهوا سلمان إلى النبي ﷺ ليخبره، فذهب إليه، ف جاء رسول الله، وأخذ المعول من سلمان، فلما ضربها ضربة صدعها، وبرق منها برق أضواء ما بين لابتها؛ أي: المدينة، كأنه مصباح في جوف ليل مظلم، فكبر وكبر المسلمون، وقال ﷺ: «أضواء لي منها قصور الحيرة، كأنها أنياب الكلاب، ثم ضرب الثانية فقال: أضواء لي منها القصور الحمر من أرض الروم، ثم ضرب الثالثة فقال: أضواء لي منها قصور صنعاء، وأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة على كلها، فأبشروا»، فقال المنافقون: ألا تعجبون من نبيكم يعدكم الباطل، ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة، ومدائن كسرى، وأنها تفتح لكم، وأنتم إنما

(١) المراغي.

(٢) المراح.

تحفرون من الخوف، فنزلت هذه الآية.

وروي أنها نزلت في شأن قريش لقولهم لرسول الله ﷺ: كسرىٰ ينام على فرش الديباج، فإن كنت نبياً فأين ملكك؟

قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ...﴾ سبب نزولها^(١): ما روى ابن عباس رضي الله عنهما: كان الحجاج بن عمرو وكهمس بن أبي الحقيق وقيس بن زيد يبطنون بنفراً من الأنصار؛ ليفتنوهم عن دينهم، فقال رفاعة بن المنذر وعبد الله بن جبير وسعيد بن خيشمة لأولئك النفر: اجتنبوا هؤلاء اليهود، لا يفتنوكم عن دينكم، فأبى أولئك النفر إلا مبايعتهم، فأنزل الله عز وجل هذه الآية.

وقيل: نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وغيره ممن كان يظهر لمودة لكفار مكة.

وقيل: نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه، كانوا يتولون المشركين واليهود، ويأتونهم بالأخبار، ويرجون أن يكون لهم الظفر على رسول الله ﷺ، فأنزل الله هذه الآية، ونهى المؤمنين عن مثل ذلك.

وقيل: إن عبادة بن الصامت كان له حلفاء من اليهود، فقال يوم الأحزاب: يا رسول الله، إن معي خمس مئة من اليهود، وقد رأيت أن استظهر بهم على العدو، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ...﴾ قيل: نزلت هذه الآية في اليهود والنصارى؛ حيث قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، فنزلت هذه، فعرضها رسول الله ﷺ عليهم، فلم يقبلوها، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وقف رسول الله ﷺ على قريش، وهم في المسجد الحرام، وقد نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام، وجعلوا في آذانها الشنوف، وهم يسجدون

(١) الخازن.

لها، فقال: يا معشر قريش، والله لقد خالفتم ملة أبيكم إبراهيم وإسماعيل،
فقلت قريش: إنما نعبدها حباً لله؛ لتقربنا إلى الله زلفى، فنزلت هذه الآية.

وقيل: إن نصارى نجران قالوا: إنما نقول هذا القول في عيسى حباً لله
وتعظيماً له، فأنزل: قل يا محمد إن كنتم تحبون الله.

التفسير وأوجه القراءة

﴿قُلْ﴾ يا محمد معظماً لربك وشاكراً له ومفوضاً إليه ومتوكلاً عليه
﴿اللَّهُمَّ﴾؛ أي: يا إلهي ويا معبودي ويا ﴿مَلِكَ الْمَلِكِ﴾ ويا صاحب السلطنة
والغلبة العامة لجميع الكائنات، وقيل: يا مالك الخلق من العرش إلى الفرش،
ومدبرهم ومصرفهم، وقيل: يا مالك الدنيا والآخرة أنت ربنا سبحانه لك
السلطان الأعلى، والتصرف التام في تدبير الأمور، وإقامة ميزان النظام العام في
الكائنات، فأنت ﴿تُؤْتِي﴾ وتعطي ﴿الْمَلِكِ﴾ الخاص والسلطنة والغلبة ﴿مَنْ تَشَاءُ﴾
وتريد إتياءه وإعطاءه له من خلقك، فتملكه وتسلمه على من تشاء، أو تعطي النبوة
من تشاء، كمحمد ﷺ؛ لأنها أعظم مراتب الملك؛ وذلك لأن النبي ﷺ له الأمر
على الخلائق من جهة مالك الملوك، لا بالسياسة والأسباب الاجتماعية بتكوين
القبائل والشعوب ﴿وَتَنْزِعُ الْمَلِكِ﴾؛ أي: تسلب الملك ﴿وَمَنْ تَشَاءُ﴾ أن تسلبه
منه؛ إما بالموت، أو إزالة العقل، أو إزالة القوى والحواس، أو بورود التلف
على الأموال، أو بانحراف الناس عن الطريق السوي الحافظ للملك؛ من العدل،
وحسن السياسة، وإعداد القوة بقدر المستطاع؛ كما نزع من بني إسرائيل
وغيرهم؛ بظلمهم وفسادهم، أو تنزع النبوة ممن تشاء، وتؤتيها من تشاء. ومعنى:
نزعها: نقلها من قوم إلى قوم؛ كما نقلها من بني إسرائيل إلى العرب، فأعطاه
محمداً ﷺ فإنه لا نبي بعده، ولم يشركه في نبوته ورسالته أحد. ﴿وَيُؤْتِي مَنْ
تَشَاءُ﴾ إعزازه بإعطائه الملك والسلطنة، وتنصره على عدوه، أو بالإيمان والحق
وبالأموال الكثيرة من الناطق والصامت، وبإلقاء الهيبة في قلوب الناس، أو بالنبوة
والرسالة، كمحمد ﷺ ﴿وَيُؤْتِي مَنْ تَشَاءُ﴾ إذلاله بسلب ملكه، وتسليط عدوه عليه،
أو بالكفر والباطل، أو بنزع النبوة منهم وضرب الجزية عليهم؛ كاليهود، فأنت

المعطي^(١) وأنت المانع، وأنت الذي ما شئت كان، وما لم تشأ لم يكن وفي هذه الآية تنبيه وإرشاد إلى شكر نعمة الله تعالى على رسوله محمد ﷺ، وعلى هذه الأمة؛ لأن الله تعالى حول النبوة من بني إسرائيل إلى النبي العربي القرشي الأمي المكي خاتم الأنبياء على الإطلاق، ورسول الله إلى جميع الثقيلين الإنس والجن، الذي جمع الله فيه محاسن من كان قبله، وخصه بخصائص لم يعطها نبياً من الأنبياء ولا رسولاً من الرسل، في العلم بالله، وشريعته، وإطلاعه على الغيوب الماضية والآتية، وكشفه له عن حقائق الآخرة، ونشر أمته في الآفاق في مشارق الأرض ومغاربها، وإظهار دينه وشرعه على سائر الأديان والشرائع. فصلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين ما تعاقب الليل والنهار.

واعلم: أن للعزة آثاراً وللذل مثلها؛ فالعزيز يكون نافذ الكلمة كثير الأعوان مالكاً للقلوب بجاهه أو علمه، النافع للناس مع بسطة في الرزق، وإحسان إلى الخلق.

والذليل يرضى بالضييم والمهانة، ويضعف عن حماية الحريم، ومقاومة العدو المهاجم، ولا عز أعظم من الاجتماع والاتفاق والتعاون على نشر دعوة الحق، ومقاومة الباطل، إذا سار المجتمعون على السنن التي سنّها الله لعباده، فأعدوا لكل أمر عدته، ولا عبرة بكثرة عدد الأمة وقلته في تكوين العزة واجتماع القوة، فقد كان المشركون في مكة، واليهود ومناقفوا العرب في المدينة يغترون بكثرتهم على النبي ﷺ والمؤمنين، ولكن لم يغرن ذلك عنهم شيئاً كما قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَئِن رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَهَا الْأَذَلَّ﴾ الآية.

والمشاهدة أكبر دليل على صدق هذا، انظر إلى الشعوب الأرمية في شرق إفريقيا، على كثرة عدد كل شعب منها كيف استأمرها، وتحكم فيها ملوك الحبشة، على قلة عددهم. وما ذلك لا لفسو الجهل، وتفرق الكلمة، والتخاذل في مقاومة الغاصب، بل ممالة بعضهم له إذا جاش بصدر بعضهم مقاومته،

(١) ابن كثير.

والسعي في إزالة طغيانه وتحكمه في الرقاب والبلاد، هذه مصيبة ما أعظمها. فإنا لله وإنا إليه راجعون، فنسأل الله أن ينصر المسلمين على أعدائهم، ويرد إليهم أراضيتهم بتوفيقهم كلمة الحق. آمين.

﴿يَبْدِكَ﴾ يا إلهي لا بيد غيرك ﴿الْحَيْرُ﴾ كله من الإعزاز والنصرة والغنيمة، وكذا بيدك الشر من الإذلال والخذلان والهزيمة، فهو من باب الاكتفاء. إلا أنه خص الخير بالذكر؛ لأنه المنتفع به والمرغوب فيه، ولأنه المناسب للمقام، فإنه ما أغرى أولئك الجاحدين وجعلهم يستهينون بالدعوة إلا فقر الداعي، وضعف أتباعه، وقلة عددهم، فأمره الله أن يلجأ إلى مالك الملك الذي بيده الإعزاز والنصر، وأن يذكره بأن الخير كله بيده فلا يعجزه أن يعطي نبيه والمؤمنين من السيادة وبسطة السلطنة ما وعدهم، وأن يؤتيهم من الخير ما لا يدور بخلد أولئك الذين استضعفهم، كما قال: ﴿وَرِيدٌ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً وَجَعَلْنَاهُمْ الْوَارِثِينَ﴾.

واليد صفة ثابتة له تعالى نؤمن بها ولا نكيفها ولا نمثلها، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ كما هو المذهب الأعلم الأسلم الذي عليه سلف الأمة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ﴿إِنَّكَ﴾ يا إلهي ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تريده من إتياء الملك لمن تشاء ونزعه منه، وإعزاز من تشاء وإذلال من تشاء ﴿قَدِيرٌ﴾؛ أي: قادر عليه ولا يقدر على شيء أحد غيرك إلا بإقدارك.

﴿تُولِيهِ أَلْيَلٌ﴾؛ أي: إنك يا إلهي بقدرتك تدخل بعض ساعات الليل ﴿فِي﴾ النَّهَارِ ﴿فِي﴾ أَيَّامٍ أَطْوَلُ بِقَدْرِ مَا نَقَصَ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّىٰ يَكُونَ النَّهَارُ خَمْسَةَ عَشْرَ سَاعَةً، وَذَلِكَ غَايَةَ طَوْلِ النَّهَارِ، وَيَكُونَ اللَّيْلِ تِسْعَ سَاعَاتٍ، وَذَلِكَ غَايَةَ قَصْرِ اللَّيْلِ؛ كما يكون في زمن الصيف ﴿وَتُولِيهِ أَلْنَهَارُ﴾؛ أي: وتدخل بعض ساعات النهار ﴿فِي﴾ أَيْلٍ ﴿فِي﴾ أَيَّامٍ أَطْوَلُ بِقَدْرِ مَا نَقَصَ مِنَ النَّهَارِ حَتَّىٰ يَكُونَ اللَّيْلِ خَمْسَةَ عَشْرَ سَاعَةً، وَذَلِكَ غَايَةَ طَوْلِهِ، وَيَكُونَ النَّهَارُ تِسْعَ سَاعَاتٍ، وَذَلِكَ غَايَةَ قَصْرِهِ؛ كما يكون في زمن الشتاء.

وقيل^(١): المراد أنه تعالى يأتي بسواد الليل عقيب ضوء النهار، ويأتي بضوء النهار بعد ظلمة الليل. والقول الأول أصح وأقرب إلى معنى الآية؛ لأنه إذا نقص الليل كان ذلك القدر زيادة في النهار، وبالعكس وهو معنى: الولوج.

والخلاصة: أنك بحكمتك في خلق الأرض مكورة، وجعل الشمس بنظام خاص تزيد في أحد الملوين الليل والنهار ما يكون سبباً في نقص الآخر، فليس بالمنكر بعد هذا أن تؤتي النبوة والملك من تشاء؛ كمحمد وأمه من العرب، وتزعهما ممن تشاء؛ كبنى إسرائيل، فما مثل تصرفك في شؤون الناس إلا مثل تصرفك في الليل والنهار.

﴿و﴾ إنك يا إلهي ﴿تخرج الحي﴾ حياة معنوية ﴿مِنَ الْمَيِّتِ﴾ موتاً معنوياً؛ كالعالم من الجاهل، والمؤمن من الكافر؛ كعكرمة من أبي جهل؛ لأن المؤمن حي الفؤاد والكافر ميت الفؤاد، أو حياة وموتاً حسيين؛ كالإنسان من النطفة، والطائر من البيضة.

﴿وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ﴾ موتاً معنوياً أو حسياً ﴿مِنَ الْحَيِّ﴾ حياة معنوية أو حسية؛ كالجاهل من العالم، والكافر من المؤمن؛ ككنعان من سيدنا نوح عليه السلام، وكالنطفة من الإنسان، والبيضة من الطائر، وكذلك سائر الحيوان.

﴿و﴾ إنك يا إلهي ﴿ترزق﴾ وتعطي ﴿مَنْ تَشَاءُ﴾ وتريد رزقه رزقاً كثيراً ﴿يَغَيِّرُ حِسَابَ﴾ ومقدار لا يعرف الخلق عدده، ومقداره لكثرتة وإن كان معلوماً عنده تعالى يعني من غير تضييق ولا تقتير، بل تبسط الرزق لمن تشاء وتوسعه عليه.

والخلاصة: أن من قدر على تلك الأفعال العجيبة المحيرة للأفهام، ثم قدر أن يرزق بغير حساب.. فهو قادر على أن ينزع الملك من العجم، ويذلهم، ويؤتية العرب، ويعزهم فإن الأمر كله بيده، وفي بعض الكتب السالفة: أنا الله ملك الملوك، قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فإن العباد أطاعوني.. جعلتهم

(١) الخازن.

عليهم رحمة، وإن العباد عصوني.. جعلتهم عليهم عقوبة، فلا تشغلوا بسب الملوك، ولكن توبوا إليّ أعطفهم عليكم. وهو معنى قوله عليه السلام: «كما تكونوا يولى، عليكم» وقيل معنى: ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾؛ أي: يرزقه بلا تكلف ولا تعب ولا ضيق؛ أي: ومن غير توقف على عمل منا، وإلا فلو توقف رزقه على عمل منا.. لما أعطانا شيئاً أبداً، فسبحان الحلیم الذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه.

وقال أبو العباس المقرئ^(١): ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه: بمعنى: التعب، كما في هذه الآية، وبمعنى: العدد، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾، وبمعنى: المطالبة؛ كما في قوله تعالى: ﴿فَأْتِنَنَّ أَوْ أَمْسِكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

وشدد حفص ونافع وحمزة والكسائي^(٢): ﴿الْمَيْتَ﴾ في هذه الآية. وفي الأنعام والأعراف ويونس والروم وفاطر زاد نافع تشديد الياء في قوله: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ في الأنعام، ﴿وَالْأَرْضَ الْمَيْتَةَ﴾ في يونس، و ﴿لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً﴾ في الحجرات، وقرأ الباقر بتخفيف ذلك، ولا فرق بين التشديد والتخفيف في الاستعمال؛ كما نقول: لَيْنٌ وَلَيِّنٌ وَهَيِّنٌ وَهَيِّنٌ، ومن زعم أن المخفف لما قد مات، والمشدد لما لم يمّت.. فيحتاج إلى دليل.

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ﴾؛ أي: لا يجعل المؤمنون ﴿الْكُفْرَيْنَ أُوْلِيَاءَ﴾؛ أي: أصدقاءً وأنصاراً وأعاوناً ﴿مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: من غير المؤمنين وسواهم؛ أي^(٣): لا يوال المؤمنون الكافرين لا استقلالاً ولا اشتراكاً مع المؤمنين، وإنما الجائر لهم قصر الموالاة والمحبة على المؤمنين بأن يوالي بعضهم بعضاً فقط، فقوله: ﴿مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ حال من الفاعل؛ أي: حال كون المؤمنين متجاوزين بموالاتهم المؤمنين؛ أي: تاركين قصر الولاية عليهم، وذلك الترك يصدق

(٣) المراح.

(١) المراح.

(٢) البحر المحيط.

بصورتين كونها مشتركة بين الكفار والمؤمنين، وكونها مخصصة بالكفار؛ أي: لا يصطف^(١) المؤمنون الكافرين، فيكاشفونهم بالأسرار الخاصة بالشؤون الدينية، ويقدموا مصلحتهم على مصلحة المؤمنين؛ إذ في هذا تفضيل لهم عليهم وإعانة للكفر على الإيمان.

وخلاصة هذا: نهى المؤمنين عن مولاة الكافرين لقراءة أو صداقة جاهلية أو جوار، أو نحو ذلك من أسباب المصادقة والمعاشرة، بل ينبغي أن يراعوا ما هم عليه مما يقتضيه الإسلام من الحب والبغض لمصلحة الدين فحسب. ومن ثم تكون مولاة المؤمنين أجدي لهم في دينهم من مولاة الكافرين.

فإن كانت المولاة والمخالفة لمصلحة المؤمنين.. فلا مانع منها، فقد حالف النبي ﷺ خزاعة وهم على شركهم، كما لا مانع من ثقة المسلم بغيره وحسن معاملته في أمور الدنيا.

واعلم أن كون المؤمن مالياً للكافر يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون راضياً بكفره ويتولاه لأجله، وهذا ممنوع؛ لأن الرضا بالكفر كفر.

وثانيها: المعاشرة الجميلة في الدنيا بحسب الظاهر، وذلك غير ممنوع.

وثالثها: الركون إلى الكفار والمعونة لهم والنصرة، إما بسبب القرابة، أو بسبب المحبة مع اعتقاد أن دينه باطل، فهذا لا يوجب الكفر إلا أنه منهي عنه؛ لأن المُوالاة بهذا المعنى قد تجره إلى استحسان دينه والرضا بطريقته، وذلك يخرج عن الإسلام، فهذا هو الذي هَدَّد الله فيه بقوله الآتي: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾، وقرأ الضبي شذوذاً: لا يتخذُ برفع الذال على النفي، والمراد به: النهي، وقد أجاز الكسائي فيه الرفع كقراءة الضبي وذلك شذوذاً كما سبق بيانه، قال أبو حيان^(٢): وظاهر الآية تقتضي النهي عن مولاتهم إلا ما فسح

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

لنا فيه من اتخاذهم عبيداً، والاستعانة بهم استعانة العزيز بالذليل، والأرفع بالأوضع، والنكاح فيهم، فهذا كله ضرب من الموالاة أذن لنا فيه، ولسنا ممنوعين منه، فالنهي ليس على عمومه. انتهى.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾؛ أي: اتخاذ الكافرين أولياء بالاستقلال، أو بالاشتراك مع المؤمنين فيما يضر مصلحة الدين؛ بنقل الأخبار إليهم وإظهار عورة المسلمين لهم، أو يودهم ويحبهم ﴿فَلَيْسَ﴾ ذلك الموالي ﴿مِنَ اللَّهِ﴾؛ أي: من ولاية الله ودينه ﴿فِي شَيْءٍ﴾ قليل ولا كثير؛ أي: فليس بمطيع لله ولا ناصر لدينه، وصلة الإيمان بينه وبين ربه تكون منقطعة، ويكون من الكافرين كما جاء في آية أخرى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّكُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾، وهذا أمر معقول من أن ولاية المولى معاداة أعدائه، وموالاة الله وموالاة الكفار ضدان لا يجتمعان ﴿إِلَّا أَنْ تَكْفُرُوا مِنْهُنَّ ثَقَنَةً﴾؛ أي: إلا أن تخافوا أيها المؤمنون من الكفار مخافة وضرراً؛ أي: إلا أن تخافوا من جهتهم أمراً يجب اتقاؤه والاحتراز منه؛ بأن يكون للكافر عليك سلطان فتخافه على نفسك، أو مالك، فحينئذ يجوز إظهار الموالاة وإبطان المعاداة؛ أي: لا تتخذوا الكفار أولياء ظاهراً أو باطناً في حال من الأحوال إلا في حال اتقائكم وخوفكم من جهتهم اتقاءً ومخافةً.

والمعنى: نهى^(١) الله سبحانه وتعالى المؤمنين من موالاة الكفار ومداهنتهم ومباطنتهم إلا أن يكون الكفار غالبين ظاهرين، أو يكون المؤمن في قوم كفار فيداهنتهم بلسانه، وقلبه مطمئن بالإيمان دفعاً عن نفسه، من غير أن يستحل دماً حراماً ومالاً حراماً، أو غير ذلك من المحرمات، ومن غير أن يظهر الكفار على عورة المسلمين، والتقية لا تكون إلا مع خوف القتل مع صحة النية.

وخلاصة الكلام^(٢): أن ترك موالاة المؤمنين للكافرين حتم لازم في كل حال إلا في حال الخوف من شيء تتقونه منهم، فلكم حينئذ أن تتقوهم بقدر ما يمتقي ذلك الشيء؛ إذ القاعدة الشرعية أن درء المفسد مقدم على جلب المصالح،

(٢) المراغي.

(١) الخازن.

وإذا جازت موالاتهم لاتقاء الضرر، فأولى أن تجوز لمصلحة المؤمنين، وإذا فلا مانع من أن تحالف دولة إسلامية دولة غير مسلمة لفائدة تعود إلى الأولى إما بدفع خطر، أو جلب منفعة، وليس لها أن تواليا في شيء يضر بالمسلمين، ولا تخص هذه الموالات بحال الضعف، بل هي جائزة في كل وقت.

وقد استنبط العلماء من هذه الآية جواز التقية؛ بأن يقول الإنسان أو يفعل ما يخالف الحق؛ لأجل توقي ضرر من الأعداء يعود إلى النفس أو العرض أو المال.

فمن نطق بكلمة الكفر مكرهاً وقايةً لنفسه من الهلاك، وقلبه مطمئن بالإيمان.. لا يكون كافراً، بل يُعذر كما فعل عمار بن ياسر حين أكرهته قريش على الكفر.. فوافقها مكرهاً وقلبه مليء بالإيمان، وفيه نزلت الآية: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنْ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٦١﴾

وكما عذر الصحابي الذي قال له مسيلمة الكذاب: أتشهد أني رسول الله؟ فقال: نعم، حين أخذ رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ، فقال لأحدهما: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم نعم، قال: أفشهد أني رسول الله؟ قال: نعم، فتركه، ودعا الآخر فقال: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم، قال: أفشهد أني رسول الله؟ فقال: أني أصمُّ ثلاثاً، فقدمه وقتله، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «أما هذا المقتول فمضى على يقينه وصدقه فهيناً له، وأما الآخر فقبل رخصة الله فلا تَبِعْهُ عَلَيْهِ». وهي من الرخص لأجل الضرورات العارضة، لا من أصول الدين المتبعة دائماً، ومن ثمَّ وجب على المسلم الهجرة من المكان الذي يخاف فيه من إظهار دينه ويضطر فيه إلى التقية، ومن كمال الإيمان أن لا يخاف في الله لومة لائم كما قال تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، قال: ﴿فَلَا تَخْشَوْا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْا﴾.

وكان النبي ﷺ وأصحابه يتحملون الأذى في سبيل دعوة الدين، ويصبرون عليه.

ويدخل في التقية مداراة الكفرة والظلمة والفسقة، وإلانة الكلام لهم، والتبسم في وجوههم، وبذل المال لهم؛ لكف أذاهم وصيانة العرض منهم، ولا يعد هذا من الموالة المنهي عنها، بل هو مشروع، فقد أخرج الطبراني قوله ﷺ: «ما وقى به المؤمن عرضه، فهو صدقة».

وعن عائشة رضي الله عنها: استأذن رجل على رسول الله ﷺ وأنا عنده، فقال رسول الله ﷺ: «بئس ابن العشيرة، أو أخو العشيرة، ثم أذن له، فلأن له القول»، فلما خرج.. قلت: يا رسول الله قلت ما قلت، ثم ألتت له القول، فقال: «يا عائشة إن من شر الناس من يتركه الناس اتقاء فحشه» رواه البخاري وروى قوله ﷺ «إنا لنبش - نبتسم - في وجوه قوم، وإن قلوبنا لتقليهم - تبغضهم» - وقرأ الجمهور: ﴿تَقَنَّنَ﴾، وأمال الكسائي: ﴿تَقَنَّ﴾ و ﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾، ووافقه حمزة هنا. وقرأ ورش بين اللفظين، وفتح الباقون وقرئ: ﴿تَقِيَّةٌ﴾.

﴿وَيُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ﴾؛ أي: يخوفكم الله ﴿نَفْسَكُمُ﴾؛ أي: غضبه وسخطه عليكم؛ بأن ترتكبوا المنهي، أو تخالفوا المأمور، أو توالوا الكفار، فتستحقوا غضبه وعقابه على ذلك كله، فالكلام على حذف مضاف، وفائدة ذكر: ﴿نَفْسَكُمُ﴾ الإيماء إلى أن الوعيد صادر منه تعالى، وهو القادر على إنفاذه، ولا يعجزه شيء عنه.

وفي ذلك وعيد شديد، وتهديد عظيم لمن تعرض لسخطه بموالة أعدائه؛ لأن شدة العقاب بحسب قوة المعاقب وقدرته. ﴿وَالِلَّهِ اللَّهُ﴾ لا إلى غيره ﴿الْمَصِيرُ﴾ والمرجع؛ أي: رجوع جميع الخلائق بالبعث من القبور إلى الله، فيجازي كلاً على عمله إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، والمعنى: فاحذروه، ولا تتعرضوا لسخطه بمخالفة أحكامه، وموالة أعدائه، وهو وعيد آخر أيضاً.

﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿إِنْ تُخَفُّوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾؛ أي: تسروا وتستروا ما في قلوبكم من موالة الكفار ومودتهم، أو من البغض والعداوة لمحمد ﷺ إن قلنا: إن الآية نزلت في حق المنافقين واليهود، وإنما ذكر الصدر؛ لأنه وعاء القلب. ﴿أَوْ يُبْدُوهُ﴾؛ أي: أو تظهروا ما في قلوبكم من مودة الكفار قولاً وفعلاً، أو تظهروا ما في قلوبكم من بغض محمد وعداوته بالشتم له والطعن والمحاربة له

﴿يَعْلَمُ اللهُ﴾؛ أي: يحفظه الله عليكم، فيجازيكم به ﴿و﴾ هو سبحانه وتعالى ﴿يعلم﴾ جميع ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من الخير والشر والسر والعلانية، وهذه الجملة مستأنفة وليست بمعطوفة على جواب الشرط، وهي من إتمام التحذير، يعني: أنه تعالى إذا كان لا يخفى عليه شيء في السموات والأرض.. كيف يخفى عليه حالكم، وموالاتكم الكفار، وميلكم إليهم بقلوبكم؟.

والمعنى: أنه تعالى يعلم ما تنطوي عليه قلوبكم إذ توالون الكفار، أو توادونهم، أو تتقون منهم ما تتقون. فإن كان ذلك يميل بكم إلى الكفر.. جازاكم عليه، وإن كانت قلوبكم مطمئنة بالإيمان.. غفر لكم ولم يؤاخذكم على عمل لا جريمة فيه على الدين، ولا على أهله، وهو إنما يجازيكم بحسب علمه المحيط بما في السموات والأرض؛ لأنه الخالق لها، كما قال: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾.

﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ من أهل السموات والأرض وثوابهم وعقابهم ﴿قَدِيرٌ﴾؛ أي: قادر، فهو يقدر على عقوبتهم، فلا تجترئوا على عصيانه وموالات أعدائه؛ إذ ما من معصية خفية كانت أو ظاهرة إلا وهو مطلع عليها، قادر على عقاب فاعلها، وقدرته نافذة في جميع ذلك، وهذا^(١) تنبيه منه لعباده على خوفه وخشيته؛ لئلا يرتكبوا ما نهى عنه وما يبغضه منهم، فإنه عالم بجميع أمورهم، وهو قادر على معاجلتهم بالعقوبة، وإن أنظر من أنظر منهم، فإنه يمهل، ثم يأخذ أخذ عزيز مقتدر، ولهذا قال بعد هذا: ﴿يَوْمَ تَعْدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾؛ أي: اذكروا واحذروا عقوبته ﴿يَوْمَ تَعْدُ﴾، وتصيب كل نفس فيه جزاء ما عملته وكسبته من خير؛ وهو يوم القيامة حال كونه محضراً؛ أي: مكتوباً في ديوانها لم ينقص منه شيء، وتسرب به. وقرأ الجمهور: ﴿مُحْضَرًا﴾ - بفتح الضاد - اسم مفعول، وقرأ عبيد بن عمير شذوذاً: (محضراً) - بكسر الضاد - اسم فاعل؛ أي: محضراً للجنة، أو محضراً مسرعاً به إلى الجنة من قولهم: أحضر الفرس إذا جرى وأسرع. ﴿وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ﴾ مبتدأ، خبره جملة قوله:

(١) ابن كثير.

﴿تَوَدُّ﴾؛ أي: والذي عملته وكسبته نفس من سوء وعصيان حالة كونه محضراً ومكتوباً في ديوانها تود وتتمنى وتحب ﴿لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾؛ أي: تتمنى كون مسافة بعيدة طويلة بينها وبين ذلك السوء خوفاً من جزائه وعقوبته، قيل: كما بين المشرق والمغرب.

فما رأى^(١) من عمله حسناً.. سرّه ذلك، وأفرحه، وما رأى من قبيح.. ساءه وغصه وود لو أنه تبرأ منه، وكان بينهما أمد بعيد، كما يقول ليطيانه الذي كان قريباً به في الدنيا، وهو الذي جرأه على فعل السوء: ﴿يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَنسَ الْقَرِينُ﴾، ثم قال تعالى مؤكداً ومهدداً ومتوعداً: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ فَتَنَسَكُ﴾؛ أي: يخوفكم عقابه، والمعنى: احذروا من سخط الله؛ بترجيح جانب الخير وعمله على ما يزينه لكم الشيطان من عمل السوء. ﴿وَتَوَدُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ وكرر هذه الجملة؛ إما للتأكيد، والأحسن ما قاله سعد الدين الفتازاني: إن ذكره أولاً للمنع من موالاة الكافرين، وثانياً للحث على عمل الخير والمنع من عمل الشر، ثم قال جل جلاله مرجياً لعباده؛ لثلا ييسوا من رحمته ويقنطوا من لطفه: ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾؛ أي: شديد الرحمة بهم؛ حيث قطع عذرهم ببيان ذلك في زمن يسع التوبة والرجوع إليه فيه، ومن جملة رأفته بهم: كثرة التكرار والتأكيد في الكلام؛ لعله يصل إلى قلوب السامعين، فيعملوا بمقتضاه.

قال الحسن البصري: ومن رأفته أن حذرهم نفسه، وعرفهم كمال علمه وقدرته؛ لأنهم إذا عرفوه حق المعرفة.. دعاهم ذلك إلى طلب رضاه واجتناب سخطه. انتهى.

ومن رأفته أيضاً أن جعل الفطرة الإنسانية ميالةً بطبعها إلى الخير، مبيضة لما يعرض لها من الشر، وأن جعل أثر الشر في النفس قابلاً للمحو بالتوبة والعمل الصالح.

(١) ابن كثير.

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ : مناسبة الآية

لما قبلها: لما ذكر الله سبحانه وتعالى جلال سلطانه، وعظيم كماله، ثم نهى المؤمنين عن موالاته أعدائه، وأكد ذلك بالوعيد الشديد. ذكر هنا أن طريق محبته متابعة رسوله، وامتنال أوامره التي جاء بها، واجتناب ما نهى عنه، وبذلك يكون المرء أهلاً لمحبته، مستحقاً لغفران ذنوبه.

﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾؛ أي: تريدون محبة الله وطاعته،

وترغبون في العمل بما يقرب إليه طلباً للشواب فيما عنده ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾؛ أي: فاقفوا بي بامتنال ما نزل به الوحي منه إليّ ﴿يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾؛ أي: يرضى الله عنكم أعمالكم ويشبكم عليها ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾؛ أي: ويتجاوز لكم عما فرط منكم من الأعمال السيئة والاعتقادات الباطلة، فيقربكم من جنات عزه، ويبوئكم في جوار قدسه؛ إذ في هذا الاتباع اعتقاد الحق والعمل الصالح، وهما يزيلان من النفس آثار المعاصي والردائل، ويمحوان منها ظلمة الباطل، وأثر ذلك: المغفرة ورضوان الله.

وهذا حجة على من يدعي محبة الله في كل زمان، وأعماله تكذب ما يقول؛ إذ كيف يجتمع الحب مع الجهل بالمحبوب، وعدم العناية بأوامره ونواهيه؟ فهو كما قال الوراق:

تَعْصِي أَلِإِلَهٍ وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ هَذَا لَعَمْرِي فِي الْقِيَّاسِ بَدِيعُ
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لِأَطْعَمْتَهُ إِنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مَطِيعُ

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لمن تحب إليه بطاعته ﴿رَحِيمٌ﴾ لمن تقرب إليه باتباع نبيه في

الدنيا والآخرة؛ إذ في هذا تزكية للنفس بصالح العمل، فيغفر لها ما فرط من زلاتها، ويتجاوز عن سيئاتها.

فائدة: والمحبة^(١) ميل النفس إلى الشيء لكمال أدركته فيه، بحيث يحملها

على ما يقربها - أي: النفس - إليه، والعبد إذا علم أن الكمال الحقيقي ليس إلا

(١) الكرخي.

الله عزّ وجلّ، وأن كل ما يراه كمالاً من نفسه، أو من غيره، فهو من الله وبالله وإلى الله . . . لم يكن حبه إلا الله وفي الله، وذلك يقتضي إرادة طاعته، والرغبة فيما يقربه إليه، فلذلك فسرت المحبة بإرادة الطاعة، وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول ﷺ في عبادته والحرص على مطاوعته، قاله القاضي.

وقال بعضهم: إن محبة العبد لله عبارة عن: إعظامه وإجلاله وإيثار طاعته واتباع أمره ومجانبة نهيه، ومحبة الله للعبد عبارة عن: ثنائه عليه ورضاه عنه وثوابه له وعفوه عنه، فذلك قوله تعالى: ﴿وَيَعْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾، وقيل^(١): محبة الله: معرفته ودوام خشيته ودوام اشتغال القلب به بذكره ودوام الأنس به. وقيل: علامة المحبة أن يكون دائم التفكير، كثير الخلوة، دائم الصمت، لا يبصر إذا نظر، ولا يسمع إذا نودي، ولا يحزن إذا أصيب، ولا يصرخ إذا أصاب، ولا يخشى أحداً، ولا يرجوه. وروي أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ الآية قال عبد الله بن أبي رئيس المنافقين لأصحابه: إن محمداً يجعل طاعته كطاعة الله، ويأمرنا أن نحبه؛ كما أحببت النصارى عيسى بن مريم. فأنزل الله عزّ وجلّ أمراً لكل أحد من خاص وعام ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾؛ أي: قل لهم يا محمد: أطيعوا الله بامتثال أوامره، واجتناب نواهيه، وأطيعوا رسوله باتباع سنته، والاهتداء بهديه.

وفي هذا إرشاد إلى أن الله إنما أوجب عليكم متابعتة؛ لأنه رسوله، لا كما تقول النصارى في عيسى.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾؛ أي: فإن أعرضوا ولم يجيبوا دعوتك غروراً بدعواهم أنهم أبناء الله وأحباؤه، وأنهم على ملة إبراهيم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ الذين تصرفهم أهواؤهم عن النظر الصحيح في آياته، واما أنزله على رسوله، فلا يرضى عنهم، بل يبعدهم عن جوار قدسه وحظيرة عزته، ويسخط عليهم يوم يرضى عن المؤمنين به، المطيعين لنبيه، المتبعين لما جاء به من عند ربه، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

(١) النسفي.

الْكُفْرَيْنِ ﴿ فيه إقامة الظاهر مقام المضمر، أي: لا يحبهم ولا يرضى فعلهم ولا يغفر لهم.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى، قالوا: ومن يابى؟ قال: من أطاعني.. دخل الجنة، ومن عصاني.. فقد أبى» أخرجه البخاري في «صحيحه».

وعنه أيضاً رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أطاعني.. فقد أطاع الله، ومن عصاني.. فقد عصى الله، ومن يطع الأمير.. فقد أطاعني ومن يعص الأمير.. فقد عصاني» متفق عليه.

وروى مسلم في «صحيحه» عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله إذا أحب عبداً.. دعا جبريل، فقال: إني أحب فلاناً، فأحبه، قال: فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء، فيقول: إن الله يحب فلاناً، فأحبه، قال: فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض عبداً.. دعا جبريل، فيقول: إني أبغض فلاناً، فأبغضه، قال: فيبغضه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء؛ إن الله يبغض فلاناً، فأبغضوه، فيبغضونه، ثم توضع له البغضاء في الأرض».

وقرأ الجمهور^(١): ﴿تُحِبُّونَ﴾ و﴿يُحِبُّكُمْ﴾ - بضم التاء والياء - من: أحبَّ الرباعي، وقرأ أبو رجاء العطاردي شذوذاً: ﴿تُحِبُّونَ وَيُحِبُّكُمْ﴾ - بفتح التاء والياء - من: حبَّ الثلاثي، وهما لغتان، وذكر الزمخشري: أنه قرئ: ﴿يُحِبُّكُمْ﴾ - بفتح الياء، والإدغام - وهو شاذ أيضاً وقرأ الزهري شذوذاً: ﴿فَاتَّبَعُونِي﴾ - بتشديد النون - ألحق بفعل الأمر نون التوكيد، وأدغمها في نون الوقاية، ولم يحذف الواو؛ شهاً بـ ﴿تُحَاجُّونِي﴾، وهذا توجيه شذوذ، وروي عن أبي عمرو إدغام راء ﴿وَيَغْفِرُ لِكُلِّ﴾ في لام ﴿لِكُلِّ﴾، وذكر ابن عطية عن الزجاج: أن ذلك خطأ وغلط، ولكن رؤساء الكوفة كأبي جعفر الرؤاسي والكسائي والفراء رووا ذلك عن العرب، ورأسان من أهل البصرة - وهما أبو

(١) البحر المحيط.

عمرو ويعقوب - قرأاً بذلك وروياه، فلا التفات لمن خالف في ذلك.

الإعراب

﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾.

﴿قُلِ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قُلِ﴾، وإن شئت قلت: ﴿اللَّهُمَّ﴾: منادى مفرد العلم في محل النصب على المفعولية مبني على الضم؛ لشبهه بالحرف شبيهاً معنوياً، والميم المشددة عوض عن حرف النداء، ولذلك لا يجتمعان، وهذا التعويض خاص بالاسم الجليل؛ كما اختص بجواز الجمع فيه بين (يا) و(أل) ويقطع همزته ودخول تاء القسم عليه. ﴿مَلِكُ الْمَلِكِ﴾: منادى مضاف، حذف منه حرف النداء تقديره: يا مالك الملك، وجملة النداء في النصب جزء المقول، وفي «الفتوحات»: قوله: ﴿مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ فيه (١) أربعة أوجه: أحدها: أنه بدل من ﴿اللَّهُمَّ﴾. الثاني: أنه عطف بيان. الثالث: أنه منادى ثانٍ حذف منه حرف النداء، أي؛ يا مالك الملك، وهذا هو البديل في الحقيقة؛ إذ البديل على نية تكرار العامل إلا أن الفرق أن هذا ليس بتابع. الرابع: أنه نعت لقوله: ﴿اللَّهُمَّ﴾ على الموضع؛ فلذلك نُصِب. انتهى باختصار. ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ﴾: فعل ومفعول ثانٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً، ولكنها الآن في محل النصب جزء المقول. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل النصب مفعول أول، ﴿تَشَاءُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: تشاؤه. ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ﴾: الواو عاطفة (تنزع الملك): فعل ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ﴾. ﴿وَمِمَّنْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَنْزِعُ﴾، وجملة ﴿تَشَاءُ﴾ صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة.

﴿وَتَحَرُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْعَزِيزُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

(١) الجملة.

﴿وَتُؤْتِي﴾ الواو عاطفة. ﴿تعز﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله،
والجملة معطوفة على جملة ﴿تُؤْتِي الْمَلِكَ﴾. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل
النصب مفعول به، وجملة ﴿تَشَاءُ﴾ صلة لها، والعائد محذوف تقديره: من تشاء
إعزازه. ﴿وَتُؤْتِي﴾: الواو عاطفة. (تذل): فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على
الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿تُؤْتِي﴾، ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل نصب
مفعول به، وجملة ﴿تَشَاءُ﴾ صلته. ﴿بِيَدِكَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، خبر
مقدم. ﴿الْحَيَّرُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة، أو معطوفة على جملة ﴿تُؤْتِي﴾،
﴿إِنَّكَ﴾: إن حرف نصب، الكاف اسمها. ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾: جار ومجرور ومضاف
إليه، متعلق بقوله: ﴿فَدِيرٌ﴾، وهو خبر ﴿إِنْ﴾، والجملة مستأنفة.

﴿تُولِجُ آيَاتٍ فِي النَّهَارِ وَتُؤْتِي النَّهَارَ فِي آيَاتٍ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ
مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٧).

﴿تُولِجُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿الْآيَاتِ﴾: مفعول به،
والجملة معطوفة على جملة ﴿تُؤْتِي﴾ ﴿فِي النَّهَارِ﴾: متعلق بـ﴿تُولِجُ﴾. ﴿وَتُولِجُ النَّهَارَ
فِي الْآيَاتِ﴾: إعرابها مثل ما قبلها. ﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾: الواو عاطفة.
﴿تُخْرِجُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة
قوله: ﴿تُؤْتِي الْمَلِكَ﴾. ﴿الْحَيَّ﴾: مفعول به. ﴿مِنَ الْمَيِّتِ﴾: متعلق بـ﴿تُخْرِجُ﴾.
﴿وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ هذه الجملة مثل ما قبلها إعراباً. ﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ﴾: الواو
عاطفة. ﴿ترزق﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة
على جملة قوله: ﴿تُؤْتِي الْمَلِكَ﴾. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل نصب مفعول
به، وجملة ﴿تَشَاءُ﴾ صلته. ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، يجوز^(١)
أن يكون حالاً من المفعول المحذوف تقديره: ترزق من تشاءه غير محاسب، وأن
يكون حالاً من ضمير الفاعل تقديره: غير محاسب له، أو غير مُضَيِّقٍ له، ويجوز
أن يكون نعتاً لمصدر محذوف، أو مفعول محذوف تقديره: رزقاً غير قليل.

(١) المكبري.

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿لَا﴾: ناهية جازمة، أو نافية، ﴿يَتَّخِذُ﴾: مرفوع والمعنى: لا ينبغي أن يتخذوهم أولياء ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾: فاعل ﴿الْكَافِرِينَ﴾: مفعول أول، والجملة مستأنفة، ﴿أَوْلِيَاءَ﴾: مفعول ثانٍ. ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، حال^(١) من الفاعل؛ أي: حال كون المؤمنين متجاوزين للمؤمنين؛ أي: متجاوزين الاستقلال بموالاتة المؤمنين؛ أي: تاركين قصر الموالاتة على المؤمنين، وقال^(٢) أبو البقاء: ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في موضع نصب صفة لأولياء.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ﴾ الواو استثنائية. ﴿مَنْ﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر؛ إما جملة الشرط، وهو الراجح، أو جملة الجواب، أو هما كما مرَّ مراراً. ﴿يَفْعَلْ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ(من)، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾: مفعول به. ﴿فَلَيْسَ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿مِنْ﴾ الشرطية وجوباً. ﴿ليس﴾؛ فعل ماضٍ ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿مِنْ﴾ ﴿مِنْ﴾: جار ومجرور حال من ﴿شَيْءٍ﴾ الآن؛ لأنه صفة نكرة قدمت عليها فيعرب حالاً. ﴿فِي شَيْءٍ﴾: جار ومجرور خبر ﴿ليس﴾، وجملة ﴿ليس﴾ في محل الجزم بـ﴿مِنْ﴾ على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مِنْ﴾ الشرطية مستأنفة استئنافاً بيانياً.

﴿إِلَّا أَنْ تَكْتَفُوا مِنْهُمْ ثِقَلًا وَيُعْذِرْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾.

﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ من المفعول لأجله، والعامل فيه ﴿لَا يَتَّخِذُ﴾، ﴿أَنْ﴾: حرف نصب ومصدر ﴿تَكْتَفُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بـ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿تَكْتَفُوا﴾ ﴿ثِقَلًا﴾: منصوب على المفعولية المطلقة، والجملة الفعلية صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل المقدر المتعلقة بقوله: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ﴾، والتقدير: لا

(١) الجملة.

(٢) العكبري.

يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين لشيء من الأشياء، ولا لغرض من الأغراض إلا لأجل اتقائكم منهم تقاة. ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ﴾ : الواو استثنائية. ﴿يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ﴾ : فعل ومفعول أول وفاعل، ﴿نَفْسُكُمْ﴾ : مفعول ثانٍ ومضاف إليه. وفي «السمين» : قوله؛ ﴿نَفْسُكُمْ﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿يُحَذِّرُكُمْ﴾ ؛ لأنه في الأصل متعد بنفسه إلى مفعول واحد، فازداد بالتضعيف آخر. انتهى، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿وَاللَّهِ﴾ : جار ومجرور خبر مقدم. ﴿الْمَصِيرُ﴾ : مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على الجملة الفعلية، أو مستأنفة.

﴿قُلْ إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعَلِّمَهُ اللَّهُ﴾ .

﴿قُلْ﴾ : فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة. ﴿إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ إلى آخر الآية: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿إِنْ﴾ : حرف شرط ﴿تُحْفُوا﴾ : فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية. ﴿مَا﴾ : موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول به ﴿فِي صُدُورِكُمْ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه صلة لـ ﴿مَا﴾ ، أو صفة لها. ﴿أَوْ﴾ : حرف عطف وتفصيل ﴿تُبْدُوهُ﴾ : فعل وفاعل ومفعول به، معطوف على ﴿تُحْفُوا﴾ مجزوم على كونه فعل الشرط. ﴿يُعَلِّمَهُ اللَّهُ﴾ : فعل ومفعول به وفاعل، مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه جواب الشرط لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل نصب مقول لـ ﴿قُلْ﴾ .

﴿وَيَعَلِّمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ غَفِيرٌ﴾ .

﴿وَيَعَلِّمُ﴾ الواو استثنائية، ﴿يعلم﴾ : فعل مضارع مرفوع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة. ﴿مَا﴾ : موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول به. ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ : جار ومجرور صلة لـ ﴿مَا﴾ : أو صفة لها. ﴿وَمَا﴾ : الواو عاطفة ﴿مَا﴾ : موصولة أو موصوفة في محل نصب معطوفة على ﴿مَا﴾ الأولى. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ : جار ومجرور صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها. ﴿وَاللَّهُ﴾ : الواو استثنائية أو عاطفة. ﴿الله﴾ : مبتدأ، ﴿عَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿غَفِيرٌ﴾ ، وهو خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة أو معطوفة على الجملة الفعلية المذكورة قبلها.

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْتَضَرًا﴾.

﴿يَوْمَ﴾: منصوب على المفعولية بفعل محذوف تقديره: اذكروا يوم،
والجملة المحذوفة مستأنفة ﴿تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجملة
في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿يَوْمَ﴾، ﴿مَّا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل
النصب مفعول به لـ ﴿تَجِدُ﴾؛ لأن وجد هنا بمعنى: أصاب فيتعدى إلى مفعول
واحد. ﴿عَمِلَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على النفس، والجملة صلة
لـ ﴿مَّا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: عملته. ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾: جار
ومجرور متعلق بـ ﴿عَمِلَتْ﴾، أو حال من ضمير المفعول المحذوف. ﴿مُحْتَضَرًا﴾
حال من ﴿مَّا﴾ الموصولة.

﴿وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيَحَدَّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ
رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾.

﴿وَمَا عَمِلْتَ﴾ الواو استئنافية ﴿مَّا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل الرفع
مبتدأ. ﴿عَمِلْتَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على النفس، والجملة صلة
لـ ﴿مَّا﴾، أو صفة لها. ﴿مِنْ سُوءٍ﴾: جار ومجرور حال من ضمير المفعول
المحذوف ﴿تَوَدُّ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على النفس، والجملة في
محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿لَوْ﴾: زائدة. ﴿أَنَّ﴾: حرف
نصب ومصدر ﴿بَيْنَهَا﴾: ظرف، ومضاف إليه، متعلق بمحذوف خبر ﴿أَنَّ﴾ مقدم
على اسمها. ﴿وَبَيْنَهُ﴾: معطوف عليه ﴿أَمَدًا﴾ اسم ﴿أَنَّ﴾ مؤخر ﴿بَعِيدًا﴾ صفة
﴿لَأَمَدًا﴾، وجملة ﴿أَنَّ﴾ من اسمها وخبرها في تأويل مصدر منصوب على كونه
مفعولاً لـ ﴿تَوَدُّ﴾ تقديره: وما عملته من سوء تود كون أمد بعيد بينها وبينه.
﴿وَيَحَدَّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ تقدم إعرابها قريباً، فلا عود ولا إعادة فراجعه. ﴿وَاللَّهُ
رَءُوفٌ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة ﴿بِالْعِبَادِ﴾ جار ومجرور متعلق
بـ ﴿رَءُوفٌ﴾.

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

﴿٣١﴾

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة. ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي لـ ﴿قُلْ﴾، وإن شئت قلت: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ناقص، واسمه في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾: فعل وفاعل ومفعول به، والجملة الفعلية في محل النصب خبر ﴿كَانَ﴾ تقديره: محبين الله ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة طلبية. ﴿اتَّبِعُونِي﴾: فعل أمر وفاعل ومفعول به ونون وقاية، مبني على حذف النون، والجملة في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول لـ ﴿قُلْ﴾. ﴿يُحِبِّبْكُمْ اللَّهُ﴾: فعل مضارع ومفعول به وفاعل، مجزوم بالطلب السابق، والجملة في محل النصب مقول القول لـ ﴿قُلْ﴾. ﴿وَيَنْفِرْ لَكُمْ دُونَكُمْ﴾: الواو عاطفة ﴿يَغْفِرْ﴾: معطوف على ﴿يُحِبِّبْكُمْ﴾ مجزوم بالطلب السابق، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿لَكُمْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَغْفِرْ﴾ ﴿دُونَكُمْ﴾: مفعول به، ومضاف إليه. ﴿وَاللَّهُ عَفْوٌ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة، لكنها في محل النصب مقول القول. ﴿رَجِيعٌ﴾: خبر ثانٍ.

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ إلى آخر الآية أو إلى قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾: فعل أمر وفاعل ومفعول به، والجملة الفعلية في محل النصب مقول القول. ﴿وَالرَّسُولَ﴾: معطوف على لفظ الجلالة. ﴿فَإِنْ﴾: الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا أمرتهم بطاعة الله والرسول، وأردت بيان حكم ما إذا تولوا عن طاعة الله.. فأقول لك، ﴿إِنْ تَوَلَّوْا﴾: (إن): حرف شرط جازم. (تولوا): يحتمل أن يكون من تمام مقول القول، فيكون مضارعاً حذف منه إحدى التائين؛ أي: تتولوا، فيكون مجزوماً بحذف النون، ويحتمل أن يكون من كلام الله تعالى، فيكون ماضياً في محل الجزم على كونه فعل الشرط لـ (إن)، والواو فاعل، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾: الفاء رابطة

لجواب (إن) الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة اسمية (إن): حرف نصب وتوكيد، ولفظ الجلالة اسمها. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُحِبُّ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿الْكَافِرِينَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر (إن)، وجملة (إن) من اسمها وخبرها في محل الجزم بـ(إن) الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة: (إن) الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا المقدر في محل النصب جزء المقول، أو مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿تَنْزَعُ﴾: يقال: نزع الله عنه الشر، أو الملك ينزع - من باب ضرب - إذا أزاله عنه، وسلبه منه. ونزع الشيء من مكانه: إذا قلعه منه.

﴿وَتَزِرُ مِنَ تَشَاءُ﴾: من مزيد عَزَّ يَعْزُّ عزاً بكسر العين فيهما إذا قوي بعد ذله أو غلب، ومنه: ﴿وَعَزَّيْ فِي الْخِطَابِ﴾.

﴿وَتُذِلُّ﴾: من مزيد ذَلَّ يذُلُّ - بالكسر - ذلاً وذلة إذا غلب وقهر. ﴿تُولِجُ﴾: يقال: ولج يلج - من باب: وعد - ولوجاً ولجة كعدة، والولوج: الدخول، والإيلاج الإدخال.

﴿تُقَدِّعُ﴾: مصدر على وزن فعلة؛ لأنه مصدر تقيته - بفتح القاف - كرميته رمية، وأصله: وقية؛ لأنه من الوقاية، فأبدلت الواو تاء، والياء ألفاً؛ لتحركها وانفتاح ما قبلها، وفي «المختار»: تقى يتقى كقضى يقضي، والتقوى والتقوى واحد، والتقاة: التقية يقال: اتقى تقية وتقاة، وفي «القاموس»: وتقيت الشيء أتقيه من باب ضرب اهـ.

﴿مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ جمع: صدر، كفلس وفلوس، والصدر معروف. ﴿أَمْدًا﴾: الأمد: غاية الشيء ومنتهاه، يجمع على آماد، والفرق بين الأمد والأبد: أن الأبد مدة من الزمان غير محدودة، والأمد مدة لها حد مجهول، والفرق بين الأمد والزمان: أن الأمد يقال باعتبار الغاية والزمان عام في المبدأ والغاية.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من الفصاحة، وضروباً من البلاغة^(١):

منها: التكرار للتفخيم والتعظيم في قوله: ﴿مَلِكٌ أَلْمَلِكِ تُؤْتِي أَلْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ أَلْمَلِكَ﴾ وتكرار: ﴿مَن تَشَاءُ﴾.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿مَلِكٌ أَلْمَلِكِ﴾.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿تُؤْتِي﴾، ﴿وَتَنْزِعُ﴾، ﴿وَعَزَّزْتُ﴾، ﴿وَتُذَلُّ﴾، وفي قوله: ﴿أَيَّلُ﴾ و﴿أَلْتَهَارُ﴾، وفي قوله: ﴿أَلْحَى﴾ و﴿أَلْمَيْتُ﴾، وفي قوله: ﴿بُشْدُوهُ﴾ و﴿تُخَفُّوْا﴾، وفي: ﴿حَيْرٌ﴾ و﴿سُوٌّ﴾ و﴿مُخَضَّرٌ﴾ و﴿بَعِيدٌ﴾.

ومنها: الجناس المماثل في قوله: ﴿تُجِبُونَ﴾ و﴿يُحِبِّبْكُمْ﴾.

ومنها: التجنيس المغاير في قوله ﴿كَتَبْنَا وَنَهَمْنَا نَقْنَةً﴾ وفي قوله: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾، و﴿غَفُورٌ﴾.

ومنها: التعبير بالمحل عن الشيء في قوله: ﴿مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ عبر بها عن القلوب قال تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ الآية.

ومنها: الإشارة في قوله: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ الآية، أشار إلى انسلاخهم من ولاية الله.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾، وفي قوله: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

ومنها: التأنيس بعد الإيحاش في قوله: ﴿وَأَللهُ رَهْؤُفٌ بِأَلْعِبَادِ﴾.

ومنها: الحذف في عدة مواضع كقوله: ﴿تُؤْتِي أَلْمَلِكَ مَن تَشَاءُ﴾؛ أي: من تشاء إيتاءه، ومثله و﴿تنزع﴾. و﴿تعز﴾ و﴿تذل﴾.

ومنها: الخطاب العام الذي سببه خاص في قوله: ﴿لَا يَتَّخِذُ أَلْمُؤْمِنُونَ

(١) البحر المحيط.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وفي قوله: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ و﴿يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ﴾، وفي قوله: ﴿يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ﴾ وفي قوله: ﴿يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ و﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾، وفي قوله: ﴿مَا عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ مُخَصَّرًا وَمَا عَمِلْتَ﴾، وفي قوله: ﴿يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ﴾، وفي قوله: ﴿تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ و﴿يُحِبِّبُكُمُ اللَّهُ﴾ و﴿اللَّهُ عَفُورٌ﴾ وفي قوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ﴾، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ .

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿تَوَلَّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾، وهو عبارة عن إدخال هذا على هذا، وهذا على هذا، فما ينقصه من الليل.. يزيده في النهار، والعكس، ولفظ الإيلاج أبلغ؛ لأنه يفيد إدخال كل منهما في الآخر بلطف الممازجة، وشديد الملايسة.

ومنها: ذكر العام بعد الخاص تأكيداً له وتقريراً في قوله: ﴿وَسَلَّمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ بعد قوله: ﴿مَا فِي سُؤْرِكُمْ﴾ .

ومنها: الالتفات من الغيبة إلى الخطاب في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكْفُرُوا مِنْهُنَّ تُقْنَةً﴾، ولو جرى على سنن الكلام الأول.. لجاء بالكلام غيبة.

فائدة: وروي في الحديث^(١): «أن من أراد قضاء دينه، قرأ كل يوم: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ إلى ﴿يَعْتِرِ حِسَابِ﴾، ويقول: يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما، أنت تعطي منهما من تشاء، فأقض عني ديني، فلو كان ملء الأرض ذهباً.. لأداه الله عنه».

والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) البحر المحيط.

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِذْ قَالَتْ أَمْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٥﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَنْزَيْمٌ أُنْتِ لِلَّهِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٦﴾ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٧﴾ فَادَّأبَهُ الْمَلَأِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَلِّمَهُ الْكَافِرُونَ قَالَ إِنَّا آنَسْنَا مِنْكَ الْوَدَاعَةَ وَأَمَرْنَا عَلَيْكَ أَنَّ نَكَلِّمَكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرَمًا وَادَّكُرَ رَبُّكَ كَثِيرًا وَسَتَجِبُ بِالْعِينِ وَالْإِنْكَارِ ﴿٤١﴾ ۞

المناسبة

مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه لما ذكر الله سبحانه وتعالى أن الدين الحق هو دين الإسلام والتوحيد، وأن اختلاف أهل الكتاب فيه إنما هو للبغي والحسد، وأن الفوز والفلاح منوط باتباع الرسول ﷺ وطاعته. . ذكر هنا من أحبهم واصطفاهم، ورفع درجاتهم، وجعل منهم الرسل الذين يبينون للناس طريق محبته وهي: الإيمان به مع طاعته، والعمل بما يرضيه، فبدأ بآدم أولهم، وهو أبو البشر، اصطفاه واجتباها؛ كما قال تعالى: ﴿ ثُمَّ آجَبْنَاهُ رَبُّهُ فَقَابَ عَلَيْهِ وَهَدَيْنَا ﴿١٣٣﴾ ۞ ، وثنى بنوح وهو الأب الثاني للبشر، فقد حدث على عهده ذلك الطوفان العظيم، فانقرض من السلاسل البشرية من انقرض، ونجا هو وأهله في الفلك العظيم، وجاء من ذريته كثير من النبيين والمرسلين، ثم تفرقت ذريته، وانتشرت في البلاد، وفشت فيهم الوثنية، ثم ثلث بآل إبراهيم، فاندرج فيهم رسول الله ﷺ؛ لأنه من ولد إسماعيل، ثم ربّع بآل عمران، فاندرج فيهم عيسى عليه السلام، وأعقب ذلك

بذكر ثلاث قصص: قصة ولادة مريم، وقصة ولادة يحيى، وقصة ولادة عيسى. وكلها خوارق للعادة تدل على قدرة العلي القدير.

وقال أبو حيان^(١): مناسبة هذه الآيات لما قبلها: لما قدم قبل ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾، وأردفه بقوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾، وختمها بأنه لا يحب الكافرين. ذكر المصطفين الذين يجب اتباعهم، فبدأ أولاً بأولهم وجوداً وأصلهم، وثنى بنوح عليه السلام؛ إذ هو آدم الأصغر، ليس أحد على وجه الأرض إلا من نسله، ثم أتى ثالثاً بآل إبراهيم، فاندرج فيهم رسول الله ﷺ المأمور باتباعه وطاعته، وموسى عليه السلام، ثم أتى رابعاً بآل عمران، فاندرج في آل مريم وعيسى عليهما السلام، ونص على إبراهيم لخصوصية اليهود بهم، وعلى آل عمران لخصوصية النصارى بهم، فذكر تعالى جعل هؤلاء صفوة؛ أي: مختارين نقاوة^(٢)، والمعنى: أنه نقاهم من الكدر، وهذا من تمثيل المعقول بالمحسوس.

أسباب النزول

قال ابن عباس رضي الله عنهما^(٣): قالت اليهود: نحن من أبناء إبراهيم وإسحاق ويعقوب، ونحن على دينهم، فأنزل الله هذه الآية، والمعنى: إن الله اصطفى هؤلاء بالإسلام، وأنتم يا معشر اليهود على غير دين الإسلام.

وقيل^(٤): نزلت في نصارى نجران لما غلوا في عيسى، وجعلوه ابن الله تعالى واتخذوه إلهاً. نزلت رداً عليهم وإعلاماً أن عيسى من ذرية البشر المتقلبين في الأطوار للمستحيلة على الإله، واستطرد من ذلك إلى ولادة أمه، ثم إلى ولادته هو.

(١) البحر المحيط.

(٢) نقاوة الشيء - بضم النون -: خياره ومختاره.

(٣) الخازن.

(٤) البحر المحيط.

التفسير وأوجه القراءة

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿اصْطَفَى﴾ واختار ﴿آدَمَ﴾ أبا البشر عليه السلام بالإسلام والنبوة، وعاش آدم في الأرض تسع مئة وستين سنة، وأما مدة إقامته في الجنة، فلا تحسب ﴿و﴾ اختار ﴿نوحاً﴾ الأصل الثاني للبشر، بالتوحيد والنبوة والرسالة، وجعله من أولي العزم، ولقب بنوح؛ لكثرة نوحه بالدعوة إلى الله تعالى. قيل: اسمه عبد الغفار، وهو نوح بن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ، وهو إدريس عليه السلام، وعُمِّر ألف سنة إلا خمسين عاماً.

وقيل: اصطفاء آدم عليه السلام بوجوه منها: خلقه أول هذا الجنس الشريف، وجعله خليفة في الأرض، وإسجاد الملائكة له، وإسكانه جنته، إلى غير ذلك مما شرفه الله به.

واصطفاء نوح عليه السلام بأشياء منها: أنه أول رسول بُعث إلى أهل الأرض بتحريم البنات والأخوات والعمات والخالات وسائر المحارم، وأنه أبو الناس بعد آدم، إلى غير ذلك.

واصطفاء آل إبراهيم عليه السلام: بأن جعل فيهم النبوة والكتاب.

﴿و﴾ اصطفى ﴿آل إبراهيم﴾؛ أي: عشيرته وأقاربه، والمراد بهم: إسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط والأنبياء من أولادهم، ومن جملتهم خاتم المرسلين سيدنا محمد ﷺ، وقيل: المراد بـ ﴿آل إبراهيم﴾: نفسه، فلفظ ﴿آل﴾ مُقْحَم؛ يعني: اختاره بالنبوة والرسالة والخلة، وعُمِّر إبراهيم مئة وسبعين سنة. ﴿و﴾ اصطفى ﴿آل عمران﴾؛ أي: أهله، قيل: المراد بعمران هذا: هو عمران بن ماثان من ولد سليمان بن داود، وهو أبو مريم البتول أم عيسى عليه السلام، والمراد بآله: عيسى، وأمه مريم، وقيل: عمران بن يصهر أبو موسى وهارون، والمراد بآله: موسى وهارون، ولكن الأرجح القول الأول بقرينة السياق، وبين العمرانيين ألف وثمان مئة سنة، وقرأ عبد الله شذوذاً: ﴿وآل محمد﴾. ﴿عَلَى﴾ الْمَلَكَيْنِ؛ أي: على عالمي زمانهم. قال القرطبي: وخص هؤلاء بالذكر من بين الأنبياء؛ لأن الأنبياء والرسل جميعاً من نسلهم، والمعنى: اختارهم واصطفاهم

على العالمين؛ بما خصهم من النبوة والرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية، ولذلك قووا على ما لم يقوَ عليه غيرهم. ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾؛ أي: اصطفى الآلين حالة كونهم ذرية بعضها، متناسلون من بعض في النسب، وقيل: بعضها من بعض من التناصر والتعاقد، وقيل: متجانسين في الدين والتقوى والصلاح، فكما أن الأصول أنبياء ورسول، وكذلك الذرية بل في بعضها ما يفوق الأصول جميعاً كمحمد ﷺ. ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿سَمِيعٌ﴾ لأقوال العباد ﴿عَلِيمٌ﴾ بنياتهم وضمائرهم وأفعالهم، وإنما يصطفي من خلقه من يعلم استقامته قولاً وفعلاً، وقيل: معناه: والله سميع لمقالة اليهود: نحن من ولد إبراهيم ومن آل عمران، فنحن أبناء الله وأحباؤه، وعلى دينه، ولمقالة النصارى: المسيح ابن الله، عليم بعقوبتهم.

واذكر لهم يا محمد قصة ﴿إِذْ قَالَتْ أَمْرَأَتٌ عِمْرَانُ﴾ حنة بنت فاقوذ، أم مريم حين شاخت، وكانت يوماً في ظل شجرة، فرأت طائراً يطعم فرخاً له ويسقيه، فعطفت، واشتاقت للولد من أجل رؤية ذلك الطائر، فدعت ربها أن يرزقها ولداً، ونذرت أن تهبه لبيت المقدس يخدمه، وكان ما من رجل من أشرف بيت المقدس إلا وله ولد منذور لخدمته، فاستجاب الله دعاءها، فحملت بمريم، فلما أحسّت بالحمل.. جددت النذر ثانياً، فقالت: يا ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾؛ أي: أوجبت على نفسي أن أجعل ما في بطني من الحمل محرراً لك، عتيقاً من أمر الدنيا لطاعتك، ومخلصاً لعبادتك وخادماً لمن يدرس الكتاب ويعلم في بيت المقدس ﴿فَتَقَبَّلَ مِنِّي﴾؛ أي: خذ مني ما نذرته لك على وجه الرضا ﴿إِنَّكَ﴾ يا إلهي ﴿أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لتضرعي ودعائي وندائي ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما في ضميري وقلبي ونيتي، وكان على أولادهم فرضاً أن يطيعوهم في نذرهم، فتصدقت بولدها على بيت المقدس، فلامها زوجها على ذلك؛ حيث أطلقت في نذرها، ولم تقيد بالذكر، فبقيت في حيرة وكرب إلى أن وضعت ومات زوجها ﴿فَلَمَّا وَصَّعَتْهَا﴾؛ أي: ولدت المنذورة التي في بطنها ﴿قَالَتْ﴾ على وجه التحسر والاعتذار ﴿رَبِّ إِنِّي وَصَّعْتُهَا﴾؛ أي: ولدت المنذورة التي في بطني حالة كونها ﴿أُنْثَى﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: إنما قالت هذا؛ لأنه لم يكن يقبل في النذر إلا الذكور، قال

الله تعالى تعظيماً لولدها وتجهيلاً لها بقدر ذلك الولد: ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿أَعْلَمُ﴾ بقدر ﴿بِمَا وَضَعْتَ﴾؛ أي عالم بأن الذي ولدته وإن كان أنثى أحسن وأفضل من الذكر، وهي غافلة عن ذلك، فلذلك تحسرت، وكانت مريم أجمل نساء زمانها وأكملهن، وهذا المعنى على قراءة من قرأ بسكون التاء، وهي قراءة الجمهور، فيكون من كلام الله تعالى على جهة التعظيم لما وضعته، والتفخيم لشأنه والتجليل لها؛ حيث وقع منها التحسر والتحزن، مع أن هذه الأنثى التي وضعتها سيجعلها الله وابنها آية للعالمين، وعبرة للمعتبرين، ويخصها بما لم يخص به أحداً.

وقرأ أبو بكر شعبة وابن عامر ويعقوب: ﴿وَضَعْتُ﴾ - بضم التاء - فيكون من جملة كلامها، ويكون متصلاً بما قبله، وفيه معنى التسليم لله، والخضوع والتزيه له من أن يخفى عليه شيء، فإنها خافت من قولها: إني وضعتها أنثى أن يظن بذلك القول أنها تخبر الله تعالى.

وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما في رواية شاذة: ﴿بِمَا وَضَعْتَ﴾ بكسر التاء على أنه خطاب من الله تعالى لها؛ أي: إنك لا تعلمين قدر هذا الموهوب، وما علم الله فيه من الأمور التي تتقاصر عنها الأفهام، وتتضافر عندها العقول من العجائب والآيات. ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾؛ أي: وليس الذكر الذي طلبت كالأنثى التي وضعت، فإن غاية ما أرادت من كونه ذكراً أن يكون نذراً خادماً للكنيسة، وأمر هذه الأنثى عظيم وشأنها فخم، وهذه الجملة معترضة بين المعطوف الذي هو قوله: ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ وبين المعطوف عليه الذي هو قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا﴾ مبيّنة لما في الجملة الأولى - أعني قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ - من تعظيم الموضوع ورفع شأنه وعلو منزلته، وفي الكلام تقديم وتأخير، والأصل: وليس الأنثى كالذكر، والمراد منه تفضيل هذه الأنثى على الذكر، كأنها قالت: كان الذكر مطلوباً لخدمة البيت، وهذه الأنثى هي موهبة الله تعالى، وكانت مريم من أجمل النساء وأفضلهن في وقتها كما مر آنفاً، واللام في الذكر والأنثى للعهد.

هذا على قراءة الجمهور وعلى قراءة ابن عباس، وأما على قراءة أبي بكر

وابن عامر فيكون قوله: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَى﴾ من جملة كلامها، ومن تمام تحسرها وتحزنها؛ أي: ليس الذكر الذي أردت أن يكون خادماً صالحاً للندر، كالأُنثى التي لا تصلح للندر، والمراد منه: تفضيل الذكر على الأُنثى؛ لأن الذكر يصلح لخدمة الكنيسة، ولا تصلح الأُنثى لذلك؛ لضعفها وما يعرض لها من الحيض والنفاس؛ ولأنها عورة ولا يجوز لها الحضور مع الرجال، وكأنها أعذرت إلى ربها من وجودها لها على خلاف ما قصدت، وقوله: ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ معطوف على قوله: ﴿إِنِّي وَصَّيْتُهَا أُنثَى﴾ ومقصودها من هذا: الإخبار بالتسمية للتقرب إلى الله سبحانه وتعالى، وأن يكون فعلها مطابقاً لمعنى اسمها، فإن معنى مريم: خادم الرب بلغتهم، فهي وإن كانت غير صالحة لخدمة الكنيسة، فذلك لا يمنع أن تكون من العابدات، وكأنها أرادت بهذه التسمية أن تطلب من الله تعالى أن يعصمها من آفات الدين والدنيا؛ لأن المعنى: وإني سميت هذه البنت المولودة لي عابدة الرب.

﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِلِكَ وَدُرَيْتَهَا﴾؛ أي: وإني يا إلهي أجبرها وأحفظها وأولادها بحفظك وعصمتك ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾؛ أي: من ضرر إبليس اللعين المطرود عن رحمتك، ووسوسته، وهذه الجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي وَصَّيْتُهَا﴾ ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا﴾.

روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مولود يولد من بني آدم إلا نخسه الشيطان حين يولد، فيستهل صارخاً من نخسه إياه، إلا مريم وابنها»، ثم يقول أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم: ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِلِكَ وَدُرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

وروى البخاري عنه رضي الله عنه أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «كل ابن آدم يطعن الشيطان في جنبه بإصبعه حين يولد، غير عيسى ابن مريم، ذهب ليطعن، فطعن في الحجاب».

والمراد: أن الشيطان يطمع في إغواء كل مولود بحيث يتأثر منه إلا مريم

وابنها، فإن الله سبحانه وتعالى عصمها ببركة هذه الاستعاذة.

وفي المقام إشكال قوي لم أر من نبّه عليه من المفسرين، وحاصله: أن قوله: ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِلِقَاكَ﴾ معطوف على ما قبله، الواقع حيزاً لما وضعتها، فيقتضي أن طلب هذه الاستعاذة إنما وقع بعد الوضع، فلا يترتب عليه حفظ مريم من طعن الشيطان وقت نزولها وخروجها من بطن أمها، فلا يتلاقى الحديث مع الآية، بل مقتضى ظاهر الآية: أن إعادتها من الشيطان الرجيم إنما كان بعد وضعها، وهذا لا ينافي تسلط الشيطان عليها بطعنها ونخسها وقت ولادتها الذي هو عادته، فإن عادته طعن المولود وقت خروجه من بطن أمه، تأمل.

قلت: الجواب أنه استعمل المضارع بمعنى الماضي بقرينة السياق، فكأنه قال: وإني أعدتها بك وذريتها، والله أعلم.

وفي «القرطبي»: قال علماؤنا في هذا الحديث: إن الله استجاب دعاء أم مريم، وإن الشيطان ينخس جميع بني آدم حتى الأنبياء والأولياء إلا مريم وابنها، قال قتادة: كل مولود يطعنه الشيطان في جنبه حين يولد، غير عيسى وأمّه، فإنه جعل بينهما حجاب هو المشيمة التي يكون فيها الولد، فأصابت الطعنة الحجاب، ولم ينفذ لهما منه شيء. وطعن الشيطان للأنبياء غير عيسى ليس فيه نقص لهم، ولا ينافي عصمتهم منه؛ لأنهم معصومون من وسوسته وإغوائه. والطعن من قبيل الأمراض والآلام المتعلقة بظاهر البدن، والأنبياء غير معصومين من مثل هذا، تأمل. انتهى.

﴿فَنَقَّبَهَا رَبُّهَا بِقَبُولِ حَسَنٍ﴾؛ أي: تقبل الله سبحانه وتعالى مريم من أمها قبولاً حسناً، ورضي أن تكون محررة للعبادة وخدمة بيته على صغرها وأنوثتها، وكان التحرير لا يجوز إلا لغلام عاقل قادر على خدمة البيت ﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾؛ أي: رباها الله سبحانه وتعالى، ونماها بما يصلح أحوالها؛ كما يربي النبات في الأرض الصالحة بعد تعهد الزراع إياه بالسقي، وقلع ما يضعفه من النبات الطفيلي، وهذه التريية تشمل التريية الروحية والجسدية، فقد نمى جسدها، فكانت خير لداتها جسماً وقوة، كما نماها صلاحاً وعةً وسداد رأي. قيل: معنى

أنتها نباتاً حسناً؛ أي: جعل ثمرتها مثل عيسى، وقيل: القبول الحسن: تربيتها على نعت العظمة حتى قالت: ﴿إِنَّ أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾، والنبات الحسن: الاستقامة على الطاعة وإيثار رضا الله في جميع الأوقات.

﴿وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾؛ أي: جعل الله سبحانه وتعالى زكريا مربياً لها، وضامناً لمصالحها، وقائماً بشؤونها؛ أي: كفَّلها، لا بالوحي، بل بمقتضى القرعة، كما ذكره أبو السعود. قال أهل الأخبار: أن حنة حين وضعت مريم لفتها في خرقة، وحملتها إلى المسجد، ووضعها عند الأحبار أبناء هارون، وهم يلون يومئذ من بيت المقدس ما تلى الحجة من الكعبة، وقالت: خذوا هذه النذيرة، فتنافسوا فيها؛ لأنها كانت بنت إمامهم الأعظم في العلم والصلاح، فقال زكريا: أنا أحق بها؛ لأن خالتها عندي، فقالت الأحبار: لا تقل ذلك، فإنها لو تركت لأحق الناس بها.. لترك لأمها التي ولدتها، ولكننا نفترح عليها، فانطلقوا، وكانوا تسعة وعشرين إلى نهر جار في حلب يقال له: قرمق، فألقوا فيه أقلامهم التي كانوا يكتبون التوراة بها على أن كل من ارتفع قلمه فوق الماء، وثبت، فهو أولى بها من غيره، وعلى كل قلم اسم صاحبه، ثم ألقوا أقلامهم ثلاث مرات، ففي كل مرة يرتفع قلم زكريا فوق الماء، وترسب أقلامهم، فأخذها زكريا، ولما أخذها.. بنى لها غرفة في المسجد، وجعل بابها في وسطها لا يرقى إليه إلا بالسلم، ولا يصعد إليها غيره، وكان إذا خرج أغلق عليها سبعة أبواب، وكان يأتيها بأكلها وشربها ودهنها.

وقرأ الكوفيون^(١): ﴿وَكَفَّلَهَا﴾ - بتشديد الفاء - على إسناد الفعل إلى الله تعالى. وباقي السبعة ﴿وَكَفَّلَهَا﴾ بتخفيفها على إسناد الفعل إلى زكريا بمعنى: ضمها إليه، وقرأ أبي: ﴿وَأَكْفَلَهَا﴾ وهو بمعنى التشديد، وقرأ عبد الله المزني شذوذاً: ﴿وَكَفَّلَهَا﴾ بالتخفيف وكسر الفاء، وهي لغة، يقال: كفّل يكفل كنصر ينصر، وكفل يكفل كعلم يعلم، والفعل مسند إلى زكريا، ففيه أربع قراءات ثنتان

(١) البحر المحيط.

وقرأ مجاهد^(١): ﴿فَتَقَبَّلَهَا﴾ بإسكان اللام على صيغة الأمر والدعاء، ونصب ﴿رَبِّهَا﴾ على أنه منادى مضاف، وقرأ أيضاً: ﴿وَأُنْبِئْهَا﴾ بإسكان التاء، ﴿وَكَفَّلَهَا﴾ بتشديد الفاء المكسورة، وإسكان اللام، ونصب ﴿زكرياء﴾ مع المد وذلك كله شذوذاً. وقرأ حفص وحزمة والكسائي: ﴿زَكْرِيَّا﴾ بغير مدٍّ، ومدّه الباقون مع الهمز هكذا ﴿زكرياء﴾.

﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾ وهو من ذرية سليمان بن داود؛ أي: في أي وقت دخل عليها زكريا المحراب والغرفة التي بنى لها في المسجد ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا﴾؛ أي: رأى عند مريم ﴿رِزْقًا﴾؛ أي: نوعاً من أنواع الطعام غير الذي رآه في المرة الأولى، أو فاكهة في غير وقتها المعتاد. روي أنه كان لا يدخل عليها غيره، وإذا خرج.. أغلق عليها سبعة أبواب، فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف؛ مثل القصب، وفاكهة الصيف في الشتاء؛ مثل العنب، ولم ترضع ثدياً قط، بل يأتيها رزقها من الجنة.

وليس لدينا مستند صحيح من كتاب أو سنة يؤيد هذه الروايات الإسرائيلية.

﴿قَالَ﴾ زكريا ﴿يَعْرَبُ أَيُّ لَدِي هَذَا﴾ الرزق؛ أي: من أين لك هذا الرزق الآتي في غير حينه، الذي لا يشبه أرزاق الدنيا والأبواب مغلقة عليك؟ ﴿قَالَتْ﴾ مريم ﴿هُوَ﴾؛ أي: هذا الرزق ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى الذي يرزق الناس جميعاً، أتاني به جبريل من الجنة ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿رَزَقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾؛ أي: بغير تقدير لكثرتة، أو من غير استحقاق تفضلاً منه، أو من غير مسألة في حينه وفي غير حينه، وهذا يحتمل أن يكون من تمام كلام مريم، أو ابتداء كلام من الله عز وجل: فلما رأى زكريا ما أوتيت مريم من فاكهة الصيف في الشتاء، وفاكهة الشتاء في الصيف.. قال: إن الذي قدر على أن يأتي مريم بالفاكهة في غير وقتها وحينها من غير سبب لقادرٌ على أن يصلح زوجي، ويهب

(١) الشوكاني.

لي ولداً في غير حينه مع الكبر، وطمع في الولد، وذلك أن أهل بيته كانوا قد انقضوا، وكان زكريا قد كبر وشاخ، وأيس من الولد، فذلك قوله عز وجل: ﴿هَٰئِلِكُمْ﴾؛ أي: في ذلك المكان الذي كان قاعداً فيه عند مريم، وشاهد تلك الكرامات، أو في ذلك الوقت الذي رأى فيه خوارق العادات عندها ﴿دَعَا﴾ وسأل ﴿زَكَرِيَّا رَبِّهِ﴾، سبحانه وتعالى جوف الليل و ﴿قَالَ﴾ في مناجاته يا ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾؛ أي: أعطني من عندك وبمحض قدرتك من غير سبب معتاد ﴿ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾؛ أي: ولداً مباركاً تقياً صالحاً رضيعاً، كما وهبت لحنه العجوز العاقر مريم، وكان شيخاً كبيراً، وامراته عجوزاً عاقراً، فإنه لما رأى حسن حال مريم ومعرفتها بالله.. تمنى أن يكون له ولد صالح مثلها هبة وفضلاً من عنده، فرؤية الأولاد النجباء مما تشوق نفوس الناظرين إليهم، وتجعلهم يتمنون أن يكون لهم مثلهم، والذرية تطلق على الواحد والجمع، والذكر والأنثى، والمراد بها هنا: الواحد، وإنما قال: ﴿طَيِّبَةً﴾ لتأنيث لفظ الذرية ﴿إِنَّكَ﴾ يا إلهي ﴿سَمِيعٌ الدُّعَاءِ﴾ سماع قبول؛ أي: سامع دعاء من دعاه ومجيبه، وهذا الكلام قصة مستأنفة سيقت في غضون قصة مريم لما بينهما من الارتباط؛ لأن فضل بعض الأقارب يدل على فضل الآخر، وهو حكمة قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً بِضَافٍ مِنْ بَعْضِ﴾، فأجاب الله سبحانه وتعالى دعاءه، وبعث إليه الملائكة مبشرين له ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾؛ أي: نادى زكريا جبريل، كما قال به جمهور من المفسرين؛ كابن جرير عن السدي، وإنما أخبر عنه بلفظ الجمع تعظيماً لشأنه، ولأنه رئيس الملائكة، وقل أن يبعث إلا ومعه جمع من الملائكة، أو نادته جماعة من الملائكة؛ كما يروى عن ابن جرير مع جماعة آخرين، إذ لا ضرورة تدعو إلى التأويل، وبهذا القول قال قتادة وعكرمة ومجاهد، قيل: نادته بعد مضي أربعين سنة من دعوته.

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿فَنَادَاهُ﴾ بالإمالة والتذكير، وبذلك قرأ ابن عباس وابن مسعود، وقرأ الباقون: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾. ﴿وَهُوَ﴾؛ أي: والحال أن زكريا ﴿قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ﴾؛ أي: قائم في الموضع العالي الشريف من المسجد مصلياً، والمحراب موقف الإمام من المسجد، والظاهر أن المحراب هو

المحراب المذكور في قوله: ﴿كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾، وهذا يدل على مشروعية الصلاة في شريعتهم، وقيل: المراد بالصلاة هنا: الدعاء، وفيه أيضاً دليل على أن المرادات تطلب بالصلوات، وفيه إجابة الدعوات وقضاء الحاجات، وقال ابن عطاء: ما فتح الله تعالى على عبد حالة سنية إلا باتباع الأوامر، وإخلاص الطاعات، ولزوم المحاريب. ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ تعالى ﴿يُبَشِّرُكَ﴾ بولادة ولد يسمي ﴿يَحْيَى﴾ منك ومن امرأتك، قال ابن عباس رضي الله عنهما: تسمى يحيى؛ لأن الله أحيا به عقر أمه، وقيل: لأن الله تعالى أحيا قلبه بالإيمان، وقيل: لأن الله تعالى أحياه بالطاعة حتى لم يهتم بمعصية قط. روي أنه مر وهو طفل بصبيان يلعبون، فدعوه إلى اللعب، فقال: ما للعب خلقت.

وقرأ ابن عامر وحمزة: ﴿إِنَّ﴾ بكسر الهمزة على تأويل النداء بالقول، وقرأ الباقون: ﴿أَنَّ﴾ بفتح الهمزة على تقدير: بأن، وقرأ الجمهور: ﴿يُبَشِّرُكَ﴾ بالتشديد وقرأ حمزة والكسائي ﴿يُبَشِّرُكَ﴾، وفي «المختار»: بَشَرَهُ بالتخفيف من البشري، وبابه نصر ودخل. وقرأ حميد بن قيس المكي شذوذاً: ﴿يُبَشِّرُكَ﴾ بكسر الشين مع ضم حرف المضارعة، قال الأخفش: هي ثلاثة لغات بمعنى واحد، وقرأ عبد الله بن مسعود في رواية شاذة: ﴿يا زكريا إن الله﴾.

حالة كون يحيى ﴿مُصَدِّقًا﴾ ومؤمناً بعيسى ابن مريم المخلوق بلا واسطة أب، بل ﴿بِكَلِمَةٍ﴾ كن الواقعة ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى، لا بالسنة العامة في توالد البشر، وهي أن يكون الولد من أب وأم، قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن يحيى كان أكبر سنًا من عيسى بستة أشهر، وقيل: بثلاث سنين، وكان يحيى أول من آمن وصدق بأنه كلمة الله، ثم قتل يحيى قبل رفع عيسى بمدة يسيرة. ﴿و﴾ حالة كون يحيى ﴿سَيِّدًا﴾؛ أي: رئيساً يسود ويفوق قومه، والناس جميعاً في الشرف والصلاح وعمل الخير، وفي العلم والحلم والورع، وقال ابن عباس: أي: حليماً عن الجهل. وقال مجاهد: كريماً على الله ﴿و﴾ حالة كونه ﴿حَصُورًا﴾؛ أي: مانعاً نفسه من النساء للعفة والزهد، لا للعجز عنها ﴿و﴾ حالة كونه ﴿نَبِيًّا﴾ مرسلًا يوحى إليه إذا هو بلغ سن النبوة، وحالة كونه ناشئاً ﴿وَمِنَ﴾

أصلاب القوم ﴿الصَّالِحِينَ﴾ والمرسلين؛ لكونه من نسل الأنبياء أو كائناً من جملة الصالحين، ولا غرو أنه من جملة الصالحين، وأنه من أصلاب الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

﴿قَالَ﴾ زكريا لجبريل حين بشره بالولد ﴿رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلْمٌ﴾؛ أي: يا سيدي: على أي حال يكون لي ذلك الغلام أتردني وامرأتي إلى حال الشباب، أم مع حال الكبر؟ ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾؛ أي: أدركني كبر السن ﴿وَأَمْرَأَتِي عَائِرٌ﴾؛ أي: عقيم لا تلد. قال ابن عباس: كان زكريا يوم بشر بالولد ابن مئة وعشرين سنة، وكانت امرأته أيشاع بنت فاقوذ بنت ثمان وتسعين سنة.

والظاهر^(١): أن هذا الخطاب منه لله سبحانه، وإن كان الخطاب الواصل إليه هو بواسطة الملك، وذلك لمزيد التضرع والجد في طلب الجواب عن سؤاله، وقيل: إنه أراد بالرب جبريل؛ أي: يا سيدي كما فسرنا، كذلك قيل: وفي معنى هذا الاستفهام وجهان:

أحدهما: أنه سأل هل يرزق هذا الولد من امرأته العاقر أو من غيرها؟

والثاني: قيل: معناه بأي سبب استوجب هذا، وأنا وامرأتي على هذه الحال؟ وإنما وقع منه هذا الاستفهام بعد دعائه بأن يهب الله له ذرية طيبة ومشاهدته لتلك الآية الكبرى في مريم استعظماً لقدرة الله سبحانه وتعالى، لا لمحض الاستبعاد، وقيل: إنه قد مرَّ بعد دعائه إلى وقت يشاء ربه أربعون سنة، وقيل: عشرون سنة، فكان الاستبعاد من هذه الحيثية. والله أعلم.

وفي «المراغي»^(٢): أن زكريا لما رأى ما رأى من نعم الله على مريم، من كمال إيمانها، وحسن حالها، واعتقادها أن المسخر لها والرازق لها عندها هو من يرزق من يشاء بغير حساب.. أخذ عن نفسه، وغاب عن حسه، وانصرف عن العالم وما فيه، واستفرق قلبه في ملاحظة فضل الله ورحمته، فنطق بهذا الدعاء

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

في حال غيبته، وإنما يكون الدعاء مستجاباً إذا جرى به اللسان بتلقين القلب حال استغراقه في الشعور بكمال الرب.

ولما عاد من سفره في عالم الوحدة إلى عالم الأسباب ومقام التفرقة، وقد أودن بسماع ندائه، واستجابة دعائه.. سأل ربه عن كيفية تلك الاستجابة، وهي على غير السنة الكونية، فأجابه بقوله:

﴿قَالَ﴾ جبريل ﴿كَذَلِكَ﴾؛ أي: الأمر كما قلت لك من خلق ولد منكما، وأنتما على حالكما من الكبر. ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ من الأفاعيل الخارقة للعادة، فمتى شاء أمراً.. أوجد له سببه، أو خلقه بغير الأسباب المعروفة، فلا يحول دون مشيئته شيء، ففوض الأمر إليه، ولا تسأل عن الكيفية، فلا سبيل لك إلى الوصول بمعرفتها، وإنما قال في حق زكريا: ﴿يَفْعَلُ﴾، وفي حق مريم: ﴿يَخْلُقُ﴾ مع اشتراكهما في بشارتهما بولد؛ لأن استبعاد زكريا لم يكن لأمر خارق، بل نادر بعيد، فحسن التعبير بـ ﴿يَفْعَلُ﴾، واستبعاد مريم لأمر خارق، أي: لأغريبته؛ لأنه اختراع بلا مادة؛ أي: من غير إحالة على سبب ظاهر، فكان ذكر الخلق أنسب. ﴿قَالَ﴾ زكريا ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾؛ أي: علامة في حبل امرأتي ﴿قَالَ﴾ الله تعالى ﴿إِنِّي نَسِيتُكَ﴾؛ أي: علامتك في حبل امرأتك ﴿أَلَا تَتَكَلَّمُ النَّاسُ﴾؛ أي: أن لا تقدر على تكليم الناس من غير خرس، لا على غيره من الأذكار وقرأ ابن أبي عبلة؛ ﴿أَنْ لَا تَكَلِّمُ﴾ برفع الميم على أن: ﴿أَنْ﴾ هي المخففة من الثقيلة. ﴿ثَلَاثَةَ آيَاتٍ﴾ متوالية بلياليها ﴿إِلَّا رَمَزًا﴾؛ أي: إلا إيماء وإشارة بالشفيتين والحاجبين والعينين واليدين. وقرأ علقمة بن قيس ويحيى بن وثاب شذوذاً: (رُمَزًا) - بضم الراء والميم -، وخرَّج على أنه جمع: رموز؛ كرسول ورسول وعلى أنه مصدر كرمز جاء على فُعل، وأتبع العين الفاء؛ كاليسر والعسر. وقرأ الأعمش شذوذاً أيضاً: (رمزاً) بفتح الراء والميم، وخرَّج على أنه جمع رامز كخادم وخدم وانتصابه إذا كان جمعاً على الحال من الفاعل، وهو الضمير في ﴿تَكَلِّمُ﴾، أو من المفعول، وهو: ﴿الناس﴾؛ أي: مستراً مزيئاً؛ كما يكلم الأخرس الناس ويكلمونه، ووجه جعل حبس لسانه عن كلام الناس تلك

المدة آية له لتخلص تلك الأيام لذكر الله تعالى شكراً على ما أنعم به عليه؛ قضاء لحق الشكر؛ كما قال: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ﴾ باللسان والقلب في مدة الحبسة عن كلام الدنيا مع الخلق شكراً لله تعالى على هذه النعمة ﴿كَثِيراً﴾؛ أي: ذكراً كثيراً على كل حال ﴿وَسَبِّحْ﴾ أي: صلِّ ﴿بِالْعَشِيِّ﴾؛ أي: آخر النهار ﴿وَالْإِبْكَارِ﴾؛ أي: أوله؛ أي: صلِّ عشياً وبكرة كما كنت تصلي. والعشي هو من زوال الشمس إلى الغروب، وقيل: من العصر إلى نصف الليل. والإبكار من طلوع الفجر إلى وقت الضحى. وقرىء شاذاً: (والأبكار) - بفتح الهمزة - جمع: بَكَرَ بفتح الفاء والعين، والعامية على الإبكار بالكسر اسم مفرد، وخص هذين الوقتين لفرضية الصلاة عليه فيهما، وقيل: المراد بالتسبيح التنزيه له تعالى بالصيغة المعروفة، فعطفه على ما قبله من عطف الخاص على العام.

الإعراب

﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (٢٢).

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب وتوكيد، ولفظ الجلالة اسمها. ﴿أَصْطَفَىٰ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة. ﴿آدَمَ﴾: مفعول به. ﴿وَنُوحًا﴾: معطوف عليه، وصرّف مع كونه أعجمياً؛ لخفته بسكون الوسط. ﴿وَأَالَ﴾: معطوف على ﴿آدَمَ﴾. ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾: مضاف إليه ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة. ﴿وَأَالَ﴾: معطوف أيضاً ﴿عِمْرَانَ﴾: مضاف إليه ممنوع من الصرف للعلمية وزيادة الألف والنون. ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَصْطَفَىٰ﴾.

﴿ذُرِّيَّةً بِضْعًا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٣).

﴿ذُرِّيَّةً﴾: منصوب على البدلية من نوح وما عطف عليه، كما قاله أبو البقاء، أو بدل من الآلين، كما قاله الزمخشري، أو منصوب على الحال منهم أيضاً، والعامل فيها ﴿أَصْطَفَىٰ﴾ تقديره: حال كونهم متشعباً. ﴿بِضْعًا﴾: مبتدأ ومضاف إليه. ﴿مِنْ بَعْضٍ﴾: جار ومجرور خبر، والجملة في محل نصب صفة

لـ ﴿ذَرِيَّةٌ﴾ ، ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ : مبتدأ وخبر ﴿عَلِيمٌ﴾ : خبر ثانٍ ، والجمله مستأنفة .

﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٥﴾﴾ .

﴿إِذْ﴾ : ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: اذكر يا محمد لأمتك قصة إذ . ﴿قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ : فعل وفاعل ومضاف إليه ، والجمله في محل الجبر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾ . ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي﴾ : إلى آخر الآية : مقول محكي لـ ﴿قَالَتِ﴾ ، وإن شئت قلت ﴿رَبِّ﴾ : منادى مضاف حذف حرف النداء ، وجمله النداء في محل النصب جزء المقول . ﴿إِنِّي﴾ : حرف نصب وتوكيد ، وياء المتكلم في محل النصب اسمها . ﴿نَذَرْتُ﴾ : فعل وفاعل ﴿لَكَ﴾ : جار ومجرور متعلق به ﴿مَا﴾ : موصولة أو موصوفة ، في محل النصب مفعول ﴿نَذَرْتُ﴾ : ﴿فِي بَطْنِي﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها . ﴿مُحَرَّرًا﴾ : حال من ﴿مَا﴾ ، والعامل فيه ﴿نَذَرْتُ﴾ ، أو مفعول ثانٍ لـ (نذر) إن جعلناه بمعنى: جعلت ، وجمله ﴿نَذَرْتُ﴾ من الفعل والفاعل في محل الرفع خبر (إن) ، وجمله (إن) في محل النصب مقول القول ، ﴿فَتَقَبَّلَ مِنِّي﴾ : الفاء عاطفة ﴿تقبل﴾ : فعل دعاء ، وفاعله ضمير يعود على الرب ﴿مِنِّي﴾ : جار ومجرور متعلق به ، والجمله الفعلية في محل النصب معطوفة على جملة ﴿إِن﴾ على كونها مقول القول ، ﴿إِنَّكَ﴾ : إن حرف نصب ، والكاف اسمها ﴿أَنْتَ﴾ : ضمير فصل أو مؤكد للضمير المنصوب ﴿السَّمِيعُ﴾ : خبر أول لـ ﴿إِن﴾ ، ﴿الْعَلِيمُ﴾ : خبر ثانٍ لها ، وجمله ﴿إِن﴾ مستأنفة في محل النصب مقول القول .

﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٦﴾﴾ .

﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ﴾ : الفاء عاطفة على محذوف تقديره: ووضعتها جارية ﴿لَمَّا﴾ : حرف شرط غير جازم ﴿وضع﴾ : فعل ماضٍ ، التاء علامة تانيث الفاعل ، وفاعله ضمير يعود على المرأة ، والهاء مفعول به عائد على ﴿مَا فِي بَطْنِي﴾ ؛ لأنه بمعنى الجارية ، ﴿قَالَتْ﴾ : فعل ماضٍ ، وفاعله ضمير يعود على

المرأة، وجملة ﴿قَالَتْ﴾ جواب ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة (لما) من فعل شرطها وجوابها معطوفة على الجملة المحذوفة. وقوله: ﴿رَبِّ إِنِّي وَصَّعْتَهَا أَنْثَىٰ وَاللَّهُ أَغْلَرُ بِمَا وَصَّعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيدُهَا لِيكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالَتْ﴾، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّ﴾: منادى مضاف، وجملة النداء في محل نصب جزء المقول ﴿إِنِّي وَصَّعْتَهَا أَنْثَىٰ﴾: (إن): حرف نصب وتوكيد، وياء المتكلم اسمها. ﴿وَصَّعْتَهَا﴾: فعل وفاعل ومفعول. ﴿أَنْثَىٰ﴾: حال من الهاء مؤكدة؛ لأن كونها أنثى مفهوم من تأنيث الضمير، فجاءت أنثى مؤكدة، أو بدل منها، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر (إن)، وجملة (إن) في محل نصب مقول القول. ﴿وَاللَّهُ أَغْلَرُ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة معترضة لاعتراضها بين المعطوف والمعطوف عليه، ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَغْلَرُ﴾، ﴿وَصَّعْتَ﴾: فعل ماضٍ والتاء علامة التانيث، وفاعله ضمير يعود على أم مريم، والجملة الفعلية صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: بما وضعته. ﴿وَلَيْسَ﴾: الواو عاطفة (ليس): فعل ماضٍ ناقص. ﴿الذَّكَرُ﴾: اسمها. ﴿كَالْأُنثَىٰ﴾: جار ومجرور خبر (ليس)، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَاللَّهُ أَغْلَرُ﴾ على كونها معترضة إن قلنا: إنها من كلام الله تعالى، ويحتمل أنها من كلامها، فتكون حينئذٍ من مقول القول. ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿إِنِّي﴾: حرف نصب والياء اسمها. ﴿سَمَّيْتُهَا﴾: فعل وفاعل ومفعول أول. ﴿مَرْيَمَ﴾: مفعول ثانٍ، والجملة في محل الرفع خبر (إن)، وجملة (إن) في محل نصب معطوفة على جملة ﴿إِنِّي وَصَّعْتُهَا﴾ على كونها مقول القول ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا﴾: الواو عاطفة ﴿إِن﴾: حرف نصب، والياء اسمها. ﴿أُعِيدُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على أم مريم، والهاء مفعول به. ﴿بِإِكَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أُعِيدُ﴾ ﴿وَذُرِّيَّتَهَا﴾: معطوف على ضمير المفعول، والهاء مضاف إليه ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أُعِيدُ﴾ ﴿الرَّجِيمِ﴾: صفة الشيطان، وجملة ﴿أُعِيدُهَا﴾ في محل الرفع خبر (إن) وجملة (إن) في محل نصب معطوفة على جملة قوله: إني وضعتها على كونها مقول القول.

﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾.

﴿فَنَقَّبَلَهَا﴾ الفاء عاطفة تفرعية. ﴿تَقْبَلُهَا﴾: فعل ومفعول، ﴿رَبُّهَا﴾ فاعل ومضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا﴾ ﴿يَقْبُولُ﴾: الباء زائدة، ﴿قَبُولٍ﴾: منصوب على المفعولية المطلقة. ﴿حَسَنٍ﴾: صفة له. ﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾: الواو عاطفة. ﴿أَنْبَتَهَا﴾: فعل ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿تَقْبَلُ﴾ ﴿نَبَاتًا﴾: منصوب على المفعولية المطلقة ﴿حَسَنًا﴾ صفة له. ﴿وَكَفَّلَهَا زَكْرِيَّا﴾: الواو عاطفة ﴿كفَّلَهَا﴾: فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿زَكْرِيَّا﴾: مفعول ثانٍ، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَنَقَّبَلَهَا رَبُّهَا﴾.

﴿كَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكْرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾.

﴿كَلَّمَ﴾: اسم شرط غير جازم في محل نصب على الظرفية الزمانية مبني على السكون، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿دَخَلَ﴾: فعل ماضٍ، ﴿عَلَيْهَا﴾ متعلق به. ﴿زَكْرِيَّا﴾: فاعل، والجملة فعل شرط لـ ﴿كَلَّمَ﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿الْمِحْرَابَ﴾ مفعول ﴿دَخَلَ﴾. وحق ﴿دَخَلَ﴾ أن يتعدى بفي أو بالي لكنه اتسع فيه، فأوصل بنفسه إلى المفعول، فهو كقولهم: دخلت الدار، وسكنت الشام كما ذكره أبو البقاء. ﴿وَجَدَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿زَكْرِيَّا﴾، ﴿عِنْدَهَا﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿وَجَدَ﴾، ﴿رِزْقًا﴾: مفعول به لـ ﴿وَجَدَ﴾؛ لأنه متعد إلى واحد، وجملة ﴿وَجَدَ﴾ جواب ﴿كَلَّمَ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿كَلَّمَ﴾ مستأنفة.

﴿قَالَ يَمْرِي أَنِّي لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿زَكْرِيَّا﴾، والجملة مستأنفة استثنافاً بيانياً، كأنه قيل: فماذا قال زكريا عند مشاهدة هذه الآية؟ فقيل: قال: يا مريم أني لك هذا؟. وفي «الفتوحات»: والذي^(١) يظهر أن جملة قوله: ﴿وَجَدَ﴾

(١) الجمل.

في محل نصب على الحال من فاعل ﴿دَخَلَ﴾، ويكون جواب ﴿كَلِمًا﴾ هو نفس ﴿قَالَ﴾، والتقدير: كلما دخل عليها زكريا المحراب واجداً عندها الرزق.. قال، وهذا واضح جداً. انتهى ﴿يَنْمُو أَنَّى لَكَ هَذَا﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿يَا﴾: حرف نداء ﴿مريم﴾ منادى مفرد العلم، وجملة النداء في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿أَنَّى﴾: اسم استفهام بمعنى: أين، في محل نصب على الظرفية المكانية، متعلق بمحذوف خبر مقدم ﴿هَذَا﴾: مبتدأ مؤخر ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الظرف، أو حال من الضمير المستكن في الخبر، ومن المبتدأ على رأي سيبويه، والجمله في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿قَالَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مريم﴾، والجمله مستأنفة. ﴿هُوَ﴾: مبتدأ ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، والجمله الاسمية في محل نصب مقول ﴿قَالَتْ﴾ ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب، ولفظ الجلالة ﴿اللَّهُ﴾: اسمها، وجمله ﴿رَزَقُ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجمله ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل نصب مفعول ﴿رَزَقُ﴾. ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجمله صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: من يشاء رزقه، ﴿يَغَيِّرُ حِسَابِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿رَزَقُ﴾.

﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾

﴿٢٨﴾

﴿هُنَالِكَ﴾: اسم إشارة للمكان البعيد نظراً إلى أصله، وأما في هذا المقام فهي مستعملة في الزمان تجوزاً، والظرف متعلق بدعا الآتي ﴿دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، والجمله مستأنفة. قصة مستقلة سبقت في أثناء قصة مريم كما مرّ، ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿زَكَرِيَّا﴾، والجمله مفسرة لجمله ﴿دَعَا﴾، ﴿رَبِّ هَبْ لِي﴾ إلى آخر الآية: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّ﴾: منادى مضاف، وجمله النداء في محل نصب مقول القول ﴿هَبْ﴾: فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على الله، والجمله جواب النداء في محل

النصب مقول القول ﴿إِلَى﴾ متعلق بـ ﴿هَبْ﴾، ﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿هَبْ﴾ ﴿ذُرِّيَّةً﴾: مفعول ﴿هَبْ﴾، ﴿طَلِبَةً﴾: صفة لـ ﴿ذُرِّيَّةً﴾ ﴿إِنَّكَ﴾: إن: حرف نصب، والكاف: اسمها. ﴿سَمِعُ﴾: خبر ﴿إِنَّ﴾ ﴿الدُّعَاءَ﴾: مضاف إليه، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة بحسب الأصل، ومقول القول هنا.

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٣٩).

﴿فَنَادَتْهُ﴾: الفاء عاطفة تفرعية، ﴿نَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿هَذَاكَ دَعَا﴾، ﴿وَهُوَ قَائِمٌ﴾: ﴿الواو﴾: حالية، ﴿هُوَ قَائِمٌ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب حال من ضمير المفعول. ﴿يُصَلِّي﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿زَكَرِيَّا﴾، ﴿فِي الْمَحْرَابِ﴾: متعلق بـ ﴿يُصَلِّي﴾، أو بـ ﴿قَائِمٌ﴾، والجملة في محل نصب حال ثانية من مفعول النداء، أو خبر ثانٍ لـ ﴿هُوَ﴾. وفي «الفتوحات»^(١) قوله: ﴿وَهُوَ قَائِمٌ﴾ جملة حالية من مفعول النداء، و﴿يُصَلِّي﴾ يحتمل أوجهاً:

أحدها: أن يكون خبراً ثانياً عند من يرى تعدده مطلقاً نحو: زيد شاعر فقيه.

الثاني: أنه حال ثانية من مفعول النداء، وذلك أيضاً عند من يُجَوِّزُ تعدد الحال.

الثالث: أنه حال من الضمير المستتر في ﴿قَائِمٌ﴾؛ فيكون حالاً من حال.

الرابع: أن يكون صفة لـ ﴿قَائِمٌ﴾. «سمين»، انتهى.

﴿أَنَّ اللَّهَ﴾: ﴿إِنَّ﴾: - بكسر الهمزة في قراءة الكسر -: حرف نصب وتوكيد، ولفظ الجلالة اسمها. ﴿يُبَشِّرُكَ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾، ﴿بِيحْيَى﴾: متعلق بـ ﴿يُبَشِّرُكَ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر

(١) الجمل.

﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ من اسمها وخبرها في محل النصب مقول لقول محذوف تقديره: حال كون الملائكة قائلين له: إن الله يبشرك، ﴿مُصَدِّقًا﴾: حال من ﴿يُحْيِي﴾، ﴿يَكَلِّمُ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿مُصَدِّقًا﴾، ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿كَلِمَةً﴾، ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا﴾: معطوفات على مصدقاً على كونها حالاً من ﴿يُحْيِي﴾ ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿نَبِيًّا﴾.

﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي عَلْمٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ (١٤).

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على زكريا، والجملة مستأنفة، ﴿رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي عَلْمٌ﴾ إلى قوله: ﴿عَاقِرٌ﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّ﴾: منادى مضاف، وجملة النداء جزء المقول، ﴿أَنَّى﴾: اسم استفهام بمعنى: كيف، في محل النصب خبر ﴿يَكُونُ﴾ مقدم عليه، ﴿يَكُونُ﴾: فعل مضارع ناقص، ﴿لِي﴾: جار ومجرور متعلق به ﴿عَلْمٌ﴾: اسم ﴿يَكُونُ﴾، وجملة ﴿يَكُونُ﴾ في محل النصب مقول القول. وفي «الفتوحات» قوله: ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي عَلْمٌ﴾ يجوز في كان أن تكون هي الناقصة، وفي خبرها حينئذٍ وجهان:

أحدهما: أنى؛ لأنها بمعنى: كيف، أو بمعنى: من أين، ولي على هذا تبين.

والثاني: أن الخبر الجار، وأنى: في محل النصب على الظرفية، ويجوز أن تكون تامة، فيكون الظرف والجار والمجرور كلاهما متعلقين بمحذوف على أنه حال من غلام؛ لأنه لو تأخر لكان صفة له. انتهى.

﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾: الواو حالية ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق ﴿بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾: فعل ومفعول، ونون وقاية، وفاعل، والجملة في محل النصب حال من الياء في ﴿لِي﴾ ﴿وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾: الواو حالية، ﴿وَأَمْرَأَتِي﴾: مبتدأ ومضاف إليه، ﴿عَاقِرٌ﴾ خبر، والجملة حال؛ إما من الياء في (لي) بناءً على جواز تعدد الحال، وإما من الياء في ﴿بَلَغَنِي﴾. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على جبريل، والجملة مستأنفة ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ﴾ إلى آخر الآية: مقول محكي، وإن شئت قلت:

﴿كَذَلِكَ﴾: صفة لمصدر محذوف منصوب بـ ﴿يَفْعَلُ﴾ الآتي، ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يَفْعَلُ﴾ خبره، ﴿مَا يَشَاءُ﴾: مفعول ﴿يَفْعَلُ﴾، والتقدير: الله يفعل ما يشاء فعلاً كائناً كذلك، والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿زَكَرِيَّا﴾ والجملة مستأنفة ﴿رَبِّ﴾ منادى مضاف، وياء المتكلم مضاف إليه، وجملة النداء في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿اجْعَلْ لِي آيَةً﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿اجْعَلْ﴾: فعل أمر بمعنى صيرّ يتعدى لمفعولين، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿آيَةً﴾: مفعول أول، ﴿لِي﴾: مفعول ثانٍ، كما ذكر أبو البقاء، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ آيَاتِكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا﴾.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة. ﴿آيَاتِكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿آيَاتِكَ﴾: مبتدأ ومضاف إليه، ﴿إِلَّا﴾: حرف نصب ومصدر ﴿لَا﴾: نافية ﴿تُكَلِّمَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَنْ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿زَكَرِيَّا﴾. ﴿النَّاسَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية صلة (أن) المصدرية، (أن) مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على الخبرية تقديره: آيتك عدم تكليم الناس، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿تُكَلِّمَ﴾ ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء، ﴿رَمَزًا﴾: منصوب على الاستثناء، وهو منقطع؛ إذ الرمز لا يدخل تحت التكليم، ومن أطلق الكلام في اللغة على الإشارة الدالة على ما في نفس المشير، فلا يبعد أن يكون هذا استثناءً متصلاً على مذهبه.

﴿وَأَذْكُرُ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحُ بِالْعَمِيِّ وَالْإِنْبَكْرِ﴾.

﴿وَأَذْكُرُ﴾ الواو عاطفة، ﴿أذكر﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على

﴿زَكَرِيَّا﴾، والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على الجملة الاسمية على كونها مقول القول، ﴿زَبَّكَ﴾: مفعول به ومضاف إليه ﴿كَثِيْرًا﴾: صفة مصدر محذوف تقديره: ذكراً كثيراً ﴿وَسَيِّحٌ﴾ الواو عاطفة، ﴿سَبَّحَ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على زكريا، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة ﴿اذكُرْ﴾. ﴿بِالْمَشِيِّ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿اذكُرْ﴾، ﴿وَالْإِنْبِكْرِ﴾: معطوف على ﴿العشي﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿أَمَطَلَنَ﴾: من الصفوة أصله: اصطفى من باب افتعل قلبت تاء الافتعال طاء؛ لوقوعها إثر مُطَبَّق.

﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾: متعلق بـ ﴿أَمَطَلَنَ﴾ ضمنه معنى فضل، فعدها بـ ﴿عَلَى﴾، ولو لم يضمه معنى فضل لَعُدِّي بـ ﴿مَنْ﴾.

﴿ذُرِّيَّةٌ﴾: قيل: مشتق من الذرء، وهو الخلق، فعلى هذا يطلق على الأصول حتى على آدم، كما يطلق على الفروع، وقيل: منسوب إلى الذر؛ لأن الله أخرجهم من ظهر آدم كالذر؛ أي: صغار النمل، ويكون هذا من النسب السماعي؛ إذ كان القياس فتح الذال.

﴿نَذَرْتُ لَكَ﴾: يقال نذر الشيء؛ إذا التزمه، والنذر لغة الالتزام، وشرعاً: التزام قرابة ليست لازمة في أصل الشرع. ﴿مُحَرَّرًا﴾: اسم مفعول من حَرَّرَ الرباعي معناه: عتقاً من كل شغل من أشغال الدنيا، فهو مأخوذ من الحرية.

﴿أُعِيدُهَا﴾: مضارع عاذ بكذا إذا اعتصم به عوداً وعباداً ومعاذاً ومعاذةً، ومعناه: التجأ واعتصم، وقيل: اشتقاقه من العوذ، وهو عوذ يلجأ إليه الحشيش في مهب الريح.

﴿الرَّجِيمِ﴾: فقيل: من رجم إذا رمى وقذف، ومنه: رجماً بالغيب؛ أي: رمياً به من غير تيقن، والرجيم: يحتمل أن يكون للمبالغة من فاعل؛ أي: أنه يرمي ويقذف بالشر والعصيان في قلب ابن آدم، ويحتمل أن يكون بمعنى:

مرجوم؛ أي: يرجم بالشهب أو يبعذ ويطرذ.

﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾؛ أي: قبلها ورضيها مكان الذكر المنذور، فصيغة التفعّل ليست هنا للتكلف ولا للمطاوعة، بل بمعنى أصل الفعل؛ كتعجب من كذا بمعنى: عجب وتبرأ من كذا بمعنى برىء منه.

﴿يَقْبُولُ حَسَنًا﴾ قال الزجاج: الأصل؛ فتقبلها بتقبّل حسن؛ لأن قبولاً مصدر لـ ﴿قبل﴾ الثلاثي، يقال: قبل الشيء قبولاً إذا رضيته، والقياس فيه: الضم، كالدخول والخروج، ولكنه جاء بالفتح، فالقبول هنا من المصادر التي حذفت زوائده؛ إذ لو جاء على تقبل لقليل: تقبلاً حسناً.

﴿نَبَاتًا حَسَنًا﴾: النبات اسم مصدر لأنبت الرباعي، فهو بمعنى إنباتاً حسناً ﴿وَكَفَّلَهَا﴾: الكفالة الضمان، يقال: كفّل يكفل من بابي نصر وعلم، فهو كافل وكفيل، وهذا أصله، ثم يستعار للضم والقيام على الشيء ﴿زَكَاةً﴾: هو اسم أعجمي شبه بما فيه الألف الممدودة والألف المقصورة، فهو ممدود ومقصور، ولذلك يمتنع صرفه نكرة، وهاتان اللغتان فيه عند أهل الحجاز.

﴿يُحْيِي﴾ فيه قولان:

أحدهما: وهو المشهور عند المفسرين: أنه منقول من الفعل المضارع، وقد سموا بالأفعال كثيراً نحو: يعيش ويعمّر، وعلى هذا فهو ممنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل؛ كيزيد ويشكر وتغلب.

والثاني: أنه أعجمي لا اشتقاق له، وهذا هو الظاهر، فامتناعه من الصرف للعلمية والعجمة الشخصية، ويقال في جمعه على كِلا القولين: يحيون رفعاً، ويحين نصباً وجرأً على حد قوله:

وَحَذِفَ مِنَ الْمَقْصُورِ فِي جَمْعِ عَلَى حَدِّ الْمُثَنَّى مَا بِهِ تَكْمَلًا
ويقال في تثنيته: يحييان رفعاً، ويحين نصباً وجرأً على حد قوله:

أَخْرَمَ مَقْصُورٌ تُثْنً أَجْعَلُهُ يَا إِنْ كَانَ عَنْ ثَلَاثَةِ مُرْتَقِيَا
ويقال في النسب إليه: يحيي بحذف الألف، ويحيوي بقبلها واواً،

ويحياوي بزيادة ألف قبل الواو المنقلبة عن الألف الأصلية على حد قوله:

وَإِنْ تَكُنْ تَرْبَعُ ذَا ثَانٍ سَكَنُ فَقَلْبُهَا وَآوًا وَحَذْفُهَا حَسَنٌ
ويقال في تصغيره: يحيي بوزن فعيعل على حد قوله:

فَعَيَعِلُ مَعَ فُعَيَعِيلٍ لِمَا فَاقَ كَجَعَلَ دِرْهَمَ دُرَيْهِمَا
﴿وَحَصُورًا﴾: الحصور: فعول محول عن فاعل للمبالغة؛ كضروب محول من
ضارب، وهو الذي لا يأتي النساء، إما لطبعه على ذلك، وإما لمبالغة نفسه، وفي
«القاموس»: الحصور: من لا يأتي النساء، وهو قادر على ذلك، والممنوع
منهن، أو: من لا يشتهيهن ولا يقربهن.

﴿وَأَمْرًا عَاقِرًا﴾: والعافر من لا يولد له، رجلاً كان أو امرأة، مشتق من
العقر، وهو: القطع، لقطعه النسل، وفي «المصباح»: عقرت الناقة عقرًا من باب
ضرب، وفي لغة من باب قرب، انقطع حملها فهي عاقرة.

﴿وَالْإِبْكَرُ﴾ - بكسر الهمزة - مصدر لـ ﴿أَبْكَرُ﴾ الرباعي بمعنى: بكر، ثم
استعمل اسماً للوقت الذي هو البكرة، هكذا يؤخذ من «المختار»، وبفتح الهمزة
جمع بَكَرَ بفتحتين بمعنى البكرة.

البلاغة

وفي هذه الآيات أنواع من الفصاحة والبلاغة:

منها: العموم الذي يراد به الخصوص في قوله: ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿آدَمَ وَنُوحًا وَعَالَ إِبْرَاهِيمَ وَعَالَ عِمْرَانَ﴾.

ومنها: الإبهام في قوله: ﴿مَا فِي بَطْنِي﴾ لَمَّا تعذر عليها الاطلاع على ما في
بطنها.. أتت بلفظ ﴿مَا﴾ الذي يصدق على الذكر والأنثى والتأكيد في قوله:
﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

ومنها: الخبر الذي يراد به الاعتذار في قولها: ﴿وَصَعْتَهَا أَنْثَى﴾.

ومنها: الاعتراض في قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَصَّعَتْ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾ في
قراءة من سَكَنَ التاء أو كسرهما.

ومنها: تلوين الخطاب ومعدوله في قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ في قراءة من كسر التاء، خرج من خطاب الغيبة في قولها: ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ إلى خطاب المواجهة في قوله: ﴿بِمَا وَضَعْتَ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿وَإِنِّي﴾، ﴿وَإِنِّي﴾، وفي قوله: ﴿ذَكَرْتَنِي﴾ و﴿ذَكَرْتَنِي﴾، وفي قوله: ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾.

ومنها: الدلالة على الاستمرار والتجدد في قوله: ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا﴾؛ حيث أتى بخبر ﴿إِنِّي﴾ فعلاً مضارعاً دلالة على طلب استمرار الاستعادة دون انقطاعها.

ومنها: الدلالة على الانقطاع، حيث أتى بالخبرين فعلين ماضيين في قوله: ﴿إِنِّي وَضَعْتُهَا﴾، ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا﴾.

ومنها: المجاز المرسل أو بالاستعارة في قوله: ﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾؛ لأنه مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع أحوالها بطريق ذكر الملزوم وإرادة اللازم، أو بطريق الاستعارة التصريحية التبعية؛ إذ الزارع لم يزل يتعهد زرعته بسقيه، وإزالة الآفات عنه.

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿فَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا﴾ وفي: ﴿رِزْقًا﴾ و﴿رِزْقًا﴾.

ومنها: التعظيم والتفخيم في قوله: ﴿رِزْقًا﴾؛ حيث أتى به منكرأ مشيراً إلى أنه ليس من جنس واحد، بل من أجناس كثيرة؛ لأن النكرة تقتضي الشيع والكثرة.

ومنها: الطباق بين كلمتي: ﴿العشي﴾ و﴿الإبكار﴾.

ومنها: الحذف في مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ يَمْرَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَأَمْطَلَنكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾
يَمْرَمُ أَفْتَى لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَبِي مَعَ الرَّاكِبِينَ ﴿٤٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا
كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾ إِذْ
قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ يَمْرَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى
يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ
فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ
جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا
بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَرِيهِ الْأَكْشَمَ وَالْأَنْبَرَمَ وَأُنَى الْمَوْقِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي
بُيُوتِكُمْ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمَصَدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ
وَلِأَحَدٍ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٥٠﴾ إِنَّ
اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾﴾

المناسبة

لما فرغ^(١) الله سبحانه وتعالى من قصة ولادة يحيى بن زكريا من عجوز
عاقرة وشيخ كبير قد بلغ من الكبر عتياً، وكان قد استطرد من قصة مريم إليها . .
رجع إلى قصة مريم، وذكر فيها ما هو أبلغ وأروع في خرق العادات، فذكر قصة
ولادة عيسى المسيح من غير أب، وهي شيء أعجب من الأول، وهكذا عادة
أساليب العرب، متى ذكروا شيئاً . . استطردوا منه إلى غيره، ثم عادوا إلى الأول
إن كان لهم غرض في العود إليه، والغرض من ذكر هذه القصة تبرئة مريم عن ما
رمتها به اليهود، والرّد على النصارى الذين ادعوا ألوهية عيسى، فذكر ولادته من
مريم البتول؛ ليدل على بشرته، وأعقبه بذكر ما أيده به من المعجزات؛ ليشير إلى

(١) البحر المحيط.

رسالته، وأنه أحد الرسل الكرام الذين أظهر الله على أيديهم خوارق العادات، وليس له شيء من أوصاف الربوبية.

التفسير وأوجه القراءة

﴿و﴾ اذكر يا محمد لأمتك قصة ﴿إذ قالت الملائكة﴾؛ أي: جبريل - ومن معه من الملائكة؛ لأنه نقل أنه لا ينزل لأمر إلا ومعه جماعة من الملائكة - لمريم ابنة عمران مشافهة.

وقرأ ابن مسعود وعبد الله بن عمرو شذوذاً: ﴿وإذ قال الملائكة﴾. ﴿يَمْرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿أَصْطَفَاكَ﴾ واختارك أولاً حيث قبلك من أمك، وقبل تحريكك، ولم يسبق ذلك لغيرك من الإناث، وربك في حجر زكريا، ورزقك من الجنة، وقيل: بتفرغك لعبادته وتخصيصك بأنواع اللطف والهداية والعصمة والكفاية في أمر المعيشة، وسماع كلام جبريل شفاهاً ﴿وَوَطَّهَرَكَ﴾ من المعصية ومسيس الرجال، ومن الأفعال الذميمة، ومن مقالة اليهود وتهمتهم، وقيل: أنجارك من القتل، وقيل: من الحيض والنفاس، فكانت لا تحيض؛ أي: خلقت مطهرة مما للنساء ﴿وَأَصْطَفَاكَ﴾؛ أي: اختارك آخرأ بولادة عيسى من غير أب ونطفة حال انفصاله من مريم حتى شهد ببراءتها عن التهمة. ﴿عَلَى نِسَاءِ الْكَاذِبِينَ﴾؛ أي: عالمي زمانها، وقيل: على جميع نساء العالمين، والمعتمد^(١) أن مريم أفضل النساء على الإطلاق، كما هو ظاهر الآية، وقد نظم بعضهم ترتيب الأفضلية بينها وبين غيرها فقال:

فُضِّلِي النَّسَاءَ بِنْتُ عِمْرَانَ فَفَاطِمَةَ خَدِيْجَةَ ثُمَّ مَنْ قَدْ بَرَّأَ اللَّهَ
وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:
«خير نسائها مريم بنت عمران، وخير نسائها خديجة بنت خويلد». متفق عليه.

قال أبو كريب: وأشار وكيع إلى السماء والأرض، قيل: أراد وكيع بهذه

(١) الجمل.

الإشارة تفسير الضمير في قوله: خير نساؤها، ومعناه أنهما خير كل النساء بين السماء والأرض، قال النووي: والأظهر أن معناه أن كل واحدة منهما خير نساء الأرض في عصرها، وأما التفضيل بينهما فمسكوت عنه.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «كامل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران، وآسية امرأة فرعون، وفضل عائشة على النساء، كفضل الثريد على سائر الطعام». متفق عليه. وليس في هذا تصريح بتفضيلها على مريم وآسية؛ لاحتمال أن المراد تفضيلها على نساء هذه الأمة.

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية امرأة فرعون» أخرجه الترمذي.

﴿يَمْرِيئُ أَقْنِي لِرَبِّكَ﴾؛ أي: قالت الملائكة لها شفاهاً يا مريم دومي على طاعة ربك بأنواع العبادات شكراً لذلك الاصطفاء، وقيل: أطيلي القيام في الصلاة شكراً لربك.

وروى مجاهد^(١): أنها لما خوطبت بهذا.. قامت حتى ورمت قدمها، وقال الأوزاعي: قامت حتى سال الدم والقيح من قدميها، وروي أن الطير كانت تنزل على رأسها تظنها جماداً؛ لسكونها في طول قيامها. ﴿وَأَسْجُدِي وَأَزْكَي﴾؛ أي: اتني بالسجود والركوع ﴿مَعَ الزَّكِيِّ﴾؛ أي: مع المصلين، فهو من إطلاق الجزء وإرادة الكل؛ أي: صلي مع المصلين جماعة في بيت المقدس، فإن اقتداء النساء بالرجال حال الاختفاء من الرجال أفضل من الاقتداء بالنساء، وإنما قدم السجود^(٢) على الركوع؛ لأن الواو لا تقتضي الترتيب إنما هي للجمع، كأنه قيل لها: افعلي الركوع والسجود، وقيل: إنما قدم السجود على الركوع؛ لأنه كان

(١) البحر المحيط.

(٢) أبو السعود.

كذلك في شريعتهم، أو لكون السجود أفضل الأركان، أو ليقترن ﴿اركعي﴾
بـ ﴿الرَّكْعَتَيْنِ﴾، وإنما قال: ﴿وَأَرْكَبِي مَعَ الرَّكْعَتَيْنِ﴾، ولم يقل: مع الركعات؛ لأن
لفظ الركعين أعم، فيدخل فيه الرجال والنساء، والصلاة مع الرجال أفضل وأتم
كما مر آنفاً. وقيل: معناه افعلي كفعل الركعين.

﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من خبر حنة ومريم وزكريا ويحيى ﴿وَمِنَ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾؛
أي: من أخبار ما غاب عنك يا محمد ﴿تُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾؛ أي: نلقي ذلك الغيب
إليك يا محمد بواسطة جبريل الأمين، ونرسله إليك ليعلمكها، والمعنى: هذا الذي
قصصناه عليك من أخبار مريم وزكريا من الأخبار التي لم تشهدها أنت ولا أحد
من قومك، ولم تقرأها في كتاب، ولا علمكها معلم، بل هي وحي نوحيه إليك
على يد الروح الأمين؛ لتكون دلالة على صحة نبوتك، وإلزاماً لمن يحاجك من
الجاحدين المعاندين.

والوحي في القرآن لأحد معانٍ أربعة^(١):

الأول: لكلام جبريل للأنبياء، كما قال تعالى: ﴿تُوحِيهِ إِلَيْهِمْ﴾.

والثاني: للإلهام، كما قال تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرًا مَوْجِبًا﴾.

والثالث: لإلقاء المعنى المراد في النفس، كما قال تعالى: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى

لَهَا﴾.

والرابع: للإشارة، كما قال تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بِكُرَّةٍ وَعَشِيًّا﴾.

فالوحي: تعريف الموحى إليه بأمر خفي من إشارة أو كناية أو غيرهما.

﴿وَمَا كُنْتُمْ﴾ يا محمد ﴿لَدَيْهِمْ﴾؛ أي: حاضراً عند الذين تنازعوا في

تربية مريم ﴿إِذْ يَقُولُ أَقْلَمَهُمْ﴾؛ أي: حين يرمون في نهر الأردن أقلامهم التي

يكتبون بها التوراة، اختاروها للقرعة تبركاً بها؛ ليعلموا جواب ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ

مَرِيْمَ﴾؛ أي: ليعلموا جواب استفهام؛ أي: أحدهم يربي مريم ويقوم بمصالحها.

(١) المراغي.

﴿وَمَا كُنْتَ﴾ يا محمد شاهداً ﴿لَدَيْهِمْ﴾؛ أي: حاضراً عند المتنازعين ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾؛ أي: حين يتنازعون تنافساً في كفالتها؛ أي: وما كنت عندهم إذ يتقارعون على تربية مريم، وإذ يختصمون بسببها، فتخبر قومك عن مشاهدة. ولا كنت قارئاً فتخبرهم عن دراسة، فلزم كون ذلك بطريق الوحي الدال على نبوتك.

وذلك أن حنة لما ولدت مريم.. أتت بها سدنة بيت المقدس، وقالت لهم: دونكم هذه النذيرة، فتنافس فيها الأحيار؛ لكونها بنت إمامهم ورئيسهم، أو لكونها حررت لعبادة الله وخدمة المسجد، فاقترعوا عليها، فخرجت القرعة لزكريا؛ أخذها ورباها كما سبق. قال ابن كثير: وإنما قدر الله كون زكريا كافلاً لها؛ لسعادتها، ولتقتبس منه علماً جماً وعملاً صالحاً.

وفي «الفتوحات الإلهية»^(١): واعلم أن هذا الكلام ونحوه كقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ﴾ ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ وإن كان معلوماً انتفاؤه جارٍ مجزئاً التهكم بمنكر الوحي يعني: أنه إذا علم أنك لم تعاصر أولئك ولم تدارس أحداً في العلم.. فلم يبق اطلاعك عليه إلا من جهة الوحي. انتهى.

واذكر يا محمد لأمتك قصة ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾؛ أي: جبريل لمريم وقرأ ابن مسعود وابن عمرو: ﴿إِذْ قَالَ الْمَلَائِكَةُ﴾. ﴿يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ﴾: سبحانه وتعالى ﴿يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾؛ أي: بولد مخلوق بكلمة واقعة من الله سبحانه وتعالى، وهي كلمة: كن؛ أي: من غير واسطة الأسباب العادية، فإن غير عيسى من كل مخلوق، وإن وجد بكلمة: كن، لكنه بواسطة أب، وقوله: ﴿مِنْهُ﴾ نعت لـ ﴿كَلِمَةٍ﴾ و﴿مِنْ﴾ للابتداء؛ أي: كلمة كائنة من الله؛ أي: مبتدأة وناشئة منه تعالى.

واعلم^(٢): أن أول المبشر به قوله: ﴿يَكَلِمَةَ﴾، وآخره قوله: ﴿وَرَسُولًا إِلَى بَيْتِ إِسْرَائِيلَ﴾، وقوله: ﴿قَالَتْ رَبِّ﴾ إلى قوله: ﴿فَيَكُونُ﴾ اعتراض في خلال المبشر به، فالمبشر به نحو خمسة عشر شيئاً: كونه ولدأ، وكون اسمه كذا، وكونه وجيهاً،

(١) الجمل.

(٢) الجمل.

وكونه من المقربين، وكونه يكلم الناس في المهد، وكونه من الصالحين، وكونه يعلم الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل، وكونه رسولاً إلى بني إسرائيل، فهذا كله قاله لها الملك قبل وجود عيسى. تأمل ﴿أَسْمُهُ﴾؛ أي: اسم ذلك الولد ﴿الْمَسِيحُ﴾ قدم اللقب على الاسم لشهرته به، وإنما سُمي بالمسيح؛ لأنه يسبح في البلدان، أو لأنه ما مسح بيده ذا عاهة إلا برىء من مرضه، فهو فعيل بمعنى: فاعل، أو لأنه ممسوح القدمين، فليس فيهما خمص، والأخمص ما تجافى عن الأرض من باطن الرُّجُل، وكان عيسى أمسح القدم لا خمص له، أو لمسحه بالبركة، أو لمسحه بالدهن الذي يمسح به الأنبياء حين خرج من بطن أمه، أو لمسح الجمال إياه، وهو ظهوره عليه، أو لمسحه من الأقدار التي تنال المولودين؛ لأن أمه كانت لا تحيض، ولم تدنس بدم نفاس، فعلى هذه الأقوال، فهو فعيل بمعنى: مفعول، وقال أبو عبيد: أصله بالعبرانية مشيخاً، فغير، فعلى هذا يكون اسماً مرتجلاً ليس هو مشتقاً من المسح، ولا من السياحة، فمشيخا معناه: المبارك ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ وعيسى معرب: أيشوع، مشتق من العيس، وهو يياض يعلوه حمرة. فإن قلت: لِمَ قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم، وهذه ثلاثة أشياء الاسم والكنية واللقب؟.

قلتُ: المراد اسمه الذي يتميز به عن غيره، وهو لا يتميز إلا بمجموع الثلاثة، وبهذا تعلم أن الخبر عن اسمه إنما هو مجموع الثلاثة من حيث المعنى، لا كل واحد منها على حiale، فهذا على حد الرُّمان حلو حامض، وإنما نسبة الله تعالى إلى الأم إعلماً لها بأنه محدث بغير الأب، فكان ذلك سبباً لزيادة فضله وعلو درجته، وإنما لم يقل: ابنك كما هو الظاهر إشارة إلى أنه يكتنى بهذه الكنية المشتملة على الإضافة للظاهر. ﴿وَجِيهًا﴾ حال مقدره من ﴿كلمة﴾، وكذا قوله: ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾، وقوله: ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ﴾، وقوله: ﴿من الصالحين﴾ فهذه أربعة أحوال من ﴿كلمة﴾، والتذكير باعتبار معناها، وهي وإن كانت نكرة، لكنها موصوفة، أي: حالة كونه شريفاً رفيعاً ذا جاه وقدر. ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بالنبوة وبإحياء الموتى، وإبراء الأكمه والأبرص بسبب دعائه. ﴿و﴾ في ﴿الآخرة﴾ بجعله شفيع أمته، وبقبول شفاعته فيهم، وبعلو درجته عند الله تعالى ﴿و﴾ حالة كونه كائناً

﴿من المقربين﴾ إلى الله في جنة عدن، وهذا الوصف كالتنبيه على أن عيسى سيرفع إلى السماء، وتصاحبه الملائكة ﴿و﴾ حالة كونه ﴿يكلم الناس في﴾ زمن ﴿المهد﴾ والطفولة، وهو في حجر أمه إظهاراً لبراءة أمه مما قذفها به المفترون عليها، وحجة على نبوته؛ حيث قال: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾، كما سيأتي في سورة «مريم»، وبعد ما تكلم بهذا الكلام.. سكت ولم يتكلم حتى بلغ أوان النطق عادة ﴿و﴾ يكلمهم حالة كونه ﴿كهلاً﴾؛ أي: بالغاً كبيراً بكلام الأنبياء، والدعوة إلى الله، فهو إشارة إلى نبوته. وزمن الكهولة من الثلاثين سنة إلى الأربعين، وفي وصفه بهذه الصفات المتغايرة إشارة إلى أنه بمعزل عن الألوهية، ففيه ردٌّ على النصارى، كأنه قال: لو كان إلهاً كما زعمتم.. ما اعتراه هذا التغير من كونه صبيّاً وكهلاً وغير ذلك.

﴿و﴾ حالة كونه كائناً ﴿من﴾ العباد ﴿الصّٰلِحِيْنَ﴾ ومعدوداً منهم، الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين، الذين تعرف مريم سيرتهم؛ مثل إبراهيم وإسحاق ويعقوب وموسى، وغيرهم من الأنبياء.

وإنما ختم^(١) أوصاف عيسى عليه السلام بكونه من الصالحين، بعدما وصفه بالأوصاف العظيمة؛ لأنّ الصّلاح من أعظم المراتب وأشرف المقامات؛ لأنه لا يسمّى المرء صالحاً حتى يكون مواظباً على النهج الأصّح والطريق الأكمل في جميع أقواله وأفعاله، فلما وصفه الله تعالى بكونه وجيهاً في الدنيا والآخرة، ومن المقربين، وأنه يكلم الناس في المهد وكهلاً.. أردفه بقوله: ﴿وَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ﴾؛ ليكمل له أعلى الدرجات وأشرف المقامات. ﴿قَالَتْ﴾ مريم لجبريل لما بشرها بالولد، وقيل: تقوله لله عزّ وجلّ. ﴿رَبِّ أَلَّا يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾؛ أي: يا سيدي من أين يكون لي ولد ﴿و﴾ الحال أنني ﴿لم يمسنني بشر﴾؛ أي: لم يصبني رجل بالحلال ولا بالحرام؟؛ لأنّ المحررة لا تتزوج أبداً كالذكر المحرر.

أي قالت: كيف يكون لي ولد وليس لي زوج؟ وقد يكون مرادها: أيحدث

(١) الخازن.

ذلك بزواج أم يحصل بقدرتك؟ وقد يكون قصدها: التعجب من قدرة الله واستعظام شأنه. وفي «الفتوحات»: والاستفهام هنا استفهام حقيقي عن كيفية خلقه منها، هل يكون وهي بهذه الحالة عزباء، أو بعد أن تتزوج؟ فأجابها: بأنه يخلقه منها، وهي على هذه الحالة، كما يدل عليه قولنا الآتي من خلق ولدٍ منك بلا أب. انتهى.

﴿قَالَ﴾ جبريل الأمر ﴿كَذَلِكَ﴾؛ أي: كما قلت لك من خلق ولد منك بلا أب ﴿اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ كيف شاء بسبب، وبلا سبب.

أو المعنى^(١): مثل هذا الخلق العجيب، والإحداث البديع - وهو خلق الولد بغير أب - يخلق الله ما يشاء، فالكاف صفة لمصدر محذوف على هذا المعنى.

فإن قلت^(٢): لِمَ عَبَّرَ هُنَا بِالْخَلْقِ، وَفِي قِصَّةِ يَحْيَىٰ بِالْفِعْلِ؟

قلت: لأن ولادة العذراء من غير أن يمسهما بشر، أبداع وأغرب من ولادة عجوز عاقر من شيخ كبير، فكأن الخلق المنبئ عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل كما سبق.

أي: هكذا يخلق الله منك ولداً من غير أن يمسك بشر، فيجعله آية للناس وعبرة، فإنه ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾؛ أي: إذا أراد خلق شيء من الكائنات ﴿فَأِنَّمَا يَقُولُ لَهُ﴾؛ أي: لذلك الأمر ﴿كُنْ﴾ لا غير، أي: أحدث وأخرج من العدم ﴿ف﴾ هو ﴿يَكُونُ﴾؛ أي: فذلك الأمر يوجد بسرعة من غير تباطؤ، فنفخ جبريل في جيب درعها، فوصل نفسه إلى فرجها فدخل رحمها، فحملت منه، وفيه إشارة إلى أنه تعالى كما يقدر أن يخلق الأشياء مدرجاً بأسباب ومواد.. يقدر أن يخلقها دفعة من غير ذلك، وهذا تمثيل لكمال قدرته، ونفوذ مشيئته وتصوير لسرعة حصول ما يريد بلا إبطاء بصورة أمر مطاع لمأمور قادر على العمل مطيع يفعل ما يطلب منه

(١) المراغي.

(٢) الجمل.

على الفور.

وهذا الأمر يسمى أمر تكوين، وهناك أمر آخر هو أمر تكليف، يعرف بوحى الله لأنبيائه، والجاحدون لآيات الله ينكرون الحمل بعيسى من غير أب ووقفاً عند العادة، وذهولاً عن كيفية بدء العالم، ولكن ليس لهم دليل عقلي ينسب بالاستحالة، وأنا نشاهد كل يوم حدوث شيء في الكون لم يكن معتاداً من قبل، بعضه له أسباب معروفة، فيسمونه: استكشافاً أو اختراعاً، وبعضه ليس بمعروف له سبب، ويسمونه: فلتات الطبيعة.

والمؤمنون يقولون: إن مثل هذا الذي جاء على غير الأسباب المعروفة يجب أن يهدي العاقل إلى أن الأسباب ليست واجبة وجوباً عقلياً مطرداً.

وإن أبناء الجيل الحاضر الذين رأوا من الغرائب ما لو رآه السابقون.. لعدوه سحراً، أو خرافة، أو أضافوه إلى الجن، ليس لهم عذر في إنكار الأشياء التي لم يعرفوا لها أسباباً، وقد قرر فلاسفة العصر إمكان توالد الحيوان من غير حيوان، إذا فتوالد الحيوان من حيوان واحد أقرب إلى العقول، وأدنى إلى الإمكان.

﴿وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ﴾ قرأ نافع وعاصم: ﴿يعلمه﴾ بالياء ويكون معطوفاً على الحال، أعني: قوله: وجيهاً، فكان جبريل قال: حالة كونه وجيهاً ومعلماً الكتاب، وما بعده بفتح اللام، أو على: ﴿يُبَشِّرُكَ﴾، وقرأ الباقون: ﴿ونعلمه﴾ - بالنون - فيكون معمولاً لقول محذوف من كلام الملك تقديره: ويقول الله نعلمه الخ، ويكون في المعنى معطوفاً على الحال أيضاً تقديره: وجيهاً ومقولاً فيه نعلمه، أو على ﴿يُبَشِّرُكَ﴾؛ أي: إن الله يبشرك بعيسى، ويقول: نعلمه الكتاب، ويصح كونه مستأنفاً سبق تطبيياً لقلبها، وإزاحة لما أهمها من خوف الملامة حين علمت أنها تلد من غير زوج.

أي: ويعلمه الكتاب؛ أي: الكتابة والخط باليد، وكان أحسن الناس خطأً في زمانه، وقيل: يعلمه كتب الأنبياء ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾؛ أي: العلم المقترن بالعمل، وتهذيب الأخلاق ﴿وَالتَّوْبَةَ﴾ التي أنزلت على موسى ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ الذي أنزل عليه،

وإنما أفردهما بالذكر على تقدير كون المراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة؛ لزيادة فضلها على غيرهما، فكان يحفظهما على ظهر قلبه.

وهذا إخبار من الله تعالى لمريم ما هو فاعل بالولد الذي بشرها به، من الكرامة وعلو المنزلة. ﴿و﴾ حالة كونه ﴿رسولاً إلى بني إسرائيل﴾ كلهم، وتخصيص^(١) بني إسرائيل لخصوص بعثته إليهم أو للرد على من زعم أنه مبعوث إلى غيرهم.

وقرأ اليزيدي شذوذاً: ﴿ورسول﴾ - بالجر - وخرجه الزمخشري على أنه معطوف على قوله: ﴿بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾، وهي قراءة شاذة في القياس؛ لطول البعد بين المعطوف والمعطوف عليه.

والمعتمد عند الجمهور^(٢): أن عيسى إنما نبيء على رأس الأربعين، وأنه عاش في الأرض قبل رفعه مئة وعشرين سنة، وهو آخر أنبياء بني إسرائيل كما أن أولهم يوسف بن يعقوب، وسيأتي بسط ذلك عند قوله: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ إن شاء الله تعالى.

﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ﴾ - بفتح الهمزة - على قراءة الجمهور، فيكون مجروراً بياء الملازمة المقدرة المتعلقة بمحذوف حال من رسول المقدر؛ لما فيه من معنى النطق، والتقدير: فلما جاءهم.. قال: إني رسول الله إليكم حالة كوني ملتبساً بمجيئي إياكم بآية وعلامة تدل على صدق رسالتي، وتلك الآية: أنني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير إلخ، وهذا التقدير أحسن^(٣)؛ لأن قصة البشارة قد تمت، وهذا شروع في قصة ما وقع له بعد وجوده في الخارج.

وقرىء بكسر همزة ﴿إني﴾ وهي شاذة، فيكون مفعولاً لقول محذوف تقديره: فلما جاءهم.. قال لهم: إني قد جئتكم بآية. ﴿مِن رَّبِّكُمْ﴾؛ أي: بعلامة دالة على صدقي كائنة من ربكم، وإنما قال: ﴿بِآيَةٍ﴾، وقد جاء بآيات

(١) البيضاوي.

(٢) الجمل والمراح.

كثيرة؛ لأن الكل دال على شيء واحد، وهو صدقه في الرسالة. قرأ الجمهور: ﴿بَيَاتٍ﴾ بالإفراد، وفي مصحف عبد الله شذوذاً: (بآيات) بالجمع في الموضعين، فلما قال ذلك عيسى لبني إسرائيل.. قالوا: ما تلك الآية؟ قال هي ﴿أَنِّي أَنشَأْتُ﴾ وأصور وأقدر ﴿لَكُمْ﴾؛ أي: لأجل هدايتكم وتصديقكم بي ﴿مَنْ أَطْلِقَ﴾؛ أي: من التراب الرطب ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾؛ أي: شيئاً مثل صورة الطير.

قرأ الجمهور: ﴿أَنِّي﴾ - بفتح الهمزة - على كونه خبر مبتدأ محذوف كما قدرنا، أو على كونه بدلاً من آية، فيكون في محل جر. وقرأ نافع ﴿إِنِّي﴾ بالكسر على الاستئناف، أو على إضمار القول. وقرأ الجمهور ﴿كَهَيْئَةِ﴾ بفتحتي بينهما ياء ساكنة. وقرأ الزهري شذوذاً: (كهية) بكسر الهاء وياء مشددة مفتوحة بعدها تاء التأنيث. وقرأ الجمهور: ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع في المتواتر: ﴿كهية الطائر﴾.

﴿فَأَنْفَخُ فِيهِ﴾؛ أي: في فم ذلك الشيء المماثل للطير، فالضمير للكاف. وقرأ بعض القراء شذوذاً؛ (فأنفخ فيها) بالتأنيث كما هو كذلك في المائدة، فالضمير للهية. ﴿فَيَكُونُ﴾؛ أي: فيصير ذلك المماثل الذي أنفخ فيه ﴿طَيْرًا﴾ حياً يطير بين السماء والأرض ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾؛ أي: بأمر الله وتكوينه وتخليقه، وفيه إشارة إلى أن إحياءه من الله تعالى، لا منه، وهذه هي المعجزة الأولى. وقرأ نافع ويعقوب هنا وفي المائدة: ﴿طائراً﴾، وقرأ الباقون: ﴿طيراً﴾.

روي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أنه قال لهم: ماذا تريدون؟ قالوا: الخَفَّاشُ، وإنما طالبوه بخلق الخفّاش؛ لأنه أكمل الطير خلقاً، وأبلغ دلالة على القدرة؛ لأن له ناباً وأسناناً، ويضحك كما يضحك الإنسان، ويطير بغير ريش، ولا يبصر في ضوء النهار، ولا في ظلمة الليل، وإنما يرى في ساعتين: ساعة بعد المغرب، وساعة بعد طلوع الفجر، والأنثى منه لها ثدي وتحيض وتطهر وتلد.

وخلاصة الكلام: أن من علامات نبوتي - إن كنتم فيه متمرون - أنني أقطع من الطين جزءاً مصوراً بصورة طير من الطيور التي تريدون، ثم أنفخ فيه، فيصير

طيراً حياً يخلق في جو السماء، كما تفعل بقية الطيور.

وقد روي أنه عليه السلام لما أعلن النبوة، وأظهر المعجزات.. طالبوه بخلق خَفَّاش، فأخذ طيناً، وصوره، ونفخ فيه، فإذا هو يطير بين السماء والأرض، قال وهب: كان يطير ما دام الناس ينظرون إليه، فإذا غاب عن أعينهم.. سقط ميتاً؛ ليميز عن خلق الله تعالى.

وقد جرت سنة الله أن تجرى الآيات على أيدي الأنبياء عند طلب قومهم لها، وجعل الإيمان موقوفاً عليها، فإن كانوا سألوه شيئاً من ذلك.. فقد فعل، ولا حاجة بنا إلى تعيين نوع الطير؛ إذ لم يرد عندنا نص من كتاب أو سنة يعينه، فنقف حينئذٍ عند لفظ الآية.

فلما صور لهم خفّاشاً.. قالوا: هذا سحر، فهل عندك غيره؟ قال: نعم. ﴿وَأَبْرِيءُ الْأَكْمَةِ﴾؛ أي: وأشفي الذي ولد أعمى، أو الممسوح العينين، وأصححه من عماه ﴿و﴾ أشفي ﴿الأبرص﴾ وأصححه من مرضه؛ وهو الذي في جلده بياض شديد، وهذه هي المعجزة الثانية، ولم يقل في هذه المعجزة، وفي المعجزة الرابعة: بإذن الله؛ لأنهما ليس فيهما كبير غرابة بالنسبة إلى الآخرين، فتوهم الألوهية فيهما بعيد، فلا يحتاج للتنبه على نفيه خصوصاً وكان فيهم أطباء كثيرون، وإنما خُصَّ بالذكر؛ لأن مداواتهما أعيت الأطباء، وقد كان الطب متقدماً جداً في زمن عيسى، فأراهم الله المعجزة من ذلك الجنس، وقد جرت السنة الإلهية أن تكون معجزة كل نبي من جنس ما اشتهر في زمنه؛ فأعطى موسى العصا، وابتلعت ما كانوا يأفكون؛ لأن المصريين في ذلك العصر كانوا مشهورين بالسحر؛ وأعطى عيسى من المعجزات ما هو من جنس الطب الذي حذقه أطباء عصره؛ وأعطى محمداً ﷺ معجزة القرآن؛ لأن التفاخر في ذلك العصر كان بالفصاحة والبيان.

فلما فعل ذلك قالوا: هذا سحر، فهل عندك غيره؟ قال: نعم. ﴿وَأَنِّي الْمَوْقِدُ﴾؛ أي: وأحيي بعض الأموات بإرادة الله ودعائه، وكان يدعو لإحيائهم باسم الله الأعظم، وهو يا حي يا قيوم، وهذه هي المعجزة الثالثة.

وإنما كرر^(١): بإذن الله هنا وفيما مرّ؛ لنفي توهم الألوهية في عيسى، فهو ردُّ على النصارى؛ لأن الإحياء والخلق ليس من جنس الأفعال البشرية، وأما إبراء الأكمه والأبرص، فهو من جنس أفعالهم، فلذا لم يذكر بإذن الله بعده، وذكر في المائدة أربعاً بلفظ: إذني؛ لأنه هنا من كلام عيسى، وثم من كلام الله تعالى، وأتى بهذه الأربع بلفظ المضارع دلالة على تجدد ذلك كل وقت طلب منه .

روي أنه أحيأ أربعة أنفس: أحيأ عازر بوزن هاجر بعد موته بثلاثة أيام حتى عاش، وولد له، وأحيأ ابن العجوز وهو ميت محمول على السرير، فنزل عن سريرته حياً، ورجع إلى أهله، وعاش وولد له، وأحيأ بنت العاشر؛ أي: الذي يأخذ العشور من الناس بعد يوم من موتها، فعاشت، وولد لها، فقالوا لعيسى: إنك تحيي من كان قريب العهد من الموت، فلعلهم لم يموتوا حقيقة، بل أصابهم سكتة، فأحي لنا سام بن نوح، وهو قد مضى من موته أكثر من أربعة آلاف سنة، فقام على قبره، فدعا الله باسمه الأعظم، فقام من قبره، وقال للقوم: صدقوه فإنه نبي الله، ومات في الحال، فأمن به بعضهم، وكذبه آخرون، فقالوا: هذا سحر فهل عندك غيره؟ قال: نعم. ﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ﴾؛ أي؛ وأخبركم بما تطعمون وتشربون غدوة وعشية ﴿وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾؛ أي: وأخبركم ما ترفعون وتخبثون في بيوتكم من غداء لعشاء، ومن عشاء لغداء لتأكلوه فيما بعد ذلك. قيل: كان عيسى عليه السلام يخبر الرجل بما أكل البارحة، وبما يأكله اليوم، وبما يدخره للعشاء، وقال قتادة: إنما كان هذا في نزول المائدة، وكان خواناً ينزل عليهم أينما كانوا، فيه من طعام الجنة، وأمروا أن لا يخونوا ولا يدخروا لغد، فخانوا وادخروا، فكان عيسى عليه السلام يخبرهم بما أكلوا من المائدة، وما ادخروا منها، فمسخهم الله خنازير، وهذه هي المعجزة الرابعة، وفي هذا دليل قاطع على صحة نبوة عيسى عليه السلام، ومعجزة عظيمة له، وهي: إخباره عن المغيبات مع ما تقدم له من الآيات الباهرات من: إبراء الأكمه

(١) الجمل.

والأبرص، وإحياء الموتى بإذن الله تعالى، وإخباره عن الغيوب بإعلام الله إياه ذلك، وهذا مما لا سبيل لأحد من البشر إليه إلا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور الذي قلته لكم من خلق الطير من الطين، وإبراء الأكمة والأبرص، وإحياء الموتى، والإخبار عن المغيبات ﴿لَايَةً﴾؛ أي: لمعجزة قوية دالة على صحة رسالتي دلالة واضحة ﴿لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ومصديقين للحق غير معاندين انتفعتم بهذه الآيات. وقرأ الجمهور: ﴿تَذَخَّرُونَ﴾ بـذال مشددة. وقرأ مجاهد والزهري وأيوب السخيتاني: ﴿تذخرون﴾ بـذال ساكنة وخاء مفتوحة. وقرأ أبو شعيب السوسي: ﴿وما تذخرون﴾ بـذال ساكنة ودال مفتوحة من غير إدغام، وهذا الفك جائز، وقرأة الجمهور بالإدغام أجود، وما عداه شاذ.

وتقدم أن في مصحف عبد الله بن مسعود: ﴿لآيات﴾ بالجمع، فمن أفرد أراد الجنس، وهو صالح للقليل والكثير. ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ عطف ومصداقاً على قوله: بآية؛ إذ الباء فيه للحال، ولا تكون للتعدية؛ لفساد المعنى، فالمعنى: وجئتكم مصحوباً بآية من ربكم، ومصداقاً ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْ﴾؛ أي: لما قبلي ﴿مِنَ التَّوْرَةِ﴾ ومؤيداً لها، ومعنى تصديقه للتوراة: الإيمان بها وإن كانت شريعته تخالفها في أشياء، وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسع مئة سنة وخمس وسبعون سنة.

والخلاصة: أي وجئتكم مصداقاً لما بين يدي من التوراة، لا ناسخاً لها، ولا مخالفاً شيئاً من أحكامها إلا ما خفف الله عن أهلها في الإنجيل مما كان مشدداً عليهم فيها، وهو الذي ذكره بقوله ﴿و﴾ جئتكم ﴿لأحل لكم بعض الذي حرم عليكم﴾؛ أي: ولأحل لكم بعض الطيبات التي حرمت عليكم في شريعة موسى بسبب ظلمكم، وكثرة سؤالكم؛ كما قال تعالى: ﴿فَيُظَاهِرُ مِنَّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِئَتِ أُحْلَتَ لَهُمْ﴾ من الشحوم والشروب، وهي شحم الكرش والأمعاء رقيق للبقرة والغنم ولحوم الإبل، ومما لا يصيبه له؛ أي: شوكة يؤذي بها من السمك والطيور، ومن العمل في يوم السبت، وهذا لا يقدر في كونه مصداقاً للتوراة؛ لأن النسخ تخصيص في الأزمان.

قرأ الجمهور: ﴿حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ بالبناء للمفعول مع التشديد، وقرأ عكرمة شذوذاً: (حَرَّمَ عليكم) بالتشديد مبنياً للفاعل، والفاعل ضمير يعود على ﴿ما﴾ في قوله: ﴿لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيَّ﴾، أو يعود على الله منزل التوراة، أو على موسى صاحب التوراة، والظاهر الأول؛ لأنه مذكور، وقرأ إبراهيم النخعي شذوذاً أيضاً: (حُرْم) بوزن: كَرُم. ﴿وَجِئْتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ أي: وقد جئتم بآية بعد آية من ربكم دالة على صدق مقالتني، وشاهدة على صحة رسالتي مما ذكرت لكم: من خلق الطير، وإبراء الأكمه والأبرص، والإحياء والإنباء بالمغيبات إلى نحو ذلك^(١)، وقرئ شذوذاً: ﴿بآيات﴾ بلفظ الجمع، وكرر هذا ليرتب عليه الأمر الذي ذكره بقوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ أي: خافوا عقاب الله يا بني إسرائيل في عدم قبولها ﴿وَأَطِيعُوا﴾؛ أي: امثلوني فيما أمركم به وأنهاكم عنه عن الله تعالى، ثم ختم مقاله بالإقرار بالتوحيد، والاعتراف بالعبودية، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾؛ أي: خالقي وخالقكم، ومالكي ومالككم، وتكرار: ﴿رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ أبلغ في التزام العبودية من قوله: ربنا، وأدل على التبري من الربوبية، وأقر بالعبودية لثلاث يتقولوا عليه الباطل، فيقولوا: إنه إله وابن إله؛ لأن إقراره بالعبودية لله يمنع مما تدعيه جهال النصارى عليه ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾؛ أي: وحدوه ولازموا طاعته التي هي الإتيان بالأوامر، والانتهاض عن المناهي ﴿هَذَا﴾؛ أي: الجمع بين التوحيد والعبادة ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾؛ أي: دين قويم يرضاه الله تعالى، وهو الإسلام الموصل إلى خيري الدنيا والآخرة.

الإعراب

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ يَمْرُؤِمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَأَصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾

﴿٤٤﴾

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ﴾: الواو استثنائية ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان. ﴿قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾،

(١) قوله إلى نحو ذلك: كولدتي من غير أب، وكلامي في المهد اهـ.

والظرف متعلق بمحذوف تقديره: واذكر وقت قول الملائكة لمريم، والجملة المحذوفة مستأنفة. ﴿يَمْرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفٰكَ﴾ إلى قوله: ﴿مَعَ الرّٰكِيِيْنَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالَتْ﴾، وإن شئت قلت: ﴿يَمْرِيْمُ﴾: ﴿يَا﴾: حرف نداء. ﴿مَرِيْمَ﴾ منادى مفرد علم، وجملة النداء في محل نصب مقول لـ ﴿قَالَ﴾ ﴿إِنْ﴾: حرف نصب، ولفظ الجلالة ﴿اللَّهُ﴾ اسمها، ﴿اصْطَفٰكَ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول (قال)، وجملة قوله: ﴿وَطَهَّرَكَ﴾ في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿اصْطَفٰكَ﴾، وكذا قوله: ﴿وَأَصْطَفٰكَ﴾ الثاني. ﴿عَلَىٰ نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿اصْطَفٰكَ﴾.

﴿يَمْرِيْمُ اَقْنِيْ لِرَبِّكَ وَاَسْجُدِيْ وَاَرْكِعِيْ مَعَ الرّٰكِيِيْنَ﴾ (٤٣).

﴿يَمْرِيْمُ﴾: منادى مفرد العلم، والجملة في محل نصب مقول القول. ﴿اَقْنِيْ﴾: فعل وفاعل ﴿لِرَبِّكَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿اَقْنِيْ﴾، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿وَأَسْجُدِيْ﴾: فعل وفاعل، وكذا قوله: ﴿وَأَرْكِعِيْ﴾، والجملتان في محل نصب معطوفتان على جملة ﴿اَقْنِيْ﴾. ﴿مَعَ الرّٰكِيِيْنَ﴾: ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بـ ﴿اركعي﴾.

﴿ذٰلِكَ مِنْ اَنْبِآءِ الْغَيْبِ تُوْحِيْهِ اِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدِيْهِمْ اِذْ يَلْقَوْنَ اَقْلَمَهُمْ اَيْهُمُ يَكْفُلُ مَرِيْمًا وَمَا كُنْتَ لَدِيْهِمْ اِذْ يَخْطُبُوْنَ﴾ (٤٤).

﴿ذٰلِكَ﴾: مبتدأ. ﴿مِنْ اَنْبِآءِ الْغَيْبِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿تُوْحِيْهِ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾ ﴿اِلَيْكَ﴾: جار ومجرور متعلق به، والجملة^(١) الفعلية مستأنفة، والضمير في ﴿تُوْحِيْهِ﴾ عائد على ﴿الْغَيْبِ﴾؛ أي: الأمر والشأن أنا نوحى إليك الغيب، ونعلمك به، ونظهرك على قصص من تقدمك مع عدم مدارستك لأهل العلم و الأخبار ﴿وَمَا كُنْتَ لَدِيْهِمْ اِذْ يَلْقَوْنَ اَقْلَمَهُمْ﴾: الواو استئنافية ﴿مَا﴾:

(١) الجملة.

نافية ﴿كُنْتَ﴾: فعل ناقص، واسمه. ﴿لَدَيْهِمْ﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق بخبر ﴿كَانَ﴾، والجملة مستأنفة. ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى. ﴿يَلْقُونَ﴾ فعل وفاعل، ﴿أَقْلَمَهُمْ﴾ مفعول ومضاف إليه، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾، والظرف متعلق بـ ﴿كَانَ﴾، أو بالاستقرار الذي وقع خبراً لـ ﴿كَانَ﴾، والتقدير: وما كنت لديهم وقت إقائهم أقلامهم. ﴿أَيُّهُمْ﴾ اسم استفهام مبتدأ مرفوع. ﴿يَكْفُلُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَيِّ﴾. ﴿مَرِيَمَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ تقديره: أيهم كافل مريم، والجملة الاسمية في محل النصب معمول لمحذوف، ولكنه على تقدير مضاف تقديره: إذ يلقون أقلامهم ليعلموا جواب أيهم يكفل مريم. ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ إعرابه مثل إعراب قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَلْقُونَ أَقْلَمَهُمْ﴾.

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرِيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مِنَ الْمُنْزَلِينَ﴾ (٣١).

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى، ﴿قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾، والظرف متعلق بمحذوف تقديره: اذكر يا محمد قصة وقت قول الملائكة ﴿لِمَرِيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾ إلى قوله: ﴿وَمِنَ الْمَكَلِّينَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالَتِ﴾، وإن شئت قلت: ﴿لِمَرِيَمُ﴾ منادى مفرد العلم، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾: حرف نصب، واسمها ﴿يُبَشِّرُكِ﴾: فعل مضارع ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ في محل النصب مقول القول ﴿بِكَلِمَةٍ﴾: متعلق بـ ﴿يُبَشِّرُكِ﴾ ﴿مِنْهُ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿كَلِمَةٍ﴾. ﴿اسْمُهُ﴾: مبتدأ ومضاف إليه ﴿الْمَسِيحُ﴾ خبره ﴿عِيسَى﴾ بدل منه، أو عطف بيان. ﴿ابْنُ مَرْيَمَ﴾ بدل ثانٍ، أو عطف، والجملة الاسمية في محل الجر صفة لـ ﴿كَلِمَةٍ﴾، والرابط ضمير اسمه، وقال أبو البقاء: ولا يجوز أن يكون ﴿عِيسَى﴾ خبراً آخر؛ لأن تعدد الأخبار يوجب تعدد المبتدأ، والمبتدأ هنا مفرد، وهو قوله: ﴿اسْمُهُ﴾، ولو كان ﴿عِيسَى﴾ خبراً آخر لكان التقدير: أسماؤه، وأجاز أيضاً أن يكون ﴿ابْنُ مَرْيَمَ﴾ خبر

مبتدأ محذوف؛ أي: هو ابن مريم ﴿وَجِيهًا﴾: حال من ﴿كلمة﴾، والتذكير باعتبار معناها؛ لأنها بمعنى: مولود، وجاز مجيء الحال منها مع كونها نكرة لوصفها بالجار والمجرور بعدها ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿وَجِيهًا﴾ و﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾: جار ومجرور معطوف على ﴿وَجِيهًا﴾ على كونه حالاً من ﴿كلمة﴾.

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الْمَضِلِّينَ﴾ (٤١).

﴿وَيُكَلِّمُ﴾ الواو عاطفة ﴿يُكَلِّمُ النَّاسَ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿كلمة﴾؛ لأنها بمعنى: مولود ﴿فِي الْمَهْدِ﴾: متعلق بـ﴿يُكَلِّمُ﴾، أو حال من الضمير في ﴿يُكَلِّمُ﴾؛ أي: يكلمهم صغيراً. ﴿وَكَهْلًا﴾: يجوز أن يكون حالاً معطوفة على ﴿وَجِيهًا﴾، وأن يكون معطوفاً على موضع ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ إذا جعلناه حالاً، والجملة الفعلية في محل النصب معطوفة على ﴿وَجِيهًا﴾ على كونها حالاً من ﴿كلمة﴾. ﴿وَمِنَ الْمَضِلِّينَ﴾: جار ومجرور، ومعطوف على ﴿وَجِيهًا﴾ على كونه حالاً من ﴿كلمة﴾.

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾.

﴿قَالَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مريم﴾، والجملة مستأنفة. ﴿رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ إلى قوله: ﴿بَشَرٌ﴾: مقول محكي لـ﴿قال﴾، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّ﴾: منادى مضاف، وجملة النداء في محل النصب مقول ﴿قال﴾ ﴿أَنَّى﴾: اسم استفهام بمعنى: من أين في محل النصب على الظرفية متعلق بـ﴿يَكُونُ﴾. ﴿يَكُونُ﴾: فعل مضارع ناقص ﴿لِي﴾: جار ومجرور خبرها، ﴿وَلَدٌ﴾ اسمها، والجملة في محل النصب مقول ﴿قال﴾، وتقدم مثل هذا الكلام في قصة زكريا، فراجعه ﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾: الواو حالية ﴿لَمْ﴾: حرف نفي وجزم. ﴿يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾: فعل ومفعول وفاعل، ونون وقاية، والجملة في محل النصب حال من ياء المتكلم في قوله: ﴿لِي﴾. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على جبريل، والجملة مستأنفة ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿كَذَلِكَ﴾: جار ومجرور خبر لمبتدأ محذوف تقديره: الأمر كذلك،

والجملة في محل النصب مقول القول. ﴿الله﴾: مبتدأ، ﴿يَخْلُقُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾، والجملة خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب مقول القول. ﴿ما﴾: موصولة أو موصوفة، في محل النصب مفعول ﴿يَخْلُقُ﴾ ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾، والجملة صلة لـ ﴿ما﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: يشاؤه.

﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان مضمنة معنى الشرط ﴿قَضَىٰ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾. ﴿أَمْرًا﴾: مفعول به، والجملة في محل الخفض فعل شرط لإذا، والعامل^(١) في ﴿إِذَا﴾ محذوف يدل عليه الجواب من قوله: ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ﴾، والتقدير: إذا قضى أمراً.. يكون ويحصل، فلفظ: يكون المقدر، هو العامل في ﴿إِذَا﴾ ﴿فَإِنَّمَا﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿إِذَا﴾ جوازاً، ﴿إنما﴾: أداة حصر. ﴿يَقُولُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلق به، والجملة الفعلية دالة على جواب ﴿إِذَا﴾ ﴿كُنْ﴾: مقول محكي لـ ﴿يَقُولُ﴾، وإن شئت قلت: ﴿كُنْ﴾: فعل أمر بمعنى: أحدث من كان التامة، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَمْرًا﴾. ﴿فَيَكُونُ﴾: الفاء عاطفة ﴿يكون﴾: فعل مضارع بمعنى يحصل من كان التامة، وفاعله ضمير يعود على أمراً، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَقُولُ﴾، وجملة ﴿إِذَا﴾ من فعل شرطها وجوابها في محل النصب مقول ﴿قال﴾. وفي «الفتوحات»: قوله: ﴿فَيَكُونُ﴾ الجمهور^(٢) على رفعه فيه ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون مستأنفاً؛ أي: خبراً لمبتدأ محذوف؛ أي: فهو يكون، ويعزى لسيبويه.

(١) الجمل ج ١ ص ٩٩.

(٢) الجمل ج ١ ص ٩٩.

الثاني: أن يكون معطوفاً على ﴿كُنْ﴾ من حيث المعنى، وهو قول الفارسي، وقرأ ابن عامر بالنصب هنا، وفي البقرة. انتهى.

﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (٤١).

﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ الواو عاطفة ﴿يعلمه﴾: فعل مضارع ومفعول أول ﴿الْكِتَابَ﴾: مفعول ثانٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾، والجملة في محل نصب معطوفة على ﴿وَجِيهًا﴾ على كونها حالاً من ﴿كلمة﴾ على قراءة الياء، وأما على قراءة النون، فالجملة مستأنفة. وقال أبو البقاء^(١): ﴿ونعلمه﴾ يقرأ بالنون حملاً على قوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ ويقرأ بالياء حملاً على ﴿يُبَشِّرُكَ﴾، وموضعه حال معطوفة على ﴿وَجِيهًا﴾ انتهى. ﴿وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾: معطوفات على ﴿الْكِتَابَ﴾.

﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَيْتِ إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

﴿وَرَسُولًا﴾: حال معطوف على ﴿وَجِيهًا﴾. ﴿إِلَىٰ بَيْتِ إِسْرَائِيلَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿رَسُولًا﴾؛ لأنه بمعنى رسلاً. ﴿أَنِّي﴾: أن: حرف نصب ومصدر، والياء اسمها ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق ﴿جِئْتُكُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿بِآيَةٍ﴾: متعلق به، أو في موضع الحال؛ أي: محتجاً بآية، ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾: متعلق بمحذوف صفة لآية، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر (أن)، وجملة (أن) في تأويل مصدر مجرور بياء الملازمة المقدرة، المتعلقة بمحذوف حال من رسول المقدر تقديره: فلما جاءهم.. قال: إني رسول الله إليكم حالة كوني ملتبساً بمجيثي إياكم بآية من ربكم، وعلى قراءة الكسر: تكون مقولاً لقول محذوف تقديره: فلما جاءهم.. قال لهم: إني قد جئتكم بآية من ربكم، كما مرت الإشارة إلى ذلك كله في مقام التفسير وأوجه القراءة.

﴿أَنِّي أَنشَأْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾.

(١) العكبري.

﴿أَنِّي أَخْلُقُ﴾ ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر، والياء اسمها، ﴿أَخْلُقُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على عيسى ﴿لَكُمْ﴾: متعلق به، وكذا ﴿وَرَبِّ الطَّيْرِ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿أَنْ﴾، وجملة ﴿أَنْ﴾ في تأويل مصدر مرفوع على الخبرية لمبتدأ محذوف تقديره: وهي؛ أي: تلك الآية خلقي لكم من الطين، والجملة مستأنفة استثنافاً بياناً. وقال أبو البقاء^(١): ﴿أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ﴾ يقرأ بفتح الهمزة، وفي موضعه حينئذٍ ثلاثة أوجه:

أحدها: الجبر بدلاً من ﴿آية﴾.

والثاني: الرفع؛ أي: هي أني.

والثالث: أن يكون بدلاً من ﴿أَنِّي﴾ الأولى. ويقرأ بكسر الهمزة على الاستثناف، أو على إضمار القول. انتهى. ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف صفة لمحذوف تقديره: أني أخلق لكم من الطين هيئة كهيئة الطير؛ أي: صورة كصورة الطير.

﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا يَأْذِنُ اللَّهُ وَأَبْرِيءُ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَمِ وَأُنْحِي الْمَوْتَ يَأْذِنُ اللَّهُ﴾.

﴿فَأَنْفُخُ﴾: الفاء عاطفة ﴿أنفخ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على عيسى. ﴿فيه﴾: متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿أَخْلُقُ﴾. ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾: الفاء عاطفة ﴿يكون﴾: فعل مضارع ناقص، واسمها ضمير يعود على الشيء المصوّر ﴿طَيْرًا﴾ خبرها، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿أنفخ﴾. ﴿يَأْذِنُ اللَّهُ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿يكون﴾. ﴿وَأَبْرِيءُ الْأَكْمَةِ﴾: فعل ومفعول. ﴿وَالْأَبْرَمِ﴾: معطوف عليه، وفاعله ضمير يعود على عيسى، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿أَخْلُقُ﴾ ﴿وَأُنْحِي الْمَوْتَ﴾: فعل ومفعول. ﴿يَأْذِنُ اللَّهُ﴾: متعلق به، وفاعله

(١) العكبري.

ضمير يعود على عيسى، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿أَنَلَقُ﴾.

﴿وَأَنبِئِكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَأَنبِئِكُمْ﴾: فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على عيسى. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور في موضع المفعول الثاني. ﴿تَأْكُلُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: تأكلونه، وجملة ﴿أَنبِئِكُمْ﴾ في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿أَنَلَقُ﴾ ﴿وَمَا تَدْخِرُونَ﴾: معطوف على قوله: ﴿بِمَا تَأْكُلُونَ﴾. ﴿فِي بُيُوتِكُمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿تَدْخِرُونَ﴾. ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب وتوكيد ﴿فِي ذَلِكَ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ ﴿لَآيَةً﴾: اسمها مؤخر، واللام فيه لام الابتداء، ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿لَآيَةً﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة. ﴿إِن﴾: حرف شرط جازم. ﴿كُنتُمْ﴾: فعل ناقص، واسمه في محل الجزم بـ ﴿إِن﴾ على كونه فعل شرط لها ﴿مُؤْمِنِينَ﴾: خبر كان، وجواب ﴿إِن﴾ محذوف تقديره: انتفعتم بهذه الآيات، وجملة ﴿إِن﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُمْ بِآيَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (٥٠).

﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ الواو عاطفة ﴿مُصَدِّقًا﴾: حال معطوفة على قوله: ﴿بِآيَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾؛ أي: وجئتم حال كوني محتجاً بآية من ربكم، وحالة كوني مصدقاً لما بين يدي ﴿لِّمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿مُصَدِّقًا﴾ ﴿بَيْنَ يَدَيْهِ﴾: ظرف ومضاف إليه، والظرف؛ إما صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها ﴿مِنَ التَّوْرَةِ﴾: جار ومجرور في موضع نصب^(١) على الحال من الضمير المستتر في الظرف، وهو ﴿بَيْنَ﴾، والعامل فيها الاستقرار، أو نفس الظرف، ويجوز أن يكون حالاً

(١) العكبري.

من ﴿مَا﴾، فيكون العامل فيه ﴿مصدقاً﴾. ﴿وَلَأَحِلَّ﴾: الواو عاطفة. ﴿لأحل﴾: اللام حرف جر وتعليل، (أحل): فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام التعليل، وفاعله ضمير يعود على عيسى. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلق به ﴿بَعْضَ﴾: مفعول به وهو مضاف ﴿الَّذِي﴾ مضاف إليه، ﴿حُرِّمَ﴾ ماضٍ مغير الصيغة، ونائبه ضمير يعود على الموصول ﴿عَلَيْكُمْ﴾: متعلق بـ ﴿حُرِّمَ﴾، وجملة حُرِّمَ صلة الموصول، وجملة ﴿أحل﴾ صلة إن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل المتعلقة بمعلول محذوف تقديره: وجئتكم لإحلاله لكم بعض الذي حرم عليكم، وهذا المحذوف معطوف في المعنى على قوله: ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾. ﴿وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: الواو عاطفة ﴿جِئْتُكُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة قوله السابق؛ ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، فهذه مؤكدة للسابقة لاتحادهما لفظاً ومعنى. ﴿بِآيَةٍ﴾: متعلق بمحذوف حال من تاء الفاعل تقديره: وجئتكم حالة كوني ملتبساً بآية، ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿آية﴾. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾: الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم مجيئي لكم بآية من ربكم، وأردتم بيان ما هو الأصلح لكم.. فأقول لكم: اتقوا الله. ﴿اتقوا﴾: فعل وفاعل، ولفظ الجلالة مفعول به، والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا المقدره مستأنفة ﴿وَأَطِيعُوا﴾: الواو عاطفة ﴿أطيعوا﴾: فعل وفاعل، والنون للوقاية، وياء المتكلم المحذوفة للفاصلة، أو استغناء عنها بكسر نون الوقاية، في محل النصب مفعول به، والجملة معطوفة على جملة: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (٥١)

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب وتوكيد، ولفظ الجلالة ﴿اللَّهُ﴾ اسمها. ﴿رَبِّي﴾: خبرها ومضاف إليه، وكذلك قوله: ﴿وَرَبُّكُمْ﴾ معطوف عليه، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿فَأَعْبُدُوهُ﴾: الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم كون معبودي ومعبودكم واحداً، وأردتم بيان ما هو النصيحة لكم.. فأقول

لكم فاعبدوه. (اعبدوه): فعل وفاعل ومفعول، والجمله في محل نصب مقول لجواب إذا المقدره. ﴿هَذَا﴾: مبتدأ ﴿صِرَاطٌ﴾: خبره ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾: صفة لـ ﴿صِرَاطٌ﴾، والجمله مستأنفة مسوقة لتعليل الأمر بالعبادة. والله أعلم.

التصريف ومفردات اللغة

﴿أَنْبَاءَ الْغَيْبِ﴾: الأنباء: جمع نبأ، وهو الخبر الهام، وهو اسم مصدر لأنبأ ينبيء إنباءً إذا أخبر بالخبر الذي يعتنى به. ﴿تُوحِيهِ﴾: الوحي: إلقاء المعنى في النفس في خفاء، فقد يكون بالملك للرسول، وبالإلهام كما في النحل، والإشارة كما في زكريا وهو في المحراب، وهو اسم مصدر لأوحى يوحى إيحاءً ووحياً إذا ألهم وأعلم.

﴿أَقْلَمَهُمْ﴾: جمع قلم، والقلم معروف، وهو الذي يكتب به، ويُطلق على السهم يقترع به، وهو فعل بمعنى مفعول؛ لأنه يقلم، أي: يبرى ويسوى، وقيل: هو مشتق من القلامه، وهي نبت ضعيف لترقيقه.

﴿فِي الْمَهْدِ﴾: المهد: ما يمهد للصبي ويوطأ له لينام فيه، والكلام على حذف المضاف؛ أي: في زمان المهد.

﴿وَكَهْلًا﴾: الكهل: اسم من اکتهل النبات إذا قوي وعلا، ومنه: الكاهل، وقال ابن فارس: اکتهل الرجل إذا خطه الشيب، من قولهم: اکتهلت الروضة إذا عمها النور، ويقال للرجل: كهل، وللمرأة: كهلة، والکهل: هو الذي بلغ سن الكهولة، وآخرها ستون، وقيل: خمسون، وقيل: اثنان وخمسون، ثم يدخل سن الشيخوخة، واختلف في أول سن الكهولة، فقيل: ثلاثون، وقيل: اثنان وثلاثون، وقيل: ثلاثة وثلاثون، وقيل: خمسة وثلاثون، وقيل: أربعون عاماً.

فائدة: ونقل عن^(١) الأئمة في ترتيب سن المولود وتنقل أحواله، أنه في

(١) البحر المحيط.

الرحم جنين، فإذا ولد فوليد، فإذا لم يستتم الأسبوع فصديع، وإذا دام يرضع فرضيع، وإذا فطم ففطيم، وإذا لم يرضع فجحوش، فإذا دبّ ونما فدارج، فإذا سقطت روضعه فمثغور، فإذا نبتت بعد السقوط فمتغر بالثاء والشاء، فإذا كان يجاوز العشر فمترعرع وناشئ، فإذا كان يبلغ الحلم فيافع ومراهق، فإذا احتلم فمحزور، وهو في جميع هذه الأحوال غلام، فإذا اخضر شاربه وسال عذاره فباقل، فإذا صار ذاقناً ففتى وشارخ، فإذا أكملت لحيته فمجتمع، ثم ما دام بين الثلاثين والأربعين فهو شاب، ثم هو كهل إلى أن يستوفي الستين. هذا هو المشهور عند أهل اللغة.

﴿الطَّيْنِ﴾: معروف، يقال: طانه الله على كذا وطامه بإبدال النون ميماً، إذا جبلة وخلقته على كذا، ومطينٌ لقبٌ لمحدث معروف.

﴿كَهَيْتَةَ الطَّيْرِ﴾: الهيئة: الشُّكْل والصورة، وأصله مصدر، يقال: هاء الشيء يهأ - من باب هاب - هيئاً وهيئَةً إذا ترتب واستقر على حال ما، وتعدياً بالتضعيف، فتقول: هيأته. قال تعالى: ﴿وَيَهَيِّئْ لَكُمُ﴾.

﴿الطَّيْرِ﴾: اسم جمع والطائر مفردة.

﴿وَأَبْرَأُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَمَ﴾: الإبراء: إزالة العلة والمرض، وفي «المصباح» برأ من المرض يبرأ من بابي نفع وتعب، وبروء برءاً من باب: قرب لغة فيه، وفيه أيضاً: كمه كمهاً من باب تعب فهو أكمه، والمرأة كمهاً مثل أحمر وحمراء، وهو العمى يولد عليه الإنسان، وربما كان عارضاً.

وفيه أيضاً: برص الجسم من باب تعب فالذكر أبرص، والأنثى برصاء، والجمع برص مثل: أحمر وحمراء وحممر، وفي «السمين»: والبرص: داء معروف، وهو بياض يظهر على الجلد، ولم تكن العرب تنفر من شيء نُفِرَتْهَا منه.

﴿وَمَا تَذَخَّرُونَ﴾: يقال: ذخر الشيء يذخره إذا خبأه، والذُّخْر: المذخور،

ويقال؛ إذ تخر من الذخر، أبدلت التاء دالاً، فصار: إذ دخر، ثم أدغمت الذال في الدال فقييل: آذخر كما قيل: اذكر في: اذكر، فأصل تدخرون: تدخرون؛ لأنه من باب افتعل كما مر في مقام التفسير.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات من ضروب البلاغة:

منها: المجاز المرسل في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ﴾ إذا أريد بالملائكة جبريل، فهو من باب تسمية الخاص باسم العام تعظيماً له، فهو مجاز مرسل علاقته العموم.

ومنها: التكرار المسمى بالإطناب في قوله: ﴿أَمْطَلَدِكُ﴾، وفي ﴿يَنْمِرِمُ﴾، وفي قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾.

ومنها: التقديم والتأخير في ﴿وَأَسْجُدِي﴾ و﴿وَأَزْكِي﴾ على بعض الأقوال.

وقال «أبو السعود»^(١): وتكرير النداء في قوله: ﴿يَنْمِرِمُ أَفْتِي﴾ للإيذان بأن المقصود بهذا الخطاب ما يرد بعده، وأن الخطاب الأول من تذكير النعمة تمهيداً لهذا التكليف وترغيباً في العمل به. انتهى. وقال أيضاً: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ﴾ لا يخفى ما فيه من التهكم؛ إذ هو تقرير لكون ما ذكر وحياً على طريقة التهكم بمنكره، فإن طريق هذه الأمور الغريبة؛ إما المشاهدة، وإما السماع، وعدمه محقق عندهم، فبقي احتمال المعاينة المستحيلة باعترافهم، فنفيت تهكماً بهم. انتهى.

﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾: التكرير فيه مع تحقيق المقصود بعطف ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ على؛ ﴿إِذْ يُلْقُونَ﴾ للدلالة على أن كل واحد من عدم حضوره إلقاء الأقسام، وعدم حضوره عند الاختصام، مستقل بالشهادة على بنوته.

(١) الجمل.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿يَكَلِمَةُ مِنَّةٍ﴾؛ لأنه سُمي الولد كلمة؛ لوجوده بكلمة: كن، فهو من باب إطلاق السبب على المسبب.

ومنها: العموم^(١) الذي أريد به الخصوص في قوله: ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾.

ومنها: الاستعارة عند من قال: القنوت والسجود والركوع ليس كناية عن الهيئات التي في الصلاة.

ومنها: الإشارة بـ ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿أَقْلَمَهُمْ﴾ إذا قلنا: إنه أراد القداح؛ أي: السهام.

ومنها: إسناد الفعل للآمر به لا لفاعله في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكُمْ﴾؛ إذ هم المشافهون بالبشارة، والله الأمر بها، ومثله: نادى السلطان في البلد بكذا.

ومنها: الاحتراس في قوله: ﴿وَكَهَلًا﴾ من ما جرت به العادة أن من تكلم في حال الطفولة.. لا يعيش.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿وَلَوْ يَمَسُّنِي بَشْرٌ﴾ كُنْتُ بالمس عن الوطاء، ما كني عنه بالحدث واللباس والمباشرة.

ومنها: السؤال والجواب في قوله: ﴿قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾، وفي قوله: ﴿أَنْ يَكُونَ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿حِجَّتُكُمْ بِأَيِّقَةٍ﴾ وفي قوله: ﴿أَنْ أَمْلَأُ لَكُمْ﴾ وفي قوله: ﴿الطَّيْرِ﴾، وفي قوله: ﴿يَأْذِنُ اللَّهُ﴾، وفي قوله: ﴿رَبِّ وَرَبُّكُمْ﴾، ﴿مَا﴾ وفي قوله: ﴿يَمَا تَأْكُلُونَ وَمَا﴾.

ومنها: التعبير عن الجمع بالمفرد في الآية: ﴿الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَمَ﴾، وفي قوله: ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿وَأَخِي الْمَوْتَىٰ﴾، وفي قوله: ﴿لَأَحِلَّ﴾ و﴿حُرِّمَ﴾.

(١) البحر المحيط.

ومنها: الالتفات في قوله: ﴿ونعلمه﴾ عند من قرأ بالنون.
ومنها: التفسير بعد الإبهام فيمن قال: الكتاب مبهم غير مُبين، والتوراة
والإنجيل تفسير له.

ومنها: الحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿٥٤﴾ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ
أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ مُسْلِمُونَ ﴿٥٥﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ
فَاكْتُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَمَكُرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ ﴿٥٧﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ
لِعِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِنَّكَ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٨﴾ فَلَمَّا
الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٥٩﴾ وَأَمَّا
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٦٠﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ
عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٦١﴾ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ
ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٢﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٣﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَمَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ
فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَلَئِكَ اللَّهُ
لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٥﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٦﴾ ﴿٦٧﴾

المناسبة

لما ذكر الله سبحانه وتعالى قبل هذه بشارة الملائكة لمريم بعيسى عليه السلام، وكلامه الناس في المهدي، وإيتائه الكتاب والحكمة والنبوة، وإرساله رسولا إلى بني إسرائيل، وذكر براءة أمه التي تقدم ذكرها. . ذكر هنا خبره مع قومه، وما لاقاه منهم من الصد والإعراض، ومقاساة الأهوال، وهمهم بقتله، وإنجاء الله إياه، ووعد الكافرين به، وعذابهم في الدنيا والآخرة، وطوى ذكر ما بينهما من خبر ولادته وبعثته مؤيدا بتلك الآيات التي تقدمت اكتفاء بحكاية الملائكة، وثقة بما فصل في المواضع الأخرى.

أسباب النزول

قوله تعالى^(١): ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ...﴾ أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال: «أتى رسول الله ﷺ راهبان من نجران، فقال أحدهما: من أبو عيسى؟ وكان رسول الله ﷺ لا يعجل حتى يؤامر به، فنزل عليه: ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ (٥١) إلى ﴿مِنَ الْمُتَرِّينَ﴾.

وأخرج^(٢) ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رهطاً من أهل نجران قدموا على النبي ﷺ، وكان فيهم السيد والعاقب، فقالوا: ما شأنك تذكر صاحبنا؟ قال: من هو؟ قالوا: عيسى، تزعم أنه عبد الله قالوا: فهل رأيت مثل عيسى، وأنبئت به؟ ثم خرجوا من عنده، فجاء جبريل، فقال: قل لهم إذا أتوك: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ إلى آخر الآية، وقد رويت هذه القصة على وجوه عن جماعة من التابعين.

وقد أخرج^(٣) البخاري ومسلم وغيرهما من حديث حذيفة رضي الله عنه: أن العاقب والسيد أتيا رسول الله ﷺ، فأراد أن يلاعنها، فقال: أحدهما لصاحبه: لا نلاعنه، فوالله لئن كان نبياً فلاعنا لا نفلح أبداً نحن ولا عقبنا من بعدنا، فقالوا له: نعطيك ما سألت فابعث معنا رجلاً أميناً، فقال: قم يا أبا عبيدة، فلما قام قال: هذا أمين هذه الأمة.

وأخرج^(٤) البيهقي في «الدلائل» من طريق سلمة بن عبد يشوع عن أبيه عن جده: أن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل نجران - قبل أن ينزل عليه طس سليمان باسم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب - «من محمد النبي...» الحديث، وفيه: بعثوا إليه شرحبيل بن وداعة الهمداني، وعبد الله بن شرحبيل الأصبغي، وجباراً الحرثي، فانطلقوا، فأتوه، فسألهم وسألوه، فلم يزل به وبهم المسألة حتى قالوا: ما تقول في عيسى؟ قال: ما عندي فيه شيء يومي هذا، فأقيموا حتى أخبركم،

(٣) الشوكاني.

(٤) لباب النقول.

(١) لباب النقول.

(٢) الشوكاني.

فأصبح الغد، وقد أنزل الله هذه الآيات: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿فَتَجْعَل لَّعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكٰذِبِينَ﴾.

وأخرج^(١) ابن سعد في «الطبقات» عن الأزرق بن قيس قال: قدم على النبي ﷺ أسقف نجران والعاقب، فعرض عليهما الإسلام، فقالا: إنا كنا مسلمين قبلك، قال: كذبتما، إنه منع منكما الإسلام ثلاث: قولكما اتخذ الله ولدًا، وأكلكما لحم الخنزير، وسجودكما للصنم، قالوا: فمن أبو عيسى؟ فما درى رسول الله ﷺ ما يرد عليهم حتى أنزل الله: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَزِيذُ الْحَكِيمُ﴾ فدعاهما إلى الملاعة فأبيا، وأقرا بالجزية، ورجعا.

التفسير وأوجه القراءة

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾؛ أي: فلما علم عيسى من قومه بني إسرائيل التصميم على الكفر، والاستمرار على الضلال والعناد، وقصد الإيذاء، فقد صح أنه لقي من اليهود شدائد كثيرة، فقد كانوا يجتمعون عليه، ويستهزئون به ويقولون له: يا عيسى ما أكل فلان البارحة، وما ادخر في بيته لغد، فيخبرهم فيسخرون منه، حتى طال ذلك به وبهم، وطلبوا قتله؛ لأنهم كانوا عارفين بأنه هو المسيح المبشر به في التوراة، وأنه ينسخ دينهم، فخافهم واختفى عنهم، وخرج هو وأمه يسيحان في الأرض.

وفي هذا عبرة وتسلية للنبي ﷺ، وبيان بأن الآيات الكونية مهما كثرت لا تفضي إلى الإيمان إلا إذا كان للمدعو استعداد للقبول، ومن الداعي حسن بيان.

فلما رأى منهم ذلك ﴿قَالَ﴾ عيسى للحواريين: - كما تدل عليه آية الصف ﴿كَمَا قَالَ عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ - ﴿مَنْ أَنْصَارِي﴾ حالة كوني ملتجئاً ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ ومتوجهاً إليه، أو ذاهباً إليه أو في الدعوة إلى الله ﴿قَالَ﴾

(١) لباب القول.

الْحَوَارِيُّونَ﴾؛ أي: قال الأصفياء من أتباعه وخواصهم ﴿مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾؛ أي: نحن أنصار دين الله والباذلون كل ما في الوسع في تأييد دعوتك، والآخذون بتعاليمك، والمنصرفون عن التقاليد السالفة، وهذا النصر لا يستلزم القتال، بل يكفي فيه العمل بالدين والدعوة إليه.

﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾؛ أي: صدقنا بوحدانية الله، وبما جئتنا به، وهذا جار مجرى بيان السبب في نصر دينه، والمعنى: يجب علينا أن نكون من أنصار الله لأجل أننا آمنّا بالله، فإن الإيمان بالله يوجب نصره دين الله، والذبّ عن أولياء الله، والمحاربة لأعدائه ﴿وَأَشْهَدُ﴾ لنا يا عيسى يوم القيامة حين تشهد الرسل لقومهم وعليهم ﴿بِأَنَّا سُئِلُوتُ﴾: أي مخلصون منقادون لأوامره، وفي هذا دليل على أن الإسلام دين الله على لسان كل نبي، وإن اختلفت الأنبياء في بعض صورته وأشكاله وأحكامه وأعماله، وإنما طلبوا شهادته؛ لأن الرسل يشهدون لأمرهم يوم القيامة، وإنما قال هنا: ﴿بِأَنَّا سُئِلُوتُ﴾، وفي المائدة: ﴿بِأَنَّا﴾؛ لأن ما فيها أول كلام الحواريين، فجاء على الأصل، وما هنا تكرار له بالمعنى، فناسب فيه التخفيف؛ لأن كلاً من التخفيف والتكرار فرع، والفرع بالفرع أولى، وإنما طلبوا منه عليه السلام الشهادة بذلك يوم القيامة إيذاناً بأن غرضهم السعادة الآخروية.

والحواريون: جمع حواري، وحواري الرجل: صفوته وخلاصته، والحواري أيضاً: الناصر، ومنه قوله ﷺ: «لكل نبي حواري، وحواري الزبير» أخرجه الشيخان. وهذا المعنى هو الصحيح، قاله ابن كثير. وقد اختلف في سبب تسميتهم بذلك، فقيل: لياض ثيابهم، وقيل: لخلوص نياتهم، وقيل: لأنهم خاصة الأنبياء، وكانوا اثني عشر رجلاً، وقيل: تسعة وعشرين رجلاً آمنوا بعيسى عليه السلام واتبعوه، وكانوا إذا جاعوا.. قالوا: جعنا يا روح الله، فيضرب بيده الأرض ليخرج لكل واحد رغيفان، وإذا عطشوا.. قالوا: عطشنا، فيضرب بيده الأرض، فيخرج منها الماء، فيشربون، فقالوا: من أفضل منا، نأكل من حيث شئنا، قال عليه السلام: أفضل منكم من يعمل بيده، ويأكل من كسبه، فصاروا يغسلون الثياب للناس بالأجرة، فسموا حواريين.

فلما أشهدوا عيسى على إيمانهم وإسلامهم.. تضرعوا إلى الله تعالى، وقالوا مبالغة في إظهار أمرهم يا ﴿رَبَّنَا﴾ ويا مالك أمرنا ﴿ءَامَنَّا﴾ وصدقنا ﴿يَمَّا أَزَلَّتْ﴾ على عيسى من كتابك الإنجيل ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾؛ أي: وامتثلنا أمر رسولك عيسى فيما أتانا به من عندك ﴿فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾؛ أي: فاكتبنا في جملة من شهد لك بالوحدانية، ولرسلك بالرسالة بتصديقهم واتباعهم؛ أي: فثبتت أسماءنا مع أسمائهم، واجعلنا في عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به، وقال ابن عباس رضي الله عنهما فاكتبنا في زمرة الأنبياء؛ لأن كل نبي شاهد لقومه، أو فاكتبنا مع محمد وأمه؛ لأنهم هم المخصوصون بأداء الشهادة يوم القيامة، فإنهم يشهدون للرسول بالبلاغ، وهذا يقتضي أن يكون للشاهدين الذين سأل الحواريون أن يكونوا معهم مزيد فضل عليهم.

﴿وَمَكْرُوا﴾؛ أي: ومكر أولئك القوم الذين علم عيسى - عليه السلام - كفرهم من اليهود، واحتملوا في قتله بأن وكلوا به من يقتله غيلة ﴿وَمَكَّرَ اللَّهُ﴾؛ أي: أبطل الله مكرهم، فلم ينجحوا فيه، ورفع عيسى عليه السلام إلى السماء، وألقى شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾؛ أي: أقواهم مكرًا، وأنفذهم كيدًا، وأقدرهم على إيصال الضرر إليهم من حيث لا يحتسبون؛ حيث جعل تدميرهم في تدميرهم، فتديبره الذي يخفى على عباده إنما يكون لإقامة سننه، وإتمام حكمته، وكلها خير في نفسها، وإن قصر كثير من الناس في الاستفادة منها بجهلهم وسوء اختيارهم.

واعلم: أن مكر الله استدراجه للعباد من حيث لا يعلمون، قاله الفراء وغيره، وقال الزجاج: مكر الله: مجازاتهم على مكرهم فمعنى: ﴿وَمَكَّرَ اللَّهُ﴾؛ أي: جازاهم على مكرهم، فحيث أضمرنا على أخذ عيسى من حيث لا يحتسب.. جازاهم على ذلك وأخذهم من حيث لم يحتسبوا؛ حيث ألقى شبه عيسى عليه السلام على قاصد قتله فقتل، ورفع عيسى فسمى الجزاء باسم الابتداء، كقوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾. ﴿وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ وأصل المكر: الاغتيال والخدع، حكاه ابن فارس، وهو إيصال الضرر إلى الغير بطريق خفي، وعلى هذا فلا يطلق

على الله إلا على طريق المشاكلة، فمعنى المشاكلة؛ الاتفاق في اللفظ مع الاختلاف في المعنى؛ إذ لا يجوز أن يوصف الله تعالى بالمكر إلا لأجل ما ذكر معه من لفظ آخر مسند لمن يليق به، هكذا قيل. وقد جاء إسناد المكر إلى الله تعالى من غير مقابلة في قوله تعالى: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا أَقْوَمُ الْخَائِرُونَ﴾ (٩٩). وفي الحديث: «اللهم أمكر لي ولا تمكر علي». قال أبو حيان: سأل رجل الجني، فقال: كيف رضي الله سبحانه لنفسه المكر، وقد عاب به غيره؟ فقال: لا أدري، ولكن أنشدني فلان الظهراني شعراً:

وَيَقْبُحُ مِنْ سِوَاكَ الْفِعْلُ عِنْدِي فَتَفَعَّلُهُ فَيَحْسُنُ مِنْكَ ذَاكَ
ثم قال: قد أجبْتُك إن كنت تعقل. والمذهب الأسلم الذي عليه سلف الأمة إثبات المكر لله سبحانه وتعالى، فإذا فالمكر صفة ثابتة لله تعالى نؤمن بها ونعتقدها ونثبتها من غير تمثيل ولا تعطيل، وهذا هو الذي نقله الله عليه.

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن ملك بني إسرائيل اسمه: يهوذا، لما قصد قتل عيسى عليه السلام. أمره جبريل أن يدخل بيتاً فيه روزنة - والروزنة: فرجة في سقف البيت - فرفعه جبريل من تلك الروزنة إلى السماء، فقال الملك لرجل خبيث منهم يقال له تطيانوس: أدخل عليه فاقتله، فدخل البيت فلم ير عيسى، فألقى الله تعالى شبه عيسى عليه السلام عليه، فخرج يخبرهم أنه ليس في البيت، فقتلوه وصلبوه، ثم قالوا: وجهه يشبه وجه عيسى، وبدنه يشبه بدن صاحبنا، فإن كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى؟ فوقع بينهم قتال عظيم.

وقوله: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ ظرف لمكر الله؛ أي: مكر الله سبحانه وتعالى بهم حين قال لنبيه ورسوله عيسى عليه السلام: ﴿يَعِيسَى﴾ ابن مريم ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾؛ أي: مستوفي أجلك المسمى، ومؤخره إلى تمامه، وعاصمك من أن يقتلك الكفار، أو (١) قابضك من الأرض من توفيت مالي، أو متوفيك نائماً؛ إذ روي أنه

(١) البيضاوي.

رفع نائماً، أو مميتك عن الشهوات العائقة عن العروج إلى عالم الملكوت، وقيل: أماته الله سبع ساعات، ثم رفعه إلى السماء، وإليه ذهبت النصارى، والله أعلم بحقيقة الحال. ﴿وَرَأَيْكَ﴾ من الأرض ﴿إِلَى﴾؛ أي: إلى سمائي ومحل كرامتي، ومقر ملائكتي. ﴿وَمَطَّهْرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: مخرجك من بينهم، ومنجيك منهم؛ أي: مما كانوا يريدونه بك من الشر، أو مما كانوا يرمونه به من القبائح، ونسبة السوء إليه، وفي هذا بشارة بنجاته من مكرهم، واستيفاء أجله، وأنهم لا ينالون منه ما كانوا يريدونه بمكرهم وخبثهم.

وللعلماء في تأويل هذه الآية رأيان^(١):

الأول: أن فيها تقديماً وتأخيراً، والأصل إني رافعك إليّ ومتوفيك؛ أي؛ إني رافعك الآن، ومميتك بعد النزول من السماء في الحين الذي قدر لك، وعلى هذا فهو قد رفع حياً بجسمه وروحه، وأنه سينزل آخر الزمان، فيحكم بين الناس بشريعتنا، ثم يتوفاه الله تعالى. وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً مقسطاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد»، زاد في رواية: «حتى تكون السجدة خيراً من الدنيا وما فيها»، ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه: اقرؤوا إن شئتم: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أخرجه البخاري ومسلم.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ليس بيني وبينه - يعني: عيسى - نبي، وإنه نازل، فإذا رأيتموه، فاعرفوه؛ فإنه رجل مربوع إلى الحمرة والبياض ينزل بين مصرتين - أي: ثوبين مصبوغين بالممصرة، الممصرة: تراب أحمر يصبغ به - كأن رأسه يقطر ماءً، وإن لم يصبه بلل، فيقاتل الناس على الإسلام، فيدق الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويهلك الملل في زمانه كلها إلا الإسلام، ويهلك المسيح الدجال، ثم يمكث في الأرض أربعين سنة،

(١) المراغي.

ثم يتوفى، ويصلي عليه المسلمون» أخرجه أبو داود.

والقول الثاني: أن الآية على ظاهرها، وأن التوفي هو الإمامة العادية، وأن الرفع بعده للروح، ولا غرابة في خطاب الشخص وإرادة روحه، فالروح هي حقيقة الإنسان، والجسد كالثوب المستعار يزيد وينقص ويتغير، والإنسان إنسان؛ لأن روحه هي هي.

والمعنى: إني مميتك وجاعلك بعد الموت في مكان رفيع عندي، كما قال تعالى في إدريس عليه السلام: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۗ﴾ (٥٧)، وحديث الرفع والنزول آخر الزمان حديث آحاد، يتعلق بأمر اعتقادي، والأمور الاعتقادية لا يؤخذ فيها إلا بالدليل القاطع من قرآن أو حديث متواتر، ولا يوجد هنا واحد منهما.

أو أن المراد بنزوله وحكمه في الأرض: غلبة رُوحه، وسرد رسالته على الناس بالأخذ بمقاصد الشريعة دون الوقوف عند ظواهرها، والتمسك بقشورها دون لبابها.

﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ﴾؛ أي: وجاعل الذين آمنوا بأنك عبد الله ورسوله، والذين صدّقوا بنبوتك وادعوا محبتك كالنصارى ﴿فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ومكروا بك، وهم اليهود بالحجة والسيف والقهر والسلطان والاستعلاء والنصرة ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾؛ أي: إن هذه الفوقية مستمرة لهم ما دامت السموات والأرض، وبعدها يفعل بهم ما يشاء، وهذه الفوقية؛ إما فوقية دينية روحانية، وهي فضلهم عليهم في حسن الأخلاق، وكمال الآداب، والقرب من الحق، والبعد من الباطل، وإما فوقية دنيوية، وهي كونهم أصحاب السيادة عليهم، وفي هذا إخبار عن ذل اليهود ومسكنتهم إلى يوم القيامة، وقد تحقق ذلك؛ فإن ملك اليهود قد ذهب، فلم تبق لهم قلعة ولا سلطان ولا شوكة في جميع الأرض، فلا يرى ملك يهودي، ولا بلد مستقل لهم، بل يكونون مقهورين أين ما كانوا بالذلة والمسكنة، وملك النصارى باقٍ قائم إلى قريب من قيام الساعة، فإننا نرى أن دولة النصارى في الدنيا أعظم وأقوى من أمر اليهود، ولكن هذا لم يتحقق زمن المسيح لأتباعه، بل كان اليهود يغلبونهم على أمرهم، فالوجه الأول أولى بالاعتبار.

وقيل: إن الخطاب في قوله: ﴿وَيَا عِزَّةَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ لنبينا محمد ﷺ، فيكون الوقف على قوله من الذين كفروا تاماً، والابتداء بما بعده، وجاز هذا لدلالة الحال عليه؛ أي: جاعلهم قاهرين لهم إلى يوم القيامة يعني: أنهم ظاهرون على اليهود وغيرهم من الكفار بالغبلة في الدنيا؛ فأما يوم القيامة.. فيحكم الله بينهم، فيدخل الطائع الجنة، والعاصي النار، وليس المعنى على انقطاع ارتفاع المؤمنين على الكافرين بعد الدنيا وانقضائها؛ لأن لهم استعلاء آخر غير هذا الاستعلاء.

﴿ثُمَّ﴾ بعد انقضاء الدنيا، وقيام الساعة ﴿إِلَّا﴾ لا إلى غيري ﴿مَرْجِعُكُمْ﴾؛ أي: رجوعكم ومصيركم إلى الموت والبعث، والخطاب لعيسى ومن آمن معه ومن كفر به، وغلب المخاطبين على الغائبين. ﴿فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ يومئذ ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾؛ أي: فيما اختلفتم فيه من أمور الدين.

ثم بين جزاء المحق والمبطل وكيفيته فقال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وكذبوا، وهم اليهود ﴿فَأَعَذَّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا﴾ بإذلالهم بالقتل والأسر والجزية وتسليط الأمم عليهم ﴿و﴾ في ﴿الْآخِرَةِ﴾ بالنار، ولعذاب الآخرة أشد وأنكى ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾؛ أي: مانعين من عذاب الله في الدنيا والآخرة. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله والكتاب، وبنبوة عيسى، وبنبوة محمد ﷺ ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فيما بينهم وبين ربهم؛ بأن امتثلوا الأوامر، واجتنبوا النواهي ﴿فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ﴾؛ أي: يعطيهم الله تعالى أجور أعمالهم وثوابها في الجنة موفراً كاملاً غير منقوص.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: لا يريد إيصال الخير إلى المشركين، أو المعنى: والله لا يحب من ظلم غيره حقاً له، أو وضع شيئاً في غير موضعه، فكيف بظلم عباده له؟ فهو يجازيه بما يستحق، وفي هذا وعيد منه للكافرين به ويرسله، ووعد منه للمؤمنين به ويرسله، وفي هذه^(١) الآية قال: ﴿فَيُؤْتِيهِمْ﴾ بالياء على قراءة حفص ورويس وذلك على سبيل الالتفات والخروج من ضمير المتكلم

(١) البحر المحيط.

إلى ضمير الغيبة للتنوع في الفصاحة. وقرأ الجمهور: ﴿فَنُوفِيهِمْ﴾؛ أي: نعطيهم أجورهم كاملة موفرة - بالنون الدالة على المتكلم المعظم نفسه -، ولم يأت بالهمزة كما في تلك الآية؛ ليخالف في الإخبار بين النسبة الإسنادية فيما يفعله بالكافر، وبالمؤمن؛ كما خالف في الفعل؛ ولأن المؤمن العامل للصالحات عظيم عند الله، فناسبه الإخبار عن المجازي بنون العظمة.

﴿ذَلِكَ﴾ المذكور الذي ذكرته لك من خبر عيسى، وأمه مريم، وأمها، وزكريا، وابنه يحيى، ومن خبر الحواريين واليهود. ﴿نَتَلُوهُ﴾؛ أي: نقرأه ﴿عَلَيْكَ﴾ يا محمد على لسان جبريل الأمين، وإنما أضاف ما يتلوه جبريل إلى نفسه سبحانه وتعالى؛ لأنه من عنده وبأمره من غير تفاوت أصلاً، فأضافه إليه حالة كونه ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾؛ أي: من العلامات الدالة على نبوتك يا محمد؛ لأنها إخبار لا يعلمها إلا من يقرأ ويكتب، أو نبي يُوحى إليه، وأنت أمي لا تقرأ ولا تكتب، فثبت أن ذلك من الوحي السماوي الذي أنزل عليك ﴿وَالذِّكْرُ الْحَكِيمُ﴾؛ أي: القرآن المحكم الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾.

وقد روي - كما مر لك - أنه حضر وفد نصارى نجران على رسول الله ﷺ، فقالوا له: ما شأنك تذكر صاحبنا ونسبه؟ فقال: مَنْ هو؟ قالوا: عيسى، قال: وما أقول؟ قالوا: تقول إنه عبد، قال: أجل هو عبد الله، ورسوله، وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول. فغضبوا وقالوا: هل رأيت إنساناً قط من غير أب؟ ومن لا أب له فهو ابن الله، ثم خرجوا من عنده ﷺ، فجاءه جبريل فقال: قل لهم إذا أتوك: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى﴾؛ أي: إن شأن عيسى وصفته في خلق الله تعالى إياه على غير مثال سابق؛ أي: من غير أب ﴿كَمَثَلِ آدَمَ﴾ أبي البشر؛ أي: كشأن آدم وصفته، ثم فسر هذا المثل وفصل ما أجمله فقال: ﴿خَلَقْتُمُ﴾؛ أي: خلق آدم وأوجده وكوّن جسمه ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾ ميت؛ حيث أصابه الماء، فكان طيناً لازباً لزجاً؛ أي: خلقه بلا أب وأم ﴿ثُمَّ﴾ بعد ما كوّن جسمه من التراب ﴿قَالَ﴾ الله ﴿لَهُ﴾؛ أي: لآدم ﴿كُنْ﴾ بشراً حساساً بنفخ الروح فيه ﴿فَيَكُونُ﴾؛ أي: فكان بشراً حساساً ناطقاً ضاحكاً، والتعبير بالمضارع على حكاية الحال الماضية، أو

للفاصلة، وكذلك قال له: كن من غير أب.. فكان ولدًا بلا أب، فإذا كان آدم كذلك، ولم يكن ابناً لله.. فكذلك عيسى، فمن لم يقرَّ بأن الله خلق عيسى من غير أب مع إقراره بخلق آدم من غير أب ولا أم، فهو خارج عن طور العقلاء، وأيضاً: إذا جاز أن يخلق الله آدم من التراب.. فيجوز خلق الله تعالى عيسى من دم مريم من باب أولى، فإن تولد الحيوان من الدم الذي يجتمع في رحم الأم أقرب إلى العقل من تولده من التراب اليابس.

ثم أكد الله سبحانه وتعالى صدق هذا القصص، فقال: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره: هو الحق؛ أي: ما قصصنا عليك يا محمد في شأن عيسى وأمه مريم، هو الخبر الحق، والقول الصدق، والأمر الثابت الذي لا شك فيه حالة كونه موحى إليك من ربك، لا ما تعتقده النصارى في المسيح من أنه إله، أو ابن الله، ولا ما تزعمه اليهود من رمي مريم بيوسف النجار. ﴿فَلَا تَكُنْ﴾ يا محمد ﴿مِنَ الْمُفْتَرِينَ﴾؛ أي: من الشاكين فيما بينت لك في شأن عيسى وأمه، وهو كونه عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم؛ أي: فلا تشكن في أمرهما بعد أن جاءك العلم اليقيني به، وهذا الخطاب للنبي ﷺ، ولكن المقصود به نهي غيره لعصمته عن مثل ذلك الامتراء.

وفي النهي للنبي ﷺ مع استحالة وقوع الامتراء منه فائدة من وجهين:

الأول: إذا سمع ﷺ مثل هذا الخطاب.. ازداد رغبة في الثبات على اليقين، واطمئنان النفس.

والثاني: إذا سمعه غيره ازدجر ونزع عما يورث الامتراء؛ إذ أنه ﷺ على جلالته قدره خوطب بمثل هذا، فما بالك بغيره.

وخلاصة ذلك: دم على يقينك يا محمد، وعلى ما أنت عليه من الاطمئنان إلى الحق، والتنزه عن الشك فيه. ﴿فَمَنْ حَاكَمَكَ﴾ وخاصمك وجادلَكَ ﴿فِيهِ﴾؛ أي: في شأن عيسى، وهم النصارى الذين وفدوا إلى رسول الله ﷺ من نجران، كما مر في مقام أسباب النزول. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ﴾؛ أي: بعد الذي جاءك وأوحى إليك ﴿مِنَ الْعِلْمِ﴾؛ أي: من الآيات البينات التي تفيد العلم واليقين، بأن

عيسى عبد الله ورسوله، وكلمته ألقاها إلى مريم.

﴿فَقُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿تَقَالُوا﴾؛ أي: هلموا وأقبلوا إلي. قرأ الجمهور: ﴿تَقَالُوا﴾ بفتح اللام وهو الأصل والقياس. وقرأ الحسن وأبو واقد وأبو السَّمَالِ شذوذاً بضم اللام على أن أصله: تعاليوا، فنقلت الضمة إلى اللام، فحذفت الياء لالتقاء الساكنين، وهذا تعليل شاذ. ﴿نَدَّعُ أَبْنَاءَنَا﴾؛ أي: نخرج أبناءنا ﴿وَأَبْنَاءَ كُرٍّ﴾؛ أي: أخرجوا أنتم أبناءكم ﴿وَنِسَاءَنَا﴾؛ أي: نخرج نساءنا ﴿وَنِسَاءَ كُمْ﴾؛ أي: وأخرجوا أنتم نساءكم ﴿وَأَنْفُسَنَا﴾؛ أي: نخرج بأنفسنا ﴿وَأَنْفُسَكُمْ﴾؛ أي: أخرجوا أنتم بأنفسكم. ﴿ثُمَّ نَبْتَهَلْ﴾؛ أي: نتضرع ونجتهد ونبالغ في الدعاء ﴿فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ﴾ وغضبه فيما بيننا ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ منا ومنكم في شأن عيسى؛ أي: فقل لهم أقبلوا، وليدع كل منا ومنكم أبناءه ونساءه للمباهلة، وليقل: لعنة الله على الكاذبين منا ومنكم، أو اللهم العن الكاذب منا في شأن عيسى.

وفي تقديم هؤلاء على النفس في المباهلة مع أن الرجل يخاطر بنفسه لهم إيذاناً بكمال أمته ﷺ، وتمام ثقته بأمره، وقوة يقينه بأنه لن يصيبهم في ذلك مكروه، وهذه الآية تسمى: آية المباهلة.

وروى أن النبي ﷺ: اختار للمباهلة علياً، وفاطمة، وولديهما رضي الله عنهم، وخرج بهم، وقال: إن أنا دعوت.. فأمنوا أنتم.

وأخرج ابن عساكر عن جعفر عن أبيه: أنه لما نزلت هذه الآية.. جاء بأبي بكر وولده، وبعمرو وولده، وبعثمان وولده، ولا شك أن الذي يفهم من الآية أن النبي ﷺ أمر أن يدعو المحاجين والمجادلين في شأن عيسى من أهل الكتاب إلى الاجتماع رجالاً ونساءً وأطفالاً، ويجمع هو المؤمنون رجالاً ونساءً وأطفالاً، ويبتهلوا إلى الله تعالى بأن يلعن الكاذب فيما يقول عن عيسى.

وهذا الطلب يدل على قوة يقين صاحبه وثقته بما يقول، كما يدل امتناع من دُعوا إلى ذلك من أهل الكتاب من نصارى نجران وسواهم على امترائهم في حجاجهم، وكونهم على غير بيّنة فيما يعتقدون.

وفي الآية عبرة لمن أذكر؛ لأنه طلب فيها مشاركة النساء للرجال في الاجتماع للمفاضلة الدينية، وفي هذا دليل على أن المرأة كالرجل، حتى في الأمور العامة، إلا في بعض مسائل؛ ككونها لا تباشر الحرب بنفسها، بل تشتغل بخدمة المحاربين ومداواة الجرحى، ولا تتولى القضاء في الجنايات ونحوها، وأين هذا من حال نساء المسلمين اليوم، في جهلهم بأمور الدين، وعدم مشاركتهم للرجال في عمل من الأعمال الدينية، أو الشؤون الاجتماعية، ولا همّ لنساء الأغنياء في المدن إلا الزينة، والتنوق^(١) في المطاعم والمشارب والملابس، والتفرج بالآلات الملاهي المحرمة، والأغاني الخبيثة، وإضاعة الأوقات فيها، كما لا عمل لنساء الفقراء في القرى والداكر إلا الخدمة في الحقول والمنازل، فهن كالأتن الحاملة، والبقر العاملة، وكان من جزاء هذا أن صغرت نفوسهن، وضعفت آدابهن، وصرن كالدواجن في البيوت، أو السوائم في الصحراء، وساءت تربية البنين والبنات، وسرى الفساد من الأفراد إلى الجماعات، وعمّ الأسر والعشائر والشعوب والقبائل.

وقد قام في هذا العهد الأخير جماعات من العقلاء في كثير من البلاد الإسلامية يطالبون بتحرير المرأة، ومشاركتها الرجل في العلم والأدب وشؤون الحياة، وصادفت هذه الدعوة آذاناً صاغية، فبدأ المسلمون يعلمون بناتهم، ولكن ينبغي أن يصحب هذا التعليم شيء كثير من التربية الدينية، والإصلاح في الأخلاق والعادات.

وقد كان هذا عاملاً من عوامل الانقلاب الاجتماعي الذي لا ندري ما تكون عاقبته في إصلاح الأسر الإسلامية، ولا ما سينتج منه من نفع للإسلام والمسلمين، أو تتبع للنصارى والمشركين.

فائدة: وأتى^(٢) بـ ﴿ثُمَّ﴾ في قوله: ﴿ثُمَّ نَبْتَهَلُ﴾ تنبيهاً لهم على خطئهم في

(١) التنوق: يقال تنوق في المطعم والمشرب إذا أخذ أجوده وأحسنه اهـ.

(٢) الجمل.

مباهلته، كأنه يقول لهم: لا تعجلوا، وتأثّوا؛ لعله أن يظهر لكم الحق، فلذلك أتى بحرف التراخي.

قوله: ﴿فَنَجْعَلَ لَعْنَتَ اللَّهِ﴾ هذه^(١)، والتي في النور في قوله: ﴿والخامسة أن لعنت الله عليه﴾، يكتبان بالتاء المبسوطة، وما عداهما بالهاء على الأصل.

﴿إِنَّ هَذَا﴾ المذكور الذي ذكرته لك يا محمد من الدلائل التي دلت على أن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم ولم يكن إلهاً، ولا ولده، ولا شريكه، ومن الدعاء إلى المباهلة مع وفد نجران ﴿لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾؛ أي: لهو الخبر الصدق، والقول الحق الذي لا شك فيه دون أكاذيب النصارى، وافتراء اليهود ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ﴾ بلا شريك، ولا ولد، ولا زوجة ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى. ﴿وَلَيْكَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾؛ أي: الغالب الذي لا يُمنع، القادر على جميع المقدورات ﴿الْحَكِيمُ﴾؛ أي: العالم بجميع المعلومات، وبجميع عواقب الأمور، فذكر العزيز الحكيم ها هنا إشارة إلى الجواب عن النصارى في الشبهتين لعيسى: القدرة على الإحياء ونحوه، وإخبار الغيوب؛ أي: لا أحد سواه يساويه في القدرة التامة، والحكمة البالغة، ليشركه في الإلهية.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾؛ أي: فإن أعرضوا عن اتباعك وتصديقك، ولم يقبلوا عقيدة التوحيد التي جئت بها، ولم يجيبوك إلى المباهلة.. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عليم بـ﴾ حال ﴿المفسدين﴾ في الدين، ونياتهم، وأغراضهم الفاسدة، فيجازيهم بخبيث سرائرهم وسيء أعمالهم.

وخلاصة المعنى: فإن أبوا عن قبول الحق، وأعرضوا عما وصفت من أن الله هو الواحد، وأنه يجب أن يكون عالماً قادراً على جميع المقدورات، عالماً بالنهايات، محيطاً بالمعلومات، مع اعترافهم بأن عيسى لم يكن كذلك، ومع قولهم: إن اليهود قتلوه.. فاعلم أن إباءهم وإعراضهم ليس إلا على سبيل العناد، فاقطع كلامك عنهم، وفوض أمرهم إلى الله، فإن الله عليم بفساد المفسدين،

(١) الجمل.

مطلع على ما في قلوبهم من الأغراض الفاسدة، قادر على مجازاتهم.

الإعراب

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾.

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ﴾ الفاء استثنائية (لما): حرف شرط غير جازم ﴿أَحَسَّ عِيسَى﴾: فعل وفاعل. ﴿مِنْهُمُ﴾: متعلق بـ﴿أَحَسَّ﴾، أو حال من ﴿الْكُفْرَ﴾ تقديره: أَحَسَّ الكفر حال كونه صادراً منهم، كما قاله أبو البقاء. ﴿الْكُفْرَ﴾: مفعول به لأحس، والجملة الفعلية فعل شرط لـ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿عِيسَى﴾، والجملة جواب ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لَمَّا﴾ مستأنفة، ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ مقول محكي لـ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿مَنْ﴾: اسم استفهام مبتدأ، ﴿أَنْصَارِي﴾: خبر ومضاف إليه ﴿إِلَى اللَّهِ﴾: جار ومجرور حال من ياء المتكلم متعلق بمحذوف تقديره: حالة كوني ملتجئاً إلى الله، والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ الْخَوَارِجُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامِنًا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

﴿قَالَ الْخَوَارِجُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ مقول محكي لـ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾: مبتدأ وخبر ومضاف إليه، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾، ﴿ءَامِنًا﴾: فعل وفاعل. ﴿بِاللَّهِ﴾: جار ومجرور متعلق به، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾: الواو عاطفة ﴿أشهد﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿عِيسَى﴾، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة ﴿ءَامِنًا بِاللَّهِ﴾ على كونها مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿بِأَنَّا﴾: الباء حرف جر، أن: حرف نصب ومصدر، ونا: ضمير المتكلمين اسمها. ﴿مُسْلِمُونَ﴾: خبرها، وجملة ﴿أَن﴾ في تأويل مصدر مجرور بالباء المتعلقة بـ﴿أشهد﴾ تقديره؛ وأشهد بكوننا مسلمين.

﴿رَبِّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٥٧).

﴿رَبِّنَا﴾ منادى مضاف، وجملة النداء في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.
 ﴿ءَامَنَّا﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب النداء في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾،
 ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿ءَامَنَّا﴾، ﴿أُنزِلَتْ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة
 لـ﴿بِمَا﴾، أو صفة لها، والعاثد أو الرابط محذوف تقديره: بما أنزلته. ﴿وَاتَّبَعْنَا﴾:
 الواو عاطفة، (اتبعنا) فعل وفاعل. ﴿الرَّسُولَ﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على
 جملة ﴿ءَامَنَّا﴾ على كونها مقول القول. ﴿فَاكْتُبْنَا﴾: الفاء عاطفة تفرعية،
 ﴿اكتبنا﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾، والجملة معطوفة على
 جملة ﴿ءَامَنَّا﴾، ﴿مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ﴿اكتبنا﴾، أو حال من
 ضمير المفعول.

﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ (٥٨).

﴿وَمَكْرُوا﴾ الواو استئنافية، ﴿مكروا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة
 ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿مكروا﴾، ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استئنافية،
 ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ مبتدأ وخبر ومضاف إليه، والجملة مستأنفة.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلِ
 الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾.

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان ﴿قَالَ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل، والجملة في
 محل الجر مضاف إليه لإذ، والظرف متعلق بـ﴿مكر الله﴾؛ أي: مكرهم الله وقت
 قوله ليعيسى: ﴿لِيَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾: مقول
 محكي لـ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت ﴿لِيَعِيسَى﴾: منادى مفرد العلم، وجملة النداء في
 محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾، ﴿إِنِّي﴾: إن: حرف نصب وتوكيد، والياء اسمها،
 ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾: خبرها ومضاف إليه ﴿وَرَافِعُكَ﴾: معطوف على ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾ ﴿إِلَىٰ﴾:
 جار ومجرور متعلق بـ﴿رافعك﴾، وجملة ﴿إِن﴾ من اسمها وخبرها في محل
 نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿وَمُطَهِّرُكَ﴾: معطوف على ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾. ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾:

متعلق بـ ﴿مطهر﴾ : ﴿كفروا﴾ : فعل وفاعل صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿وجاعل﴾ : معطوف على ﴿مؤفك﴾، وهو مضاف ﴿الذين﴾ مضاف إليه ﴿اتبوك﴾ : فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿فوق الذين﴾ : ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بمحذوف مفعول ثانٍ لـ ﴿جاعل﴾ تقديره: ظاهرين فوقهم. ﴿كفروا﴾ : فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿إلى يوم القيمة﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿جاعل﴾ يعني: أن هذا الجعل مستمر إلى ذلك اليوم، ويجوز أن يتعلق بما تعلق به الظرف؛ أعني: فوق الذين كفروا.

﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾.

﴿ثُمَّ﴾ : حرف عطف وترتيب وتراخ، ﴿إلى﴾ : جار ومجرور خبر مقدم لإفادة الحصر. ﴿مَرْجِعِكُمْ﴾ : مبتدأ مؤخر ومضاف إليه، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة قوله: ﴿إِنِّي مُؤْفِكٌ﴾ على كونها مقولاً لـ ﴿قَالَ﴾. ﴿فَأَحْكُمُ﴾ : الفاء: حرف عطف وتعقيب، ﴿أحكم﴾ : فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾، فالجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ على كونها مقول القول، ﴿بَيْنَكُمْ﴾ : ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بـ ﴿أحكم﴾، ﴿فِيمَا﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿أحكم﴾، ﴿كُنْتُمْ﴾ : فعل ناقص واسمها ﴿فِيهِ﴾ متعلق بـ ﴿تَخْتَلِفُونَ﴾ وجملة ﴿تَخْتَلِفُونَ﴾ : خبر كان، وجملة كان صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير فيه، والتقدير: فأحكم بينكم فيما كنتم مختلفين فيه.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾.

﴿٥٦﴾

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا عرفت رجوعكم إليّ وحكمي بينكم، وأردت بيان كيفية ذلك الحكم.. فأقول لك ﴿أما﴾ : حرف شرط وتفصيل. ﴿الذين﴾ : مبتدأ ﴿كفروا﴾ : فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل ﴿فَأَعَذِبُهُمْ﴾ : الفاء

رابطة لجواب ﴿أَمَا﴾ ﴿أَعَذِبَهُمْ﴾: فعل ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿عَذَابًا﴾: مفعول مطلق. ﴿شَكِيدًا﴾ صفة ﴿عَذَابًا﴾. ﴿فِي الدُّنْيَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَعَذِبَهُمْ﴾ ﴿وَالْآخِرَةِ﴾: معطوف على ﴿الدُّنْيَا﴾، وجملة (أعذبهم) في محل الرفع خبر المبتدأ، ولكنها خبر سيئة تقديره: فأما الذين كفروا.. فمعذب أنا إياهم، والجملة الاسمية جواب ﴿أَمَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة (أما) من فعل شرطها وجوابها في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة استثنافاً بيانياً في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿وَمَا لَهُمْ﴾: الواو عاطفة، (ما): حجازية أو تميمية (لهم): جار ومجرور خبر (ما) الحجازية، أو خبر المبتدأ المؤخر. ﴿مِن﴾: زائدة ﴿تَفْصِيحِينَ﴾: اسم (ما) الحجازية، أو مبتدأ مؤخر تقديره: وما ناصرون كائنين أو كائنون لهم، والجملة معطوفة على جملة (ما) على كونها مقولاً لـ﴿قَالَ﴾.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾

﴿٥٧﴾

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ﴾ الواو عاطفة (أما): حرف شرط ﴿الَّذِينَ﴾: مبتدأ ﴿ءَامَنُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعاثد ضمير الفاعل ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: فعل وفاعل ومفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿ءَامَنُوا﴾، ﴿فَيُوَفِّيهِمْ﴾: الفاء رابطة لجواب (أما) (يوفيهم): فعل مضارع ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾ ﴿أُجُورَهُمْ﴾: مفعول ثانٍ ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، ولكنه خبر سيئة، والجملة الاسمية جواب (أما) لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿ءَامَنُوا﴾ في محل النصب معطوفة على جملة (أما) الأولى ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو عاطفة ﴿اللَّهِ﴾: مبتدأ ﴿لَا﴾: نافية ﴿يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾: فعل ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة (أما).

﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ ﴿٥٨﴾

﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿نَتْلُوهُ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾،

والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها من الإعراب ﴿عَلَيْكَ﴾ متعلقان بـ﴿نَتْلُوهُ﴾ ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾: جار ومجرور حال من ضمير ﴿نَتْلُوهُ﴾ ﴿وَالذِّكْرُ﴾: معطوف على ﴿الْآيَاتِ﴾ ﴿الْعَكِيمِ﴾: صفة لـ﴿ذَكَرَ﴾.

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾.

﴿إِنَّ﴾ حرف نصب ﴿مَثَلٌ﴾: اسمها، ﴿عِيسَى﴾: مضاف إليه ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: ظرف ومضاف إليه، والظرف حال من الضمير المستكن في خبر ﴿إِنَّ﴾ الآتي، وقال أبو حيان^(١): والعامل في ﴿عِنْدَ﴾ العامل في كاف التشبيه. ﴿كَمَثَلِ آدَمَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿خَلَقَكُمْ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿خَلَقَ﴾، والجملة الفعلية جملة مفسرة لـ﴿مَثَلِ آدَمَ﴾ لا محل لها من الإعراب، وقيل: حال من ﴿آدَمَ﴾ على تقديره: قد، قال أبو حيان^(٢): وهذه الجملة تفسيرية لـ﴿مَثَلِ آدَمَ﴾، فلا موضع لها من الإعراب. وقيل: هي في موضع الحال، وقد مع ﴿خَلَقَكُمْ﴾ مقدرة، والعامل فيها معنى التشبيه. قال ابن عطية؛ ولا يجوز أن يكون ﴿خَلَقَكُمْ﴾ صفة لآدم، ولا حالاً منه إذ الماضي لا يكون حالاً أنت فيها، بل هو كلام مقطوع منه، مُضَمَّنَه تفسير المثل. انتهى كلامه، وفيه نظرا هـ.

﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿قَالَ﴾، وجملة ﴿قَالَ﴾ معطوفة على جملة ﴿خَلَقَكُمْ﴾، ﴿كُنْ﴾: مقول محكي لـ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿كُنْ﴾: فعل أمر من كان التامة، وفاعله ضمير يعود على ﴿آدَمَ﴾، والجملة معطوفة على جملة

(١) البحر المحيط.

(٢) البحر المحيط.

﴿قَالَ﴾ ﴿فَيَكُونُ﴾ الفاء استئنافية ﴿يَكُونُ﴾ فعل مضارع تام مرفوع بالضممة والفاعل هو والجملة مستأنفة.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ ﴿١١﴾ .

﴿الْحَقُّ﴾: خبر لمبتدأ محذوف تقديره: هذا هو الحق، والجملة مستأنفة ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف حال من ﴿الْحَقُّ﴾ تقديره: حال كونه كائناً من ربك. ﴿فَلَا تَكُنْ﴾: الفاء عاطفة تفرعية ﴿لَا﴾: ناهية جازمة ﴿تَكُنْ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، واسمها ضمير يعود على محمد. ﴿مِنَ الْمُتَمَرِّينَ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر ﴿تَكُنْ﴾ تقديره: فلا تكن كائناً من المتمرين، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾.

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا﴾.

﴿فَمَنْ﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفت أن هذا المذكور في شأن عيسى هو الحق من ربك، وأردت بيان كيفية المعارضة مع من حاجك فيه. . فأقول لك ﴿مَنْ﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو جملة الجواب، أو هما، أو موصولة بمعنى الذي في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة قوله: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا﴾، ودخلت الفاء في خبره لشبه الموصول بالشرط في العموم ﴿حَاجَّكَ﴾: فعل ماضٍ ومفعول في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾ الشرطية، وفاعله ضمير يعود على (من) ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿حَاجَّكَ﴾، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿حَاجَّكَ﴾. ﴿جَاءَكَ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿مِنَ الْعِلْمِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من فاعل ﴿جَاءَكَ﴾ تقديره: حال كونه كائناً من العلم. ﴿فَقُلْ﴾: الفاء رابطة لجواب (من) الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة طلبية (قل): فعل أمر في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها مبني على السكون، وفاعله ضمير يعود على محمد، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية في محل نصب مقول لجواب إذا الشرطية، وجملة إذا الشرطية مستأنفة. ﴿تَعَالَوْا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت

قلت: ﴿تَمَاتُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول ﴿قل﴾.

﴿نَدَعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَوَسَاءَنَا وَوَسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَلُ فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾.

﴿نَدَعُ﴾: فعل مضارع مجزوم بالطلب السابق، وفاعله ضمير يعود على النبي، ومن يخاصمه من النصاري، والجملة في محل نصب مقول ﴿قل﴾. ﴿أَبْنَاءَنَا﴾: مفعول به ومضاف إليه ﴿وَأَبْنَاءَكُمْ﴾: معطوف على ﴿أَبْنَاءَنَا﴾، وكذلك معطوف عليه قوله: ﴿وَوَسَاءَنَا وَوَسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وتراخ. ﴿نَبْتَلُ﴾: فعل مضارع معطوف على ﴿نَدَعُ﴾ على كونه مجزوماً بالطلب السابق، وفاعله ضمير يعود على النبي، ومن يخاصمه من النصاري ﴿فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ﴾ فعل مضارع ومفعول أول ومضاف إليه، معطوف على ﴿نَدَعُ﴾ على كونه مجزوماً بالطلب السابق، وفاعله ضمير يعود على النبي، ومن يخاصمه ﴿عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾: جار ومجرور في محل نصب مفعول ثانٍ لـ ﴿نجعل﴾.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب ﴿هَذَا﴾: اسمها ﴿لَهُوَ﴾: اللام حرف ابتداء ﴿هو﴾: ضمير فصل ﴿الْقَصَصُ﴾: خبر ﴿إِنَّ﴾ ﴿الْحَقُّ﴾: صفة لـ ﴿قصص﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة. ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾: الواو عاطفة أو استئنافية ﴿ما﴾: نافية، ﴿مِنْ﴾: زائدة زيدت لإفادة الاستغراق والعموم ﴿إِلَهُ﴾: مبتدأ، وسوغ الابتداء بالنكرة تقدم النافي عليه ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿اللَّهُ﴾: خبر المبتدأ، والجملة عاطفة على جملة ﴿إِنَّ﴾، أو مستأنفة. وفي «الفتوحات الإلهية» قوله^(١): ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ يجوز فيه وجهان:

أحدهما: أن ﴿مِنْ إِلَهٍ﴾: مبتدأ، و ﴿مِنْ﴾ مزيدة فيه، وإلا الله خبره تقديره: ما إله إلا الله، وزيدت ﴿مِنْ﴾ للاستغراق والعموم.

(١) الجمل.

الثاني: أن يكون الخبر مضمراً تقديره: وما من إله لنا إلا الله و ﴿إِلَّا﴾
 الله: بدل من موضع ﴿مِنْ إِلَهِ﴾؛ لأن موضعه رفع بالابتداء اهـ. «سمين». انتهى.
 ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ أَلَمْزِيذُ الْحَكِيمِ﴾: الواو عاطفة أو استثنائية (إن): حرف
 نصب ﴿اللَّهِ﴾: اسمها ﴿لَهُوَ﴾: اللام حرف ابتداء ﴿هُوَ﴾: ضمير فصل
 ﴿أَلَمْزِيذُ﴾: خبر أول لـ ﴿إِنَّ﴾ ﴿أَلْحَكِيمُ﴾: خبر ثانٍ لها، والجملة مستأنفة أو
 معطوفة على جملة ﴿إِنَّ﴾ الأولى.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿٦٣﴾.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر
 تقديره: إذا عرفت كيفية المحاجة معهم، وأردت بيان حكم ما إذا تولوا عن قبول
 الحق بعد المحاجة.. فأقول لك. ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم ﴿تَوَلَّوْا﴾: فعل
 ماضٍ، وفاعل، في محل الجزم بـ(إن) على كونه فعل شرط لها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾: الفاء
 رابطة لجواب (إن) الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة اسمية (إن): حرف
 نصب ﴿اللَّهِ﴾: اسمها ﴿عَلَيْهِ﴾: خبرها. ﴿بِالْمُفْسِدِينَ﴾: متعلق بـ﴿عَلَيْهِ﴾، وجملة
 (إن) في محل الجزم بـ(إن) الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة (إن) الشرطية
 من فعل شرطها وجوابها في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا
 المقدره مستأنفة، والله أعلم.

التصريف ومفردات اللغة

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾: الإحساس: الإدراك ببعض الحواس
 الخمس، وهي: الذوق والشم واللمس والسمع والبصر، يقال: أحسست الشيء
 وبالشيء وحسست به، ويقال: حسيت به بإبدال سينه الثانية ياءً، وأحست بحذف
 سينه الأولى، وقال سيبويه: وما شدَّ من المضاعف - يعني: في الحذف - فشيبه
 بباب أقت، وذلك قولهم: أحست وأحسن، يريدون أحسست وأحسنن،
 والمراد بالإحساس هنا: الإدراك القوي الجاري مجرى المشاهدة.

﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾: والأنصار جمع: نصير، نحو شريف وأشراف.

﴿قَالَ الْخَوَارِثُ﴾: جمع حواري، وهو الناصر، وهو مصروف وإن مائل المفاعل؛ لأن ياء النسب فيه عارضة، وهو مشتق من الحور، وفعله من باب طَرِبَ يقال: حورت العين إذا صفا بياض بياضها وسواد سوادها، فسموا حواريين لخلوص بياض ألوانهم ونياتهم وسرائرهم، فعلى هذا القول الحور وهو البياض قائم بذواتهم وقلوبهم، وقيل: مأخوذ من التحوير وهو: التبييض؛ لأنهم يحورون الثياب، ويقصرونها؛ أي: يبيضونها. ﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ والمكر^(١): الخداع والخبث، وأصله: الستر، يقال: مكر الليل وأمكر إذا أظلم، واشتقاقه من: المكر، وهو: شجر ملتف، فكان الممكور به يلتف به المكر ويشتمل عليه، ويقال: امرأة ممكورة إذا كانت ملتفة الخلق، والمكر أيضاً ضرب من النبات، وفسره بعضهم بأنه: صرف الغير عما يقصده بحيلة، وذلك ضربان:

محمود: وهو أن يتحرى به فعل جميل، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينِ﴾.

ومذموم: وهو أن يتحرى به فعل قبيح؛ نحو: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾. ا. هـ. «سمين».

﴿فَقُلْ تَعَالَوْا﴾: العامة على فتح اللام؛ لأنه أمر من: تعالَى يتعالَى؛ كترامى، يترامى، وأصل ألفه ياء، وأصل هذه الياء واو؛ وذلك لأنه مشتق من العلو وهو: الارتفاع، والواو متى وقعت رابعة فصاعداً قلبت ياءً، فصار: تعالَى فتحرك حرف العلة - وهو الياء -، وانفتح ما قبله، فقلب ألفاً، فصار: تعالَى كترامى، فإذا أمرت منه الواحد.. قلت: تعالَ يا زيد؛ بحذف الألف؛ لبناء الأمر على حذفها، وكذا إذا أمرت الجمع المذكور.. قلت: تعالوا؛ لأنك لما حذفت الألف لأجل الأمر.. أبقيت الفتحة مشعرة بها، وإن شئت قلت: الأصل: تعالوا، وأصل هذه الياء واو - كما تقدم -، ثم استثقلت الضمة على الياء، فحذفت، فالتقى ساكنان، فحذف أولهما - وهو الياء - لالتقاء الساكنين، وتركت الفتحة على حالها، وإن

(١) الجمل.

شئت قلت: لما كان الأصل: تعاليوا.. تحرك حرف العلة، وانفتح ما قبله - وهو الياء -، فقلبت ألفاً، فالتقى ساكنان، فحذف أولهما - وهو الألف - وبقيت الفتحة دالة عليها.

والفرق بين هذا وبين الوجه الأول: أن الألف في الوجه الأول حذفت لأجل الأمر، وإن لم يتصل به واو ضمير، وفي هذا حُذفت لالتقائها ساكنة مع واو الضمير، وكذلك إذا أمرت الواحدة.. تقول لها: تعالي، فهذه الياء هي ياء الفاعلة من جملة الضمائر، والتصريف فيه كما تقدم في أمر جماعة الذكور، فتأتي هنا الوجوه الثلاثة، فيقال: حذفت الألف لالتقائها ساكنة مع ياء المخاطبة، وبقيت الفتحة دالة عليها، أو يقال: استثقلت الكسرة على الياء التي هي من أصل الكلمة، فحذفت، فالتقى ساكنان، وهما الياءان فحذفت الأولى، أو يقال: تحركت الياء الأولى وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، ثم حذفت لالتقاء الساكنين، وأما إذا أمرت المثني.. فإن الياء تثبت فتقول: يا زيدان تعاليا، ويا هندان تعاليا أيضاً؛ يستوي فيه المذكران والمؤنثان، وكذلك أمر جماعة الإناث، تثبت فيه الياء فتقول: يا نسوة تعالين، قال تعالى: ﴿فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعُنَّ﴾؛ إذ لا مقتضى للحذف، ولا للقلب، وهو ظاهر بما تمهد من القواعد الصرفية.

وقرأ الحسن شاذاً: ﴿تَعَالُوا﴾ بضم اللام، والذي يظهر في توجيه هذه القراءة أنهم تناسوا الحرف المحذوف، حتى كأنهم توهموا أن الكلمة بُنيت على ذلك، وأن اللام هي الآخر في الحقيقة، فلذلك عوملت معاملة الآخر حقيقة، فضمت قبل واو الضمير، وكسرت قبل يائه. وتعال: فعل أمر صريح، وليس باسم فعل؛ لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة به.

﴿ثُمَّ نَبَّهْتُمْ﴾: والابتهاال: افتعال من البهلة - بفتح الباء وضمها - وهي: اللعنة، هذا أصله، ثم استعمل في كل دعاء مجتهد فيه، وإن لم يكن التعاناً، وفي «القاموس»: والبهل: اللعن، والترك، والاجتهاد في الدعاء، وإخلاصه. وفي «المصباح»: بهله بهلاً من باب نفع إذا لعنه، واسم الفاعل باهل، والأنثى: باهلة، وبها سميت قبيلة، والاسم البُهلة بالضم وزان: الغرفة، وباهله مباهلة من

باب قاتل إذا لَعَن كل واحد منهما الآخر، وابتهل إلى الله إذا تضرع إليه. ا هـ.

﴿لَهُوَ الْقَصَصُ﴾: والقصص: مصدر قولهم: قصَّ فلان الحديث، يقصه قصاً قصصاً، وأصله: تتبع الأثر، يقال: فلان خرج يقص أثر فلان؛ أي: يتبعه ليعرف أين ذهب، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾؛ أي: اتبعي أثره، وكذلك القاص في الكلام؛ لأنه يتبع خبراً بعد خبر.

البلاغة

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ﴾: فيه استعارة تصريحية تبعية؛ إذ لا يحس إلا ما كان متجسداً، والكفر ليس بمحسوس، وإنما يعلم ويفطن به، ولا يدرك بالحس، إلا إذا كان أحس بمعنى: رأى أو سمع منهم كلمة الكفر، فيكون أحسَّ لا استعارة فيه؛ إذ يكون المعنى: أدرك ذلك منهم بحاسة البصر، أو بحاسة الأذن.

ومن ضروب البلاغة أيضاً في هذه الآيات:

منها: السؤال والجواب في قوله: ﴿قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِجُونَ هُمْ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾، وقوله: ﴿هَمُّنْ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾، وفي قوله: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾، وفي قوله: ﴿ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ﴾، وفي قوله: ﴿وَمَكْرُوهًا وَمَكْرَ اللَّهِ﴾ و ﴿الْمَكْرِيهِنَّ﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق بين لفظ ﴿مكروا﴾ و ﴿الْمَكْرِيهِنَّ﴾.

ومنها: إسناد الفعل إلى غير فاعله في قوله: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى﴾، والله لم يشافه بذلك، بل بإخبار جبريل أو غيره من الملائكة.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾، وفي قوله: ﴿تَوَقَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

ومنها: التفصيل لما أجمل في قوله: ﴿إِلَىٰ مَرِيضِكُمْ فَاحْكُم بَيْنَكُمْ﴾ بقوله: ﴿فَأَمَّا﴾، ﴿وَأَمَّا﴾.

ومنها: مقابلة الجمع بالجمع في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَاغِدْ بِهِمُ﴾، ﴿وَأَمَّا﴾

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴿١٠﴾ .

ومنها: الالتفات في قوله: ﴿فَيُوقِفُهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ على قراءة الياء من ضمير المتكلم، وفي قوله: ﴿فَأَعَذَّبَهُمْ﴾ إلى ضمير الغيبة.

ومنها: التعبير بالمضارع عن الماضي في قوله: ﴿تَتَلَوْهُ﴾، وفي قوله: ﴿فَيَكُونُ﴾.

ومنها: تشبيه الغريب بالأغرب في قوله: ﴿كَمَثَلِ ءَادَمَ﴾؛ لأن فاقد الأبوين أغرب من فاقد الأب، فكان أشد خرقاً للعادة من الموجود من غير أب، وأقطع المخصم، وأحسم لمادة شبهته، والجامع: كون كل منهما من غير أب.

ومنها: الإلهاب والتهيج في قوله: ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾. إلى غير ذلك من ضروب البلاغة.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿قُلْ يَٰأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَمَآلَوْا ۤإِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ۖ ٱلَّآءَ تَعْبُدُونَ ۖ ٱللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۚ إِن تَوَلَّوْا فَعُقُولًا ۖ ٱشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾ يَتَآهَلُ ٱلْكِتَٰبُ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي ٱبْرَهِيمَ وَمَا أُنزِلَتْ ٱلتَّوْرَةُ وَٱلْإِنجِيلُ ۖ ٱلَّآءَ مِّن بَعْدِهِ ۗ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَٰتَانِمْ هَٰتَآءَ ۖ حَٰجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ ۚ ٱلْأَوَّلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ لِلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا ٱلْحَقُّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ۗ وَٱللَّهُ وَوَيُّ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾ وَدَّتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ ۖ ٱلَّآءَ أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾ يَتَآهَلُ ٱلْكِتَٰبُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ ٱللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾ يَتَآهَلُ ٱلْكِتَٰبُ لِمَ تَلْسُونَ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ ۖ ٱلْحَقُّ وَٱلْحَقُّ وَتَكْفُرُونَ ﴿٧١﴾ وَقَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ ءَامِنُوا بِٱلَّذِي أُنزِلَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهَ ٱلنَّهَارِ وَٱكْفُرُوا ۖ ءَاخِرُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَا تَتُومِنُوا ۖ ٱلَّآءَ لِمَن تَبِعَ وَدِينَكُمْ قُلْ ۖ إِن ٱلْهُدَىٰ هُدَى ٱللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ ۖ إِن ٱلْفَضْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾

المناسبة

لما^(١) بين الله سبحانه وتعالى فيما سلف أحوال عيسى عليه السلام، وما يعتوره من الأطوار المنافية للألوهية، ثم ذكر دعوته ﷺ الناس إلى التوحيد والإسلام، وظهور عناد أهل الكتاب حتى اضطر إلى دعوتهم إلى المباهلة فأعرضوا، وبذلك انقطعت حججهم، ودل ذلك على أنهم ليسوا على يقين من اعتقاد ألوهية المسيح، ومن يفقد اليقين يتزلزل حينما يدعى إلى شيء مما يخاف عاقبته.. دعاهم هنا إلى أمر آخر هو أصل الدين، وروحه الذي اتفقت عليه دعوة الأنبياء جميعاً، وهو سواء وعدل بين الفريقين لا يرجح فيه طرف على طرف،

(١) المراغي.

وهو عبادة الله وَخِده لا شريك له، فلما أعرضوا.. أمر بأن يقول لهم: ﴿أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

ولما بين أيضاً أن من دأب أهل الكتاب أن يعرضوا عن الحق بعد ما تبين لهم، ولا يجدي معهم الدليل ولا البرهان، فدعوتهم إلى دين الإسلام الذي كان عليه إبراهيم والأنبياء بعده، لا تجد منهم أذناً صاغية، ولا قلوباً واعية.. ذكر شأناً آخر لهم، وهو أنهم كانوا أشد الناس حرصاً على إضلال المؤمنين، فلا يدعون فرصة إلا انتهزوها بالتفنن في إلقاء الشبه في نفوس المؤمنين، وقد كان النزاع بالغاً أشده بين الفريقين، فإذا تمسكنا نحن وأنتم بها، وصدّقناها.. كنا على السواء والاستقامة، وفي قراءة شاذة لابن مسعود: ﴿إلى كلمة عدل بيننا وبينكم﴾.

ثم فسر الكلمة بقوله هي: ﴿أَلَّا تَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ﴾؛ أي: تلك الكلمة: عدم عبادتنا سوى الله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا﴾؛ أي: وعدم إشراكنا به سبحانه وتعالى شيئاً من المخلوقات في العبادة ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾؛ أي: وعدم اتخاذ وجعل بعض منا بعضاً آخر منا رباً ومعبوداً ومطاعاً من دون الله سبحانه وتعالى؛ أي لا يطع أحد منا أحداً من الرؤساء في معصية الله، وفيما أحدثوا من التحريم والتحليل، ولا نقول عزيزاً ابن الله ولا المسيح ابن الله؛ لأنهما بشران مثلنا، ولا نطيع الأحرار والرهبان فيما أحلوا أو حرموا.

روي أنه لما نزلت هذه الآية.. قال عدي بن حاتم: ما كنا نعبدهم يا رسول الله، فقال ﷺ: «أما كانوا يحلون لكم، ويحرمون عليكم، فتأخذون بقولهم»؟ قال: نعم، فقال النبي ﷺ: «هو ذاك».

وتفسير الكلمة بهذه الجمل؛ لأن العرب تسمي كل قصة أو قصيدة لها أول وآخر: كلمة.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾؛ أي: فإن أعرضوا عن التوحيد، ورفضوا قبول تلك الكلمة العادلة، وأبو إلا الإصرار على الشرك.. ﴿فَقُولُوا﴾ أنتم؛ أيها النبي والمؤمنون

لأهل الكتاب ﴿أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾؛ أي: اعترفوا لنا يا معشر أهل الكتاب بأننا منقادون لأوامر الله، مُقَرَّبُونَ لله بالوحدانية، مخلصون له بالعبادة دُونكم، فقد لزمتمكم الحجة، فوجب عليكم أن تعترفوا بذلك، وبأنكم كافرون بما نطقت به الكتب، وتطابقت عليه الرسل عليهم الصلاة والسلام.

وفي قوله^(١): ﴿بَعْضَنَا بَعْضًا﴾ إشارة لطيفة وهي أَنَّ البعضية تنافي الإلهية؛ إذ هي تماثل في البشرية، وما كان مثلك استحال أن يكون إلهاً لك، وإذا كانوا قد استبعدوا اتباع من شاركهم في البشرية للاختصاص بالنبوة في قولهم: ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ فادعاء الإلهية فيهم ينبغي أن يكونوا أشد استبعاداً فيه، وهذه الأفعال الداخلة عليها أداة النفي متقاربة في المعنى، يؤكد بعضها بعضاً؛ إذ اختصاص الله بالعبادة يتضمن نفي الاشتراك، ونفي اتخاذ الأرباب من دون الله، ولكن الموضع موضع تأكيد وإسهاب ونشر كلام.

والنصارى جمعوا بين الأفعال الثلاثة: عبدوا عيسى، وأشركوا بقولهم: ثالث ثلاثة، واتخذوا أحبارهم أرباباً في الطاعة في تحليل وتحريم، وفي السجود لهم.

وروى الشيخان عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن أبا سفيان أخبره: أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش، وكانوا تجاراً بالشام في المدة التي كان رسول الله ﷺ ماد فيها أبا سفيان وكفار قريش، فأتوه وهو بالياء، فدعاهم في مجلسه، وحوله عظماء الروم، ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ الذي بعث به مع دحية الكلبي إلى عظيم بصرى، فدفعه إلى هرقل، فقرأه، فإذا فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، ولا غرابة في ذلك فإن الدعوة إلى هذا الدين الجديد وجدت مقاومة من أهل الكتاب، ومن المشركين.

أما أهل الكتاب: فلأن فيه هدماً لدينهم كما يزعمون، وأما المشركون؛ فلأن للإلّف والعادة سلطاناً على النفوس، وهذه الدعوة دكت حصون المعتقدات

(١) البحر المحيط.

التي توارثوها عن أسلافهم الغابرين، ووجدوا عليها آباءهم من قبل، كما حكي الله - تعالى - عنهم: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ...﴾ قيل^(١): نزلت هذه الآية في شأن نصارى نجران كما قاله ابن عباس، وقيل: نزلت في شأن الفريقين اليهود والنصارى، وذلك أنه لما قديم وفد نجران المدينة، والتقوا مع اليهود. اختصموا في دين إبراهيم، فزعمت النصارى أنه كان نصرانياً، وأنهم على دينه، وأولى الناس به، وقالت اليهود: بل كان يهودياً، ونحن على دينه، وأولى الناس به، فقال النبي ﷺ: «كلا الفريقين بريء من إبراهيم ودينه، بل كان إبراهيم حنيفاً مسلماً، وأنا على دينه، فاتبعوا دينه الإسلام»، فقالت اليهود: يا محمد، ما تريد إلا أن نتخذك رباً كما اتخذت النصارى عيسى، وقالت النصارى: يا محمد، ما تريد إلا أن نقول فيك كما قالت اليهود في عزيز، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ تَمَلُّوا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَّامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ...﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ...﴾ الآية^(٢)، روى ابن إسحاق بسنده المتصل إلى ابن عباس قال: اجتمعت نصارى نجران، وأخبار اليهود عند رسول الله ﷺ، فتنازعوا عنده، فقالت الأحزاب: ما كان إبراهيم إلا يهودياً، وقالت النصارى: ما كان إبراهيم إلا نصرانياً، فأنزل الله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تُحَاجُّونَ﴾. الآية أخرجه البيهقي في «الدلائل».

قوله: ﴿وَقَالَتْ طَاقِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ...﴾ الآية، روى ابن إسحاق عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال عبد الله بن الصيف، وعدي بن زيد، والحارث بن عوف بعضهم لبعض: تعالوا نؤمن بما أنزل على محمد وأصحابه غدوة، ونكفر به عشية، حتى نلبس عليهم دينهم، لعلهم يصنعون كما نصنع،

(٢) لباب النقول.

(١) المراح.

فيرجعون عن دينهم، فأنزل الله فيهم: ﴿يَأْهَلْ أَلِكْتَبِ لِمَ تَلِسُوتَ الْحَقَّ بِالْبَطْلِ﴾ إلى قوله: ﴿وَسِعَ عَلَيْهِ﴾.

وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي عن أبي مالك قال: كانت اليهود تقول أحبارهم للذين من دونهم: لا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم، فأنزل الله: ﴿قُلْ إِنْ أَلْهَدَى اللَّهُ هُدَى اللَّهِ﴾.

التفسير وأوجه القراءة

﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿يَأْهَلْ أَلِكْتَبِ﴾؛ أي: يا معشر اليهود والنصارى ﴿تَعَالَوْا﴾؛ أي: أقبلوا وهلموا ﴿إِلَى كَلِمَةٍ﴾ بفتح الكاف وكسر اللام في قراءة العامة، وقرأ أبو السمال: (كَلِمَةً) كضربة، و (كَلِمَةً) كسِدْرَةٍ وكتاهما شاذتان؛ أي: أقبلوا إلى كلمة ﴿سَوَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾؛ أي: إلى كلمة مستوية بيننا وبينكم، وحكم حق لا تختلف فيه الأنبياء والرسل، ولا يختلف فيه التوراة والإنجيل والقرآن.

«من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم: سلامٌ على من اتبع الهدى، أما بعد: فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم.. تسلم يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت.. فإنما عليك إثم الأريسين، و ﴿يَأْهَلْ أَلِكْتَبِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَقْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ قَوْلُوا فَعُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ هذا لفظ إحدى روايات البخاري، وقد أخرجه بأطول من هذا، وفيه زيادة، وفي رواية: الأريسين، والأريس: الأكار: وهو الزراع والفلاح.

﴿يَأْهَلْ أَلِكْتَبِ﴾؛ أي: يا معشر اليهود والنصارى ﴿لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾؛ أي: لِمَ تجادلون وتنازعون في إبراهيم، وتزعمون أنه على دينكم ﴿و﴾ الحال أنه ﴿ما أنزلت التوراة﴾ على موسى ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ على عيسى ﴿إِلَّا مِنْ بَدْوَةٍ﴾؛ أي: إلا من بعد إبراهيم بزمان طويل، أي: والحال أنه ما حدثت هذه الأديان إلا من بعده بقرون كثيرة، فكيف يكون من أهلها؟.

والمعنى^(١) أن اليهودية والنصرانية حدثتا بنزول التوراة والإنجيل على موسى وعيسى عليهما السلام، وكان إبراهيم قبل موسى بألف سنة، وعيسى بالفين، فكيف يكون عليهما؟ ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾؛ أي: أتدعون أن إبراهيم منكم، وعلى دينكم، فلا تعقلون بطلان قولكم، وفساد دعواكم يا معشر اليهود والنصارى حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدل المحال؟

وأورد^(٢) على هذا التأويل أن الإسلام أيضاً إنما حدث بعد إبراهيم، وموسى، وعيسى بزمان طويل، وكذلك إنزال القرآن، إنما نزل بعد التوراة والإنجيل، فكيف يصح ما ادعيتم في إبراهيم أنه كان حنيفاً مسلماً؟ وأجيب عنه: بأن الله عز وجل أخبر في القرآن بأن إبراهيم كان حنيفاً مسلماً، وليس في التوراة والإنجيل أن إبراهيم كان يهودياً أو نصرانياً، فصح وثبت ما ادعاه المسلمون، وبطل ما ادعاه اليهود والنصارى.

﴿هَاتَيْنِ هَتْوَلَاءَ﴾ يقرأ إما بألف وبعدها همزة إما محققة أو مسهلة، أو بدون ألف، والهمزة إما محققة أو مسهلة، أو بألف فقط بدون همزة أصلاً، فالقراءات خمس، وكلها سبعية متواترة، أي: انتبهوا أنتم يا معشر اليهود والنصارى. ﴿حَاجِبْتُمْ﴾ وخاصتم ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾؛ أي: فيما وجدتم في كتبكم، وأنزل عليكم بيانه في أمر موسى وعيسى، وادعيتم أنكم على دينهما، وقد أنزلت التوراة والإنجيل عليكم. ﴿فَلِمَ تُمَاجِنُونَ﴾ وتخاصمون ﴿فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾؛ أي: فيما ليس في كتابكم من أن إبراهيم كان يهودياً أو نصرانياً. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما كان عليه إبراهيم من الدين ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك، ثم صرح بما فهم من قبل تلويحاً، فقال: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾؛ أي: ما كان إبراهيم على دين اليهودية، ولا على دين النصرانية، فإن اليهودية ملة محرفة عن شرع موسى، وكذلك النصرانية ملة محرفة عن شرع عيسى. ﴿وَلَكِنْ كَانَتْ﴾ إبراهيم ﴿حَنِيفًا﴾؛ أي: مائلاً عن الأديان الباطلة كلها إلى الدين الحق القويم ﴿مُسْلِمًا﴾؛ أي: منقاداً

(٢) الخازن.

(١) البيضاوي.

لأوامر الله التي ألزم بها في شريعته، لا على ملة الإسلام الحادثة ﴿وَمَا كَانَ﴾ إبراهيم ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ بالله؛ أي: لم يكن مشركاً، وفي هذا تعريض بأنهم كانوا مشركين في قولهم: عزير ابن الله، والمسيح ابن الله، وردَّ على المشركين في ادعائهم أنهم على ملة إبراهيم عليه السلام.

﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ﴾؛ أي: أقربهم وأحقهم ﴿بِإِبْرَاهِيمَ﴾؛ أي: بالانتساب إلى إبراهيم ﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾؛ أي: لأتباعه الذين سلكوا طريقه ومنهجه في عصره وبعده؛ كإسماعيل وإسحق ويعقوب وأولادهم، ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ﴾ محمد ﷺ؛ لموافقته له في أكثر شرعه ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمحمد ﷺ، فهم الذين يليق بهم أن يقولوا: نحن على دينه؛ لأن غالب شرع محمد ﷺ موافق لشرع إبراهيم؛ أي: في الأصول، أو في الفروع من حيث السهولة، فإن شريعة محمد ﷺ سهلة نهلة كشريعة إبراهيم، لا كشريعة موسى فإنها صعبة التكاليف بسبب عناد بني إسرائيل.

والحاصل: أن أحق الناس بدين إبراهيم فريقان:

أحدهما: من اتبعه من أمته.

وثانيهما: النبي وسائر المؤمنين من أصحابه ﷺ.

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل نبي ولاية من النبيين، وإن وليي: أبي وخليل ربي إبراهيم، ثم قرأ: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾» أخرجه الترمذي.

والخلاصة: أن أحق الناس بإبراهيم ونصرته وولايته والانتساب إليه هم الذين سلكوا طريقه ومنهجه في عصره، فوجدوا الله مخلصين له الدين، وكانوا حنفاء مسلمين غير مشركين، وهذا النبي محمد ﷺ، والذين آمنوا معه، فإنهم أهل التوحيد المخلصون لله في أعمالهم دون شرك ولا رياء.

وهذا هو روح الإسلام، والمقصود من الإيمان، ومن فاته ذلك.. فقد فاته الدين كله، ثم ذكر أنهم مع نصرتهم لإبراهيم، فالله ناصرهم فقال: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ﴾

الْمُؤْمِنِينَ؛ أي: ناصرهم وحافظهم ومكرمهم، فهو يتولى أمورهم بالنصرة والتأييد، والتوفيق والتسديد، ويصلح شؤونهم، ويشبههم بحسب تأثير الإسلام في قلوبهم، ويجازيهم بالحسنى.

ونبّه على الوصف الذي يكون به الله ولياً لعباده، وهو الإيمان فقال: ﴿وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ولم يقل: وليهم، وهذا وعد لهم بالنصر في الدنيا، وبال فوز بالآخرة، وهذا كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

وقرىء شاذاً^(١): ﴿وهذا النبي﴾ - بالنصب - عطفاً على الهاء في: ﴿اتَّبِعُوهُ﴾، فيكون مُتَّبِعاً لا مُتَّبِعاً؛ أي: أحق الناس بإبراهيم من اتبعه هو، ومحمداً ﷺ، ويكون ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ عطفاً على خبر ﴿إِنَّ﴾ فهو في موضع رفع، وقرىء: ﴿وهذا النبي﴾ بالجر، ووُجّه على أنه عطف على إبراهيم؛ أي: إنَّ أولى الناس بإبراهيم، وبهذا النبي للذين اتبعوا إبراهيم. قالوا: والنبي بدل من ﴿هذا﴾، أو نعت، أو عطف بيان منه.

ولما دعت اليهود معاذ بن جبل، وحذيفة بن اليمان، وعمار بن ياسر من دين الإسلام إلى دين اليهودية.. نزلت هذه الآية: ﴿وَدَّتْ﴾؛ أي: أَحَبَّتْ وتمنّت ﴿طَائِفَةً﴾؛ أي: جماعة ﴿مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ وهم أحبارهم ورؤساؤهم كعب بن الأشرف وأصحابه ﴿لَوْ يُضِلُّوكُمْ﴾؛ أي: ودُّوا أن يضلوكم عن دينكم الإسلام ويوقعوكم في الضلال بالقاء الشبهات التي تشككم في دينكم، وتردكم إلى ما كنتم عليه أولاً من الكفر. ﴿وَالْحَالُ أَنَّهُمْ﴾ ما يضلون ﴿عَنِ دِينِ الْإِسْلَامِ﴾ إِلَّا أَنفُسَهُمْ، أو أمثالهم، وما يعود وبالُ الإضلال إلا عليهم؛ لأن العذاب يضاعف لهم بضلالهم وإضلالهم، فالمؤمنون لا يقبلون قولهم، فيحصل عليهم الإثم بتمنيهم إضلال المؤمنين، وهم صاروا خائنين عن مرادهم؛ حيث اعتقدوا شيئاً، وظهر لهم أن الأمر بخلاف ما قصدوه. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾؛ أي: ما يعلمون أن هذا التمني يضرهم ولا يضر المؤمنين؛ لأن العذاب يضاعف لهم بسبب ضلالهم،

(١) البحر المحيط.

وتمني إضلال المسلمين، وفي نفي الشعور عنهم نهاية الذم والاحتقار لهم.

﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابُ﴾؛ أي: يا معشر اليهود والنصارى ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾؛ أي: لأي سبب تنكرون وتجددون آيات الله الواردة في التوراة والإنجيل، من البشارة بمحمد ﷺ، والإخبار بأن الدين هو الإسلام، وبأن إبراهيم كان حنيفاً مسلماً ﴿وَأَنْتُمْ﴾؛ أي: والحال أنكم ﴿تَشْهَدُونَ﴾ وتعرفون صحتها إذا خلا بعضكم ببعض، وتنكرون اشتغال التوراة والإنجيل على الآيات الدالة على نبوة محمد ﷺ عند حضور عوامكم، وعند حضور المسلمين.

أو المعنى: لِمَ تكفرون بالقرآن، فإنكم تنكرون عند العوام كونه معجزاً، وأنتم تشهدون بقلوبكم وعقولكم كونه معجزاً؟

﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابُ لِمَ تَلْسُونُ﴾ وتخلطون ﴿الْحَقَّ﴾ المنزل في التوراة من نعت محمد ﷺ ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ المحرف من عندكم، كما نقل عن الحسن وابن سيرين، أو لِمَ تشككون الناس بإظهار الإسلام بالتواضع أول النهار، ثم الرجوع عنه في آخره؟ كما نقل عن ابن عباس وقتادة. ﴿وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ﴾ الموجود في التوراة من نبوة محمد ﷺ ونعته، ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾؛ أي: والحال أنكم تعلمون أنه رسول من عند الله، وأن دينه حق، وإنما كتمتم الحق عناداً وحسداً، وأنتم تعلمون ما تستحقون على ذلك الكتمان من العقاب.

وقرأ يحيى بن وثاب شاذاً: ﴿تَلْبِسُونَ﴾ - بفتح الباء - مضارعٌ لَيْسَ الثوبُ، جعل الحق كأنه ثوب لبسوه، والباء في ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ على هذه القراءة للحال؛ أي: مصحوباً بالباطل، وقرأ أبو مجلز شذوذاً: ﴿تُلْبِسُونَ﴾ - بضم التاء وكسر الباء المشددة - والتشديد هنا للتكثير، وقرأ عبيد بن عمير شذوذاً أيضاً: ﴿لَمْ تَلْبِسُوا﴾ و ﴿تَكْتُمُوا﴾ بحذف النون فيهما للجزم، قالوا: ولا وجه له إلا ما ذهب إليه من شَدَّ من النحاة في إلحاق ﴿لِمَ﴾ بَلَمْ في عمل الجزم، والثابت في «لسان العرب»: أن لِمَ لا ينجزم ما بعدها، ولم أرَ أحداً من النحويين ذكر أن: لِمَ تجري مجرى ﴿لَمْ﴾ في الجزم إلا ما ذكره أهل التفسير هنا، وإنما هذا عندي من باب حذف النون حالة الرفع في لغة بعض العرب، كما في قول الراجز:

أَبَيْتُ أُسْرِي وَتَبَيْتِي تُدَلِّكِي شَعْرَكَ بِالْعَنْبَرِ وَالْمِسْكِ الدَّكِي

ثم ذكر نوعاً آخر من تليسات اليهود، فقال:

﴿وَقَالَتْ طَلِيفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾؛ أي: جماعة منهم، وهم اثنا عشر حبراً من أخبار يهود خيبر، منهم: عبد الله بن الصيف، وعدي بن زيد، والحارث بن عوف، وكعب بن الأشرف، وأصحابه من الرؤساء؛ أي: قال بعضهم لبعض فيما بينهم: ﴿ءَايُونَا﴾ وصدّقوا ظاهراً ﴿بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ أي: بالقرآن الذي أنزل عليهم، وامتثلوا بما أمر به محمد ﷺ، وصلّوا معهم إلى قبلتهم الكعبة ﴿وَجَهَ النَّهَارِ﴾ وأوله وهو صلاة الفجر ﴿وَكَفَرُوا﴾ به وارجعوا عنه ﴿ءَاخِرُهُ﴾؛ أي: في آخر النهار، وهو صلاة الظهر، وصلّوا إلى بيت المقدس ﴿لَعَلَّهُمْ﴾؛ أي: لعل العوام من أصحابه ﴿يَرْجِعُونَ﴾ ويرتدون عن دينه وقبلته معكم.

وقيل: هذا في شأن القبلة، وذلك أنه لما صرفت إلى الكعبة.. شق ذلك على اليهود، فقال كعب بن الأشرف لأصحابه: آمنوا بالذي أنزل على محمد في أمر الكعبة، وصلوا إليها أول النهار، ثم اكفروا وارجعوا إلى قبلتكم آخر النهار؛ لعلهم يرجعون، فيقولون هؤلاء أهل كتاب، وهم أعلم، فيرجعون إلى قبلتنا، فأطلع الله رسوله ﷺ على سرهم، وأنزل هذه الآية حتى لا تؤثر هذه الحيلة في قلوب ضعفاء المؤمنين؛ ولأنهم إذا افتضحوا فيها.. لا يقدمون على أمثالها، ويكون هذا وازعاً لهم، وفي هذا إنباء بالغيب، فيكون معجزةً لمحمد ﷺ.

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾: معطوف على قوله ﴿ءَايُونَا﴾؛ أي: وقالت طائفة من أهل الكتاب: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم، وقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ جملة معترضة من كلام الله سبحانه، وقوله: ﴿أَن يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ معمول لتؤمنوا؛ أي: وقالت جماعة من أهل الكتاب في تليساتهم على المؤمنين؛ أي: قال بعضهم لبعض: لا تظهروا إيمانكم واعترافكم؛ بأن يؤتى ويعطى أحد مثل ما أوتيتم من الكتاب والنبوة، أو يحاججكم أحد ويغالبكم عند ربكم يوم القيامة، إلا لمن وافى دينكم، بل أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتم، وبأنهم يحاجونكم

عند ربكم يوم القيامة، ولا تفشوه إلا إلى أشياعكم وجماعتكم وحدهم دون المسلمين؛ لئلا يزيدهم ذلك ثباتاً على دينهم، ودون المشركين؛ لئلا يدعوهم ذلك إلى الإسلام. قل لهم يا محمد: ليست الهداية بأيديكم، وإنما الهدى هدى الله، يهدي من يشاء إلى الإيمان، ويثبت عليه، كما هدى المؤمنين.

وهذا التفسير على كون اللام في قوله: ﴿إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ﴾ أصلية متعلقة بـ ﴿تُؤْمِنُوا﴾، ويحتمل كونها زائدة، و ﴿من تبع دينكم﴾: استثناء مقدّم و ﴿أَحَدٌ﴾ في قوله: ﴿أَنْ يُؤَفَّقَ أَحَدٌ﴾ مستثنى منه مؤخر، والمعنى على هذا: وقالت طائفة من أهل الكتاب لا تؤمنوا ولا تصدقوا أن يؤتى أحد من الناس مثل ما أوتيتم من النبوة والكتاب، أو يغالبكم عند ربكم يوم القيامة إلا من تبع دينكم؛ أي: إلا إن كان ذلك الأحد من أهل دينكم. قل لهم يا محمد: إن الهدى بيد الله، يؤتية من يشاء، وليس مخصوصاً بكم؛ أي: ليس الهدى مقصوراً على شعب معين، أو واحد بذاته، بل الله سبحانه يهدي من يشاء من عباده على لسان من يريد من أنبيائه، ومن يهد الله فلا مضل له، فكيدهم لا يضير من أراد الله به الخير، بل يحبط تدبيرهم له.

وقيل: في الكلام تقدير مضاف منصوب على كونه مفعولاً لأجله، والمعنى: قالت طائفة من أهل الكتاب بعضهم لبعض: لا تصدقوا كل من يدعي النبوة حتى تنظروا في أمره، فإن كان متبعاً لدينكم. فصدقوه، وإلا فكذبوه، ولا تقروا ولا تعترفوا لأحد بالنبوة إلا إذا كان على دينكم؛ خشية أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم، وخشية أن يحاجوكم به عند ربكم، فإذا أقررتهم بنبوة محمد، ولم تدخلوا في دينه. تكون له الحجة عليكم يوم القيامة، وغرضهم نفي النبوة عن رسول الله ﷺ.

وعبارة «الخازن»: قوله عز وجل: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ هو كلام متصل بالأول، وهو من قول اليهود، يقول بعضهم لبعض: ولا تؤمنوا؛ أي: ولا تصدقوا إلا لمن تبع دينكم؛ أي: وأفتى ملتكم التي أنتم عليها، وهي: اليهودية، واللام في ﴿لِمَنْ﴾: زائدة، كقوله تعالى: ﴿ردف لكم﴾؛ أي ردفكم. ﴿قُلْ إِنَّ

الْهُدَى هُدَى اللَّهِ؛ أي: إن الدين دين الله، والبيان بيانه، وهذا خبر من الله تعالى، ثم اختلفوا فيه فمنهم من قال: هذا كلام معترض بين كلامين، وما بعده متصل بالكلام الأول، وهو إخبار عن قول اليهود بعضهم لبعض، ومعنى الآية: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم، ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من العلم والحكمة والكتاب والآيات، من فلق البحر، وإنزال المن والسلوى عليكم، وغير ذلك من الكرامات، ولا تؤمنوا أن يحاجوكم عند ربكم؛ لأنكم أصح ديناً منهم، فلما أخبر الله تعالى ذلك عن اليهود.. قال في أثناء ذلك ﴿قُلْ إِنْ آلِهَتِي هُدَى اللَّهُ﴾.

والمعنى: إن الذي أنتم عليه إنما صار ديناً بحكم الله وأمره، فإذا أمر بدين آخر.. وجب اتباعه والانقياد لحكمه؛ لأنه هو الذي هدى إليه وأمر به.

وقيل: إن المعنى: قل لهم يا محمد: إن الهدى هدى الله، وقد جئتكم به، ولن ينفعكم في دفعه هذا الكيد الضعيف.

وقرأ الحسن والأعمش شذوذاً: ﴿إِنْ يَأْتِي﴾ - بكسر الألف - فيكون قول اليهود تاماً عند قوله: إلا لمن تبع دينكم، وما بعده من قول الله تعالى.

والمعنى: قل يا محمد: ﴿إِنَّ آلِهَتِي هُدَى اللَّهُ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾، وتكون ﴿أَنْ﴾ بمعنى الجحد والنفي؛ أي: ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتم يا محمد من الدين والهدى، و ﴿أَوْ﴾ في قوله: ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ بمعنى: إلا؛ أي: إلا أن يحاجوكم؛ أي: اليهود بالباطل، فيقولوا: نحن أفضل منكم عند ربكم؛ أي: عند فعل ربكم وجزائه، وقيل: ﴿أَوْ﴾ في قوله: ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ﴾ بمعنى: حتى، ومعنى الآية: ما أعطى الله أحداً مثل ما أعطيتم يا أمة محمد من الدين والحجة، حتى يحاجوكم عند ربكم.

وقرأ ابن كثير: ﴿أَنْ يَأْتِي﴾ بهمزتين: الأولى محققة والثانية مسهلة، وذلك على الاستفهام التوبيخي، وحينئذ يكون في الكلام اختصار تقديره: إن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم يا معشر اليهود من الكتاب والحكمة.. تحسدونه ولا تؤمنون به. هذا قول قتادة والربيع، قالوا هذا من قول الله تعالى يقول:

قل لهم يا محمد: إن الهدى هدى الله إلا إن أنزل الله كتاباً مثل كتابكم،
وبعث نبياً مثل نبيكم حسدتموه وكفرتم به ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾،
وقوله: ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ﴾ على هذه القراءة رجوع إلى خطاب المؤمنين، وتكون ﴿أَوْ﴾
بمعنى إن الشرطية، لأنهما حرفا شرط وجزاء، يوضع أحدهما موضع الآخر.

والمعنى: وإن يحاجوكم يا معشر المؤمنين عند ربكم.. فقل يا محمد: إن
الهدى هدى الله، ونحن عليه، ويحتمل أن يكون الجميع خطاباً للمؤمنين، ويكون
نظم الآية.

﴿أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ﴾؛ أي: ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتم يا معشر المؤمنين، فإن
حسدوكم.. فقل: إن الفضل بيد الله، وإن حاجوكم.. فقل: إن الهدى هدى
الله.

ويحتمل أن يكون الخبر عن اليهود قد تم عند قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾،
وقوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾ من كلام الله تعالى، ثبت به قلوب المؤمنين؛ لثلاث يشكوا
عند تلبس اليهود وتزويرهم في دينهم. يقول الله عز وجل: ولا تصدقوا يا معشر
المؤمنين إلا من تبع دينكم، ولا تصدقوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الدين
والفضل، ولا تصدقوا أن يحاجوكم عند ربكم، أو يقدروا على ذلك، فإن الهدى
هدى الله، وإن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله واسع، فتكون الآية كلها
خطاباً للمؤمنين عند تلبس اليهود؛ لثلاث يرتابوا ولا يشكوا. انتهت.

وقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ يحتمل وجهين:

أحدهما: أن ذلك في الآخرة.

والثاني: عند كتب ربكم الشاهدة عليكم ولكم، وأضاف ذلك إلى الرب
تشريفاً، وكان المعنى: أو يحاجوكم عند الحق، ذكره أبو حيان.

وقال الشوكاني: وقد قيل: إن هذه الآية أعظم آي هذه السورة إشكالاً،
وذلك صحيح. ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ﴾ بالرسالة والنبوة والإسلام وقبلة إبراهيم مثلاً

﴿بِيَدِ اللَّهِ﴾ فإنه مالك له ﴿يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ من عباده؛ أي: يعطيه محمداً وأصحابه.

والله تعالى حكى عن اليهود أمرين:

أحدهما: أنهم آمنوا وجه النهار وكفروا آخره؛ ليصير ذلك شبهة للمسلمين في صحة الإسلام، فأجاب الله عن ذلك بقوله: ﴿إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾؛ أي: إن مع كمال هداية الله وقوة بيانه، لا يكون لهذه الشبهة الركيكة قوة ولا أثر.

وثانيهما: أنهم استنكروا أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا من الكتاب والحكمة والنبوة، فأجاب الله عن ذلك بقوله: ﴿قُلْ إِنْ أَلْفُضِّلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾. ﴿وَاللَّهُ وَسِعُ﴾ الفضل وكامل القدرة، فيقدر أن يتفضل على أي عبد شاء بأي تفضل شاء ﴿عَلَيْهِ﴾؛ أي: كامل العلم، فلا يكون شيء من أفعاله إلا على وجه الحكمة والصواب. ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ﴾، أي: يخص برحمته من النبوة والرسالة والدين، أي: برحمته التي بلغت في الشرف وعلو المرتبة إلى أن تكون أعلى وأجل من أن تقاس، أي: يجعل رحمته مقصورة على ﴿مَن يَشَاءُ﴾ من عباده؛ أي: محمداً وأصحابه. ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ والمنّ الجسيم، فلا نهاية لمراتب إعزاز الله وإكرامه لعباده، والله أعلم بمعنى كلامه، وهو ولي التوفيق لأقوم العبارة والتحقيق، وهذا من المواضع التي تشاك فيها الأقدام، وتكل فيها الأقدام، وارتابت فيها الأفهام، وارتبكت فيها الأعلام إلا من مُنح بمنح العالم العلّام. قال الواحدي: وهذه الآية من مشكلات القرآن وأصعبه تفسيراً وإعراباً، ولقد تدبرت أقوال أهل التفسير والمعاني في هذه الآية، فلم أجد قولاً يطرد في الآية من أولها إلى آخرها مع بيان المعنى، وصحة النظم.

الإعراب

﴿قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابِ تَمَلَّؤْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَّامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ اللَّآ تَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ﴾.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجمله مستأنفة، ﴿يَتَاهَلِ الْكِتَابِ تَمَلَّؤْا﴾ إلى قوله: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت

﴿يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ﴾ منادى مضاف، وجملة النداء في محل نصب مقول القول
﴿تَمَالَوْا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول لـ ﴿قُلْ﴾. ﴿إِن﴾
﴿كَلِمَةً﴾: متعلق بـ ﴿تَمَالَوْا﴾ ﴿سَوِّمَ﴾: صفة لـ ﴿كَلِمَةً﴾؛ لأنه في تأويل
مستوية، ﴿بَيْنَنَا﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿سَوِّمَ﴾. ﴿وَيَبْتَغُوا﴾: معطوف
عليه. ﴿أَلَّا﴾: ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب ومصدر ﴿لَا﴾ نافية. ﴿تَعْبُدُ﴾: فعل مضارع
منصوب بـ (أن)، وفاعله ضمير يعود على النبي ومن معه من أهل الكتاب ﴿إِلَّا﴾
الله: منصوب على الاستثناء، والمستثنى منه محذوف تقديره: أحداً إلا الله،
والجملة الفعلية صلة (أَنَّ)، (أَنَّ) مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بدل من
﴿كَلِمَةً﴾، أو مرفوع على كونه خبر مبتدأ محذوف تقديره: هي عدم عبادتنا غير
الله.

﴿وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

﴿وَلَا﴾ الواو عاطفة، ﴿لَا﴾: نافية، ﴿تُشْرِكُ﴾: معطوف على ﴿تَعْبُدُ﴾،
منصوب بـ ﴿أَنَّ﴾، وفاعله ضمير يعود على النبي ومن معه. ﴿بِهِ﴾: متعلق
بـ ﴿تُشْرِكُ﴾ ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿تَعْبُدُ﴾ على كونها
في تأويل مصدر مجرور أو مرفوع ﴿وَلَا﴾: الواو عاطفة ﴿لَا﴾: نافية ﴿يَتَّخِذُ﴾:
معطوف على ﴿تَعْبُدُ﴾، ﴿بَعْضُنَا﴾: فاعل ومضاف إليه ﴿بَعْضًا﴾: مفعول أول
﴿أَرْبَابًا﴾: مفعول ثانٍ، والجملة معطوفة على جملة ﴿تَعْبُدُ﴾ على كونها في
تأويل مصدر مجرور أو مرفوع ﴿مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق
بمحذوف صفة لـ ﴿أَرْبَابًا﴾.

﴿إِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

﴿إِن﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح عن جواب شرط مقدر تقديره:
إذا قلت لهم ما أمرتكم به، وأردت بيان حكم ما إذا عرضوا.. فأقول لك (إن):
حرف شرط جازم ﴿تَوَلَّوْا﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿أَنَّ﴾ على كونه فعل
شرط لها. ﴿فَقُولُوا﴾: الفاء رابطة لجواب (إن) وجوباً. ﴿قُولُوا﴾: فعل وفاعل
في محل الجزم بـ (إن) على كونه جواباً لها، وجملة (إن) الشرطية في محل

النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة استثنافاً بيانياً.
﴿أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾: مقول محكي لـ ﴿قولوا﴾، وإن شئت قلت:
﴿أَشْهَدُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول ﴿قولوا﴾. ﴿بِأَنَّا﴾:
الباء حرف جر (أنا): حرف نصب، واسمها. ﴿مُسْلِمُونَ﴾: خبرها، وجملة (أن)
في تأويل مصدر مجرور بالباء تقديره: بكوننا مسلمين، الجار والمجرور متعلق
بـ ﴿أَشْهَدُوا﴾.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ
بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (١٥).

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ﴾: منادى مضاف، وجملة النداء مستأنفة، أو في محل
النصب معطوفة بعاطف مقدر على جملة ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ﴾ الأولى. ﴿لِمَ﴾: اللام
حرف جر ﴿م﴾: اسم استفهام للاستفهام الإنكاري التوبيخي أو التعجبي في محل
الجر وباللام مبني بسكون على الألف المحذوفة فرقاً بينها وبين (ما) الموصولة -
الجار والمجرور متعلق بـ ﴿تُحَاجُّونَ﴾ المذكور بعده. ﴿تُحَاجُّونَ﴾: فعل وفاعل،
والجملة الفعلية جواب النداء لا محل لها من الإعراب، أو في محل نصب
مقول القول على كونها معطوفة ﴿فِي إِبْرَاهِيمَ﴾: متعلق بـ ﴿تُحَاجُّونَ﴾. ﴿وَمَا
أُنزِلَتِ﴾: الواو حالية ﴿مَا﴾: نافية، ﴿أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ﴾: فعل ونائب فاعل
﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾: معطوف على ﴿التَّوْرَةَ﴾. ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾:
جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿أُنزِلَتِ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب
حال من إبراهيم تقديره: لم تحاجون في إبراهيم، والحال أن التوراة والإنجيل
متأخران عنه. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾: الهمزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي، داخلة على
مقدر هو المعطوف عليه بهذا العاطف المذكور - أعني: الفاء - تقديره: ألا
تتفكرون. ﴿فلا تعقلون﴾: الفاء عاطفة، ﴿لا﴾: نافية، ﴿تَعْقِلُونَ﴾: فعل
وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ألا تتفكرون المقدرة على كونها جملة
استفهامية لا محل لها من الإعراب.

﴿هَكَانَتْمْ مَوْلَاةٌ حَبَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِرِيهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ

﴿ها﴾ حرف تنبيه ﴿أنتم هؤلاء﴾: أنتم: مبتدأ، ها: حرف تنبيه، أولاء: اسم إشارة للجمع المذكر في محل النصب منادى نكرة مقصودة، حذف منه حرف النداء، مبني بضم مقدر، منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة البناء الأصلي، وجملة النداء معترضة لاعتراضها بين المبتدأ والخبر ﴿حَاجِبْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والجمله خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة. ﴿فِيمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿حَاجِبْتُمْ﴾. ﴿لَكُمْ﴾: خبر مقدم ﴿عِلْمٌ﴾: مبتدأ مؤخر ﴿بِهِ﴾: متعلق بمحذوف حال من ﴿عِلْمٌ﴾؛ إذ لو تأخر.. لصح جعله نعتاً، ولا يجوز أن يتعلق بـ ﴿عِلْمٌ﴾؛ لأنه مصدر، والمصدر لا يتقدم معموله عليه، والجمله الاسمية صلة لـ (ما)، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير ﴿بِهِ﴾ ﴿فَلَمْ تَعْلَمُوا﴾: الفاء عاطفة، اللام: حرف جر، (م): اسم استفهام في محل الجر باللام، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿تَعْلَمُوا﴾ المذكور بعده، ﴿تَعْلَمُوا﴾: فعل وفاعل، والجمله معطوفة على جملة ﴿حَاجِبْتُمْ﴾، ﴿فِيمَا﴾، جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَعْلَمُوا﴾. ﴿لَيْسَ﴾: فعل ماضٍ ناقص. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم، ﴿بِهِ﴾: حال من علم؛ لأنه صفة نكرة تقدمت عليه. ﴿عِلْمٌ﴾: اسم ﴿لَيْسَ﴾ مؤخر، والجمله صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير ﴿بِهِ﴾، ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو استئنافية (الله): مبتدأ، ﴿يَعْلَمُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾، والجمله خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة.. ﴿وَأَنْتُمْ﴾: الواو عاطفة ﴿أَنْتُمْ﴾: مبتدأ، وجمله ﴿لَا تَعْلَمُونَ﴾ خبره، والجمله الاسمية معطوفة على جملة قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾.

﴿مَا كَانَ إِزْرَاهِمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَتْ حَنِيْفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

﴿١٧﴾ .

﴿مَا﴾: نافية، ﴿كَانَ﴾: فعل ماضٍ ناقص ﴿إِزْرَاهِمُ﴾: اسمها، ﴿يَهُودِيًّا﴾: خبرها، ﴿وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾: معطوف عليه، وجمله ﴿كَانَ﴾ مستأنفة. ﴿وَلَكِنْ كَانَتْ حَنِيْفًا مُسْلِمًا﴾: الواو اعتراضية ﴿لَكِنْ﴾: حرف استدراك ﴿كَانَتْ﴾: فعل ماضٍ ناقص،

واسمها ضمير يعود على ﴿إِزْهِيمُ﴾، ﴿حَنِيفًا﴾: خبر أول لها، ﴿مُسْلِمًا﴾ خبر ثانٍ، وجملة ﴿كَانَ﴾ جملة استدراكية معترضة لاعتراضها بين المتعاطفين. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾: الواو عاطفة، (ما) نافية، ﴿كَانَ﴾: فعل ماضٍ، واسمها ضمير يعود على ﴿إِزْهِيمُ﴾، ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾: جار ومجرور خبرها، وجملة ﴿كَانَ﴾ معطوفة على جملة ﴿كَانَ﴾ الأولى.

﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِزْهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾

﴿١٨﴾

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب ﴿أَوْلَى النَّاسِ﴾: اسمها ومضاف إليه ﴿بِإِزْهِيمِ﴾: متعلق بـ ﴿أَوْلَى﴾، ﴿لِلَّذِينَ﴾: اللام حرف ابتداء (الذين): اسم موصول في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة، ﴿اتَّبَعُوهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل ﴿وَهَذَا﴾ في محل الرفع معطوف على الموصول. ﴿النَّبِيُّ﴾: صفة لاسم الإشارة، أو بدل، أو عطف بيان منه ﴿وَالَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل الرفع معطوف على الموصول الأول، ﴿آمَنُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل، ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو عاطفة (الله): مبتدأ ﴿وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾: خبر ومضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة ﴿إِنَّ﴾.

﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾

﴿١٩﴾

﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف صفة لـ ﴿طَائِفَةٌ﴾، ﴿لَوْ﴾: حرف مصدر ﴿يُضِلُّوكُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة ﴿لَوْ﴾ المصدرية ﴿لَوْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية تقديره: ودَّتْ طائفة من أهل الكتاب إضلالهم إياكم ﴿وَمَا يُضِلُّونَ﴾: الواو حالية (ما): نافية ﴿يُضِلُّونَ﴾: فعل وفاعل ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿أَنفُسَهُمْ﴾: مفعول به ومضاف إليه، والجملة حال من فاعل ﴿لو يضلون﴾، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾: الواو عاطفة ﴿ما﴾: نافية ﴿يَشْعُرُونَ﴾:

فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّونَ﴾.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ﴾ بِتَأْيِتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٦﴾.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ﴾: منادى مضاف، وجملة النداء مستأنفة ﴿لِمَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَكْفُرُونَ﴾. ﴿تَكْفُرُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب النداء ﴿بِتَأْيِتِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿تَكْفُرُونَ﴾. ﴿وَأَنْتُمْ﴾: الواو حالية، ﴿أَنْتُمْ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿تَشْهَدُونَ﴾ خبره، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل ﴿تَكْفُرُونَ﴾.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لِمَ تَلْسُوتَ الْحَقَّ بِالْبَطْلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧٧﴾.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ﴾: منادى مضاف، وجملة النداء معطوفة على جملة النداء الأولى ﴿لِمَ تَلْسُوتَ﴾: ﴿لِمَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَلْسُوتَ﴾، ﴿تَلْسُوتَ﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب النداء. ﴿الْحَقَّ﴾: مفعول به ﴿بِالْبَطْلِ﴾ متعلق بـ ﴿تَلْسُوتَ﴾: ﴿وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾: فعل وفاعل ومفعول، معطوف على ﴿تَلْسُوتَ﴾. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾: الواو حالية ﴿أَنْتُمْ﴾: مبتدأ، ﴿تَعْلَمُونَ﴾ خبره، والجملة في محل نصب حال من فاعل ﴿تكتُمون﴾.

﴿وَقَالَتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَءَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا ءَاخِرُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٧٨﴾.

﴿وَقَالَتْ﴾ الواو استئنافية، ﴿قَالَتْ طائفة﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه صفة لـ ﴿طَّائِفَةٌ﴾، ﴿ءَامِنُوا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿ءَامِنُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول القول، ﴿بِالَّذِي﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿ءَامِنُوا﴾. ﴿أُنزِلَ﴾: فعل ماضٍ مغيّر الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول ﴿عَلَى الَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أُنزِلَ﴾. ﴿ءَامِنُوا﴾ فعل وفاعل، الجملة صلة الموصول ﴿وَجَءَ النَّهَارِ﴾ ظرف ومضاف إليه، متعلق بقوله ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ﴾. ﴿وَكَفَرُوا ءَاخِرُ﴾: الواو عاطفة ﴿اكفروا﴾: فعل وفاعل ﴿ءَاخِرُ﴾:

ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بـ ﴿اكفروا﴾، والجمله الفعلية معطوفة على جملة قوله: ﴿ءَايُونَا بِالَّذِي أُنزِلَ﴾. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾: ﴿لعل﴾: حرف ترج وتعليل، والهاء اسمها، وجمله ﴿يَرْجِعُونَ﴾: خبرها، وجمله ﴿لعل﴾ في محل الجر بلام التعليل المقدرة المتعلقة بـ ﴿اكفروا﴾.

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ وَبِتَكُزُّ قُلِّ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ بِمَا جُورُكُمُ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾.

﴿وَلَا﴾ الواو عاطفة ﴿لَا﴾: ناهية ﴿تُؤْمِنُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجمله في محل النصب معطوفة على جملة قوله: ﴿ءَايُونَا بِالَّذِي أُنزِلَ﴾ على كونها مقولاً لـ ﴿قالت﴾. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ، ﴿لِمَنْ﴾: اللام زائدة (من): اسم موصول في محل النصب على الاستثناء مقدّم على المستثنى منه ﴿تَبِعَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على (من)، والجمله صلة الموصول ﴿وَبِتَكُزُّ﴾: مفعول به ومضاف إليه ﴿قُلِّ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجمله معترضة؛ لاعتراضها بين العامل والمعمول. ﴿إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ مقول محكي لـ ﴿قُلِّ﴾، وإن شئت قلت: ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب ﴿الْهُدَىٰ﴾ اسمها ﴿هُدَىٰ اللَّهِ﴾: خبرها ومضاف إليه، والجمله في محل النصب مقول ﴿قُلِّ﴾. ﴿أَنْ﴾: حرف نصب ومصدر ﴿يُؤْتَىٰ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ ﴿أَحَدٌ﴾: نائب فاعل، وهو المفعول الأول لـ (أتى)؛ لأنه بمعنى: أعطى، وهو المثني منه ﴿مِثْلَ مَا﴾: مفعول ثانٍ ومضاف إليه ﴿أُوتِيْتُمْ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعل، والمفعول الثاني محذوف تقديره: أوتيموه، وهو العائد على (ما)، وجمله ﴿أُوتِيْتُمْ﴾ صلة لـ (ما) أو صفة لها، وجمله ﴿يُؤْتَىٰ﴾ صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية. ﴿أَنْ﴾: مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لقوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾ تقديره: ولا تؤمنوا إيتاء أحد من الناس مثل ما أوتيتم إلا من تبع دينكم، أي: إلا إيتاءه. ﴿أَوْ بِمَا جُورُكُمُ﴾: أو: حرف عطف، ﴿بِمَا جُورُكُمُ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿يُؤْتَىٰ﴾، ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿بِمَا جُورُكُمُ﴾.

﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾ .

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجمله مستأنفة. ﴿إِنَّ﴾
 الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ إلى آخر الآية التالية: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿إِنَّ﴾:
 حرف نصب. ﴿الْفَضْلَ﴾: اسمها. ﴿بِيَدِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، خبر
 ﴿إِنَّ﴾، وجمله ﴿إِنَّ﴾: في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿يُؤْتِيهِ﴾ فعل ومفعول
 أول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل النصب
 مفعول ثانٍ، وجمله ﴿يَشَاءُ﴾ صلته، والعائد محذوف تقديره: من يشاء إيتاءه،
 وجمله ﴿يُؤْتِيهِ﴾ في محل الرفع خبر ثانٍ لـ ﴿إِنَّ﴾، ويجوز أن تكون مستأنفة، أو
 خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو يؤتيه. ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ ﴿وَسِيعٌ﴾: خبر أول ﴿عَلِيمٌ﴾:
 خبر ثانٍ، والجمله مستأنفة ﴿يَخْتَصُّ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على
 ﴿اللَّهُ﴾، والجمله مستأنفة ﴿بِرَحْمَتِهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق
 بـ ﴿يَخْتَصُّ﴾. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل النصب مفعول ﴿يَخْتَصُّ﴾، وجمله
 ﴿يَشَاءُ﴾ صلة ﴿مَنْ﴾. ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ ﴿ذُو الْفَضْلِ﴾: خبر ومضاف إليه،
 والجمله مستأنفة ﴿الْعَظِيمِ﴾: صفة لـ ﴿الْفَضْلِ﴾. والله سبحانه وتعالى أعلم.

التصريف ومفردات اللغة

﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ﴾: أصل تعالوا: تعاليوا، فقلبت الياء ألفاً؛ لتحركها
 وانفتاح ما قبلها، ثم حذفت لالتقائها ساكنة مع الواو - كما مر -، وسواء: اسم
 مصدر بمعنى؛ الاستواء، ويوصف به على أنه بمعنى: مستو، فيحتمل حينئذٍ
 ضميراً، ويرفع الظاهر، ومنه قولهم: مررت برجل سواء والعدم - برفع العدم -،
 على أنه معطوف على الضمير المستكن في سواء، ولا يشئى، ولا يجمع، إما
 لكونه في الأصل مصدرًا وإما للاستغناء عن تثنيته بتثنية نظيره، وهو سيّ بمعنى
 مثل، تقول: هما سيّان؛ أي: مثلان، وليس هو الظرف الذي يستثنى به في
 قولهم: قاموا سواء زيد وإن شاركه لفظاً.

﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ﴾: وأولى: اسم تفضيل من ولى يلي، وألفه منقلبة عن

ياء؛ لأن فاءه واو، فلا تكون لامه واوا؛ إذ ليس لنا في كلام العرب ما فاؤه
ولامه واو إلا واو التهجي، فمعنى ﴿أَوْلَى النَّاسِ﴾: أخصهم به وأقربهم منه؛ لأنه
من الولي بمعنى: القرب.

﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ﴾: يقال: وددت لو تفعل كذا - من فعل المكسور المضاعف -
يؤد بفتح العين على القياس وُداً بضم أوله وفتحها ووداداً وودادة بالفتح فيهما؛
أي: تمنيت ووددت لو أنك تفعل كذا مثله، ووددت الرجل بالكسر وُداً بضم
أوله: أحببته، والود - بضم الواو وفتحها وكسرهما -: المودة ذكره في «المختار»
﴿والطائفة﴾ من الشيء: القطعة منه وقوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ
الْمُؤْمِنِينَ﴾، قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: الواحد فما فوقه. انتهى.
«مختار».

﴿تَلْبَسُونَ الْحَقَّ﴾: اللبس الخلط، يقال: لبس الأمر عليه إذا اشتبه واختلط
عليه يلبس من باب: ضَرَبَ.

﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ﴾: منصوب على الظرفية الزمانية، وناصبه ﴿ءَامِنُوا﴾ - كما مر،
ومعناه أول^(١) النهار. شبه بوجه الإنسان؛ لأنه أول ما يواجهه من النهار، وقال
الربيع بن زياد العبسي في مالك بن زهير بن خزيمة العبسي:

مَنْ كَانَ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكٍ فَلَيَاتِ نِسْوَتَنَا بِوَجْهِ نَهَارٍ
﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ﴾: يقال: اختصه بكذا إذا خصه به، وهو من باب: افتعل
فبناؤه لمبالغة الثلاثي، والله أعلم.

البلاغة

وقد جمعت هذه الآية من ضروب البلاغة أنواعاً كثيرة^(٢):

فمنها: المجاز في قوله: ﴿إِلَى كَلِمَةٍ﴾؛ حيث أطلق اسم الواحد على
الجمع.

(٢) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ ﴿وإنَّ اللَّهَ﴾، وفي قوله: ﴿يَأْهَلُ
الْكِتَابِ تَعَالَوْا﴾ ﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ﴾، وفي قوله: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ و ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ﴾
و ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ﴾.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿أَرْبَابًا﴾ لما أطاعوهم في التحليل والتحريم،
وأذعنوا إليهم.. أطلق عليهم أرباباً تشبيهاً لهم بالرب المستحق للعبادة والربوبية.

ومنها: الإجمال في الخطاب في قوله: ﴿تَعَالَوْا﴾، ﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ﴾
﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ﴾؛ كقول إبراهيم. ﴿يا أبت﴾، ﴿يا أبت﴾، وكقول
الشاعر:

مَهْلًا بَنِي عَمَّنَا مَهْلًا مَوَالِينَا لَا تَنْبُشُوا بَيْنَنَا مَا كَانَ مَدْفُونًا
وقول الآخر:

بَنِي عَمَّنَا لَا تَنْبُشُوا الشَّرَّ بَيْنَنَا فَكَمْ مِنْ رَمَادٍ صَارَ مِنْهُ لَهَيْبُ
ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿أَوْلَى﴾ و ﴿وَلَى﴾.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿الْحَقُّ بِالْبَطْلِ﴾.

ومنها: الطباق المعنوي في قوله: ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ﴾، ﴿وَأَنْتُمْ شَاهِدُونَ﴾؛ لأن
الشهادة إقرار وإظهار، والكفر ستر.

ومنها: الجناس التام في قوله: ﴿يُضِلُّونَكَ وَمَا يُضِلُّونَ﴾.

ومنها: التجنيس المماثل والتكرار في قوله: ﴿ءَامِنُوا﴾ و ﴿ءَامِنُوا﴾، وفي
﴿الْهُدَى﴾ و ﴿هُدَى اللَّهِ﴾، وقوله: ﴿يُؤْتِي﴾ و ﴿أُوتِيْتُمْ﴾، وفي قوله: ﴿إِنَّ
الْفَضْلَ﴾ و ﴿ذُو الْفَضْلِ﴾.

ومنها: التكرار أيضاً في اسم الله في أربعة مواضع.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿ءَامِنُوا﴾ و ﴿وَأَكْفُرُوا﴾ وفي قوله: ﴿وَجَهَ النَّهَارِ﴾
و ﴿ءَاخِرُهُ﴾.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ مِّنْ دُونِ آلِهَتِهِمْ آيَاتٍ لِّئَلَّا يُعْبَدُوا دُونَهُمْ﴾؛ لأنه وقت اجتماعهم بالمؤمنين يراؤونهم و ﴿ءَاخِرُهُ﴾؛ لأنه وقت خلوتهم بأمثالهم من الكفار والحذف في مواضع.

وفي قوله: ﴿وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ تبيكيت^(١) لمن اعتقد ربوبية المسيح وعزير، وإشارة إلى أن هؤلاء من جنس البشر وبعض منهم، وإذراء على من قلد الرجال في دين الله، فحلل ما حللوه له، وحرّم ما حرّمه عليه، فإن من فعل ذلك.. فقد اتخذ من قلده رباً، ومنه: ﴿أَتَتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُءُوسَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾

والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) الشوكاني.

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿ وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنَ إِذَا تَأَمَّنُوا بِقَنظَارِ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنَ إِذَا تَأَمَّنُوا بِدِينَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ بَلَى مَن أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُوفُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾ ﴾

المناسبة

لَمَّا بين الله سبحانه وتعالى خيانة أهل الكتاب في الدين وقبائحهم وكيدهم للمسلمين ليرجعوا عن دينهم، وصددهم عن الدعوة لذلك الدين الجديد بكل وسيلة يستطيعونها، زعماً أنهم شعب الله المختار، وأنَّ الدين الحق خاص بهم، لا يعدوهم إلى شعب آخر، ولا إلى أمة أخرى.. أردف ذلك بذكر أوصاف طائفة أخرى منهم تخون الأمانات، وتستحل أكل أموال الناس بالباطل، تأويلاً للكتاب وغروراً في الدين، وهم اليهود خاصة، فهم خائنون من جهة الدين والمال فقد خانوا الله والناس بتحريفهم كلام الله عن معناه، واستحلالهم أكل أموال الناس بالباطل.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا... ﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه البخاري عن شقيق، عن عبد الله رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «من حلف على يمين يقطع بها مال امرئ هو عليها فاجر.. لقي الله وهو

عليه غضبان»، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ الآية، فجاء الأشعث فقال: ما حدثكم أبو عبد الرحمن، في أنزلت هذه الآية؟ كانت لي بئر في أرض ابن عم لي، فقال لي: شهودك؟ قلت: مالي شهود، قال: فيمينه، قلت: يا رسول الله، إذا يحلف، فذكر النبي ﷺ هذا الحديث، فأنزل الله ذلك تصديقاً له.

وأخرج البخاري أيضاً من حديث عبد الله بن أبي أوفى: أن رجلاً أقام سلعة في السوق، فحلف فيها: لقد أعطى بها ما لم يعطه ليوثق فيها رجلاً من المسلمين، فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا...﴾ الآية.

قال الحافظ ابن حجر في «شرح البخاري»، ولا منافاة بين الحديتين، بل يحمل على أن النزول كان بالسبيين معاً، ولفظ الآية أعم.

وأخرج ابن جرير عن عكرمة^(١): أن الآية نزلت في حبي بن أخطب، وكعب بن الأشرف، وغيرهما من اليهود الذين كتموا ما أنزل الله في التوراة، وبدلوه، وحلفوا أنه من عند الله، قال الحافظ ابن حجر: الآية محتملة، لكن العمدة في ذلك ما ثبت في «الصحيح».

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ...﴾ الآية، أخرج^(٢) ابن إسحاق والبيهقي، عن ابن عباس رضي الله عنهما: قال أبو رافع القرظي - حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله ﷺ، ودعاهم إلى الإسلام -: أتريد يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى؟ قال ﷺ: «معاذ الله». فأنزل الله في ذلك: ﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ...﴾ إلى قوله: ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

وأخرج عبد الرزاق في «تفسيره» عن الحسن قال: بلغني أن رجلاً قال: يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض، أفلا نسجد لك؟ قال: «لا»، ولكن أكرموا نبيكم، واعرفوا الحق لأهله؛ فإنه لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله، فأنزل الله: ﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ...﴾ إلى قوله: ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

(٢) لباب القول.

(١) لباب القول.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ شروع في بيان خيانتهم في الأموال بعد بيان خيانتهم في الدين، وفي «الخازن»؛ نزلت هذه الآية في اليهود، أخبر الله عز وجل أن فيهم أمانة وخیانة، وقسمهم قسمين، فقال: ﴿وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾؛ أي: ومن اليهود ﴿مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَبْتَاطِرٍ﴾؛ أي: مَنْ إذا جعلته أميناً على مال كثير، وأودعته عنده ﴿يُؤَدِّهِ﴾؛ أي: يدفع ذلك القنطار ويرده ﴿إِلَيْكَ﴾ بلا خيانة فيه ولا تعب، لشدة أمانته، وكمال وثوقه؛ كعبد الله بن سلام، استودعه رجل من قريش ألفاً ومئتي أوقية من ذهب، فأداه إليه ﴿وَمِنْهُمْ﴾؛ أي: ومن اليهود ﴿مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَدِينَارٍ﴾؛ أي: من إذا جعلته أميناً على مال قليل، فضلاً عن كثير ﴿لَا يُؤَدِّهِ﴾؛ أي: لا يدفع ذلك الدينار، ولا يرده ﴿إِلَيْكَ﴾ بل يستحله ويخون فيه؛ كفنحاص بن عازوراء، استودعه رجل من قريش ديناراً، فجحده وخانه ﴿إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾؛ أي: لا يرده إليك في جميع المُدَد والأزمنة، إلا مدة دوامك يا صاحب الحق قائماً على رأسه، ملازماً له، مبالغاً في مطالبته بالتقاضي والترافع، وإقامة البنية عليه. قال ابن عباس رضي الله عنهما: يريد: تقوم عليه، وتطالبه بالإلحاح والخصومة والملازمة. وقيل: أراد أنه إن أودعته شيئاً، ثم استرجعته منه في الحال، وأنت قائم على رأسه لم تفارقه.. رده عليك، وإن أخرجت استرجاع ما أودعته.. أنكره ولم يرده عليك.

وقيل: أهل الأمانة هم النصارى، وأهل الخيانة هم اليهود؛ لأن مذهبهم: أن يحل قتل من خالفهم في الدين، وأخذ ماله بأي طريق كان ﴿تَأَمَّنْهُ﴾ هذه ^(١) قراءة الجمهور، وقرأ ابن وثاب والأشهب العقيلي شذوذاً: (تيمنه) بكسر التاء الفوقية على لغة بكر وتميم، ومثله قراءة من قرأ شذوذاً: ﴿نِسْتَعِينُ﴾ بكسر النون.

وقرأ الجمهور ^(٢): ﴿يُؤَدِّهِ﴾ بكسر الهاء ووصلها بياء، وقرأ قالون باختلاس الحركة، وقرأ أبو عمرو وأبو بكر وحمزة والأعمش: بالسكون، وقال الفراء:

(٢) البحر المحيط.

(١) الشوكاني.

مذهب بعض العرب يسكنون الهاء إذا تحرك ما قبلها، فيقولون: ضربته ضرباً شديداً، كما يسكنون ميم أنتم وقيمتم، وما ذهب إليه أبو إسحاق من أن الإسكان غلط، ليس بشيء؛ إذ هي قراءة في السبعة، وهي متواترة.

وقرأ أبو المنذر سلام والزهري شذوذاً^(١): ﴿يؤده﴾ بضم الهاء بغير واو، وقرأ قتادة وحمزة ومجاهد شذوذاً أيضاً: بواو في الإدراج.

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي^(٢)، ويحيى بن وثاب، والأعمش وابن أبي ليلى، والفياض بن غزوان، وطلحة وغيرهم شذوذاً: (دمت) بكسر الدال، وهي لغة تميم.

وخلاصة الكلام: أن أهل الكتاب طائفتان:

الأولى: طائفة تُؤمَّن على الكثير والقليل؛ كعبد الله بن سلام وأصحابه، استودعه قرشي ألفاً ومائتي أوقية من ذهب، فأداها إليه كما مرَّ.

والثانية: طائفة أخرى تخون الأمانة، فلو استودعتها القليل جحدته، ولا تؤديه إليك إلا إذا أدمت الوقوف على رأسها، ملحاً في المطالبة، أو لاجئاً إلى التقاضي والمحكمة، ومن هؤلاء: كعب بن الأشرف، استودعه قرشي ديناراً فجحدته.

ثمَّ بيَّن السبب في فعلهم هذا فقال: ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الخيانة وترك أداء الأمانة، واستحلال أموال الناس، مستحق لهم ﴿بِ﴾ سبب ﴿أَنَّهُمْ﴾ قالوا ليس علينا في الأميين سبيل؛ أي: بسبب أنهم يقولون: ليس علينا فيما أخذنا من أموال المشركين من العرب سبيل؛ أي: مؤاخذه، وتبعة، وإثم عند الله تعالى؛ لأن أموال العرب حلال لنا؛ لأنهم ليسوا على ديننا، ولا حرمة لهم في كتابنا، وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم، أو المعنى: ليس علينا فيما أصبنا

(١) الشوكاني.

(٢) البحر المحيط.

من أموال العرب سبيل؛ أي: قدرة على المطالبة والإلزام؛ فإنهم قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، والخلق لنا عبيد، فلا سبيل لأحد علينا إذا أكلنا أموال عبيدنا، وقيل: إنهم قالوا: أن الأموال كلها كانت لنا، فما في يد العرب فهو لنا، وإنما هم ظلمونا وغصبوها منا، فلا سبيل علينا في أخذها منهم بأي طريق كان.

﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾؛ أي: يفترون على الله الكذب بادعائهم أن ذلك في كتابهم. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون في ذلك؛ أي: أنهم قالوا: إن جواز الخيانة مع المخالف مذكور في التوراة، وكانوا كاذبين في ذلك، وعالمين بكونهم كاذبين فيه، ومن كان كذلك.. كانت خيافته أعظم، وجرمه أفحش.

لكنهم لما لم يكتفوا بالكتاب، ولجؤوا إلى التقليد، وعدّوا كلام أحبارهم ديناً، وهؤلاء قالوا في الدين بالرأي والهوى، وحرّفوا الكلم عن مواضعه، ليؤيدوا آرائهم.. وجدوا من هذه الأقوال ما يساعدهم على ما يدعون.

روى ابن المنذر عن سعيد بن جبير قال: لما نزلت: ﴿وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ إلى قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَنَ سَبِيلٌ﴾ قال النبي ﷺ: «كذب أعداء الله، ما من شيء في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي هاتين، إلا الأمانة؛ فإنها مؤداة إلى البرّ والفاجر».

﴿بَلَى﴾: حرف يجاب به النفي، فيصير إثباتاً لما نفوه من السبيل عليهم في الأميين؛ أي: بل على اليهود في العرب سبيل، فعلى هذا يحسن الوقف عليها، ثم يتدىء بما بعده، وقوله: ﴿مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ﴾ جملة مستأنفة مقررة للجملة التي سدت ﴿بَلَى﴾ مسدها، والضمير في ﴿بِعَهْدِهِ﴾ يرجع إلى الله تعالى؛ أي: ولكن من أوفى بعهد الله الذي عهد إليه في التوراة، من الإيمان بمحمد ﷺ، وبالقرآن الذي أنزل عليه، أو بأداء الأمانة إلى من ائتمنه عليها، وقيل: الهاء في قوله: ﴿بِعَهْدِهِ﴾ عائد إلى الموفي؛ أي: بعهد فيما بينه وبين الله، أو فيما بينه وبين الناس.

﴿وَأَقْرَبَ﴾؛ أي: خاف عقاب الله بالكفر والخيانة، ونقض العهد ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ الذين يتقون الشرك والخيانة؛ أي: يشبههم على

تقواهم ويكرمهم في الدنيا والآخرة، وعموم المتقين قائم مقام العائد إلى ﴿مَنْ﴾؛ أي: فإنَّ الله يحبه، أخبر تعالى: بأن من أوفى بالعهد، واتقى الله في نقضه.. فهو محبوب عند الله.

وهذه الآية^(١) دالة على تعظيم أمر الوفاء بالعهد، وذلك لأنَّ الطاعات محصورة في أمرين: التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله، فالوفاء بالعهد مشتمل عليهما معاً؛ لأن ذلك سبب لمنفعة الخلق، فهو شفقة على خلق الله، وذلك أمر الله، فالوفاء بالعهد تعظيم لأمر الله، ثم الوفاء كما يكون في حق الغير، يكون في حق النفس، فالوفاي بعهد النفس هو الآتي بالطاعات، والتارك للمحرمات.

وخلاصة المعنى: بلى عليكم يا معشر اليهود في الأمينين سبيل، وعليكم الوفاء بعقودكم المؤجلة والأمانات، فمن أقرضك مالاً إلى أجل، أو باعك بثمرن مؤجل، أو ائتمنك على شيء.. وجب عليك الوفاء به، وأداء الحق له في حينه، دون حاجة إلى الإلحاف في الطلب، أو إلى التقاضي، وبذلك قضت الفطرة، وحتمت الشريعة، وفي هذا إيماء إلى أنَّ اليهود لم يجعلوا الوفاء بالعهد حقاً واجباً لذاته، بل العبرة عندهم المعاهد، فإنَّ كان إسرائيلياً.. وجب الوفاء له، ولا يجب الوفاء لغيره.

والعهد ضربان:

الأول: عهد المرء لأخيه في العقود والأمانات كما تقدم.

والثاني: عهد الله تعالى، وهو ما يلتزم به المؤمن لربه، من اتباع دينه والعمل بما شرعه على لسان رسوله. واليهود لم يفوا بشيء منهما، إذ لو وفوا بعهد الله.. لآمنوا بالنبي ﷺ، واتبعوا النور الذي أنزل معه، كما وصاهم بذلك كتابهم على لسان رسولهم موسى عليه السلام.

(١) المراح.

وقد جعل الله جزاء الموفين بالعهد، المتقين بالإخلاف والغدر، محبته تعالى ورحمته لهم في الدنيا والآخرة، وفي هذا إيماء إلى أن الوفاء بالعهود، واتقاء الإخلاف فيها، وفي سائر المعاصي والخطايا، هو الذي يقرب العبد من ربه، ويجعله أهلاً لمحبته، أما الانتساب إلى شعب بعينه، والافتخار والترفع به على غيره، كما كثر في عصرنا هذا والعياذ بالله، فلا قيمة له عند الله تعالى.

وفي هذا أيضاً تعريض بأن أصحاب هذا الرأي من اليهود ليسوا على حظ من التقوى، وهي الدعامة الأساسية في كل دين قويم، رزقنا الله إياها وجميع المسلمين.

وأخرج الشيخان عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها، إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر» وفي رواية «إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر».

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ الباء فيه داخلة على المتروك؛ أي: إن الذين يأخذون بنقض عهد الله عليهم من الإيمان بالرسول ﷺ، والأداء بالأمانات ﴿وَبِـ﴾ حنث ﴿أيمانهم﴾ وحلفهم من قولهم: والله لنؤمنن به ولننصرنه ﴿ثُمَّ﴾ قَلِيلًا؛ أي: عوضاً يسيراً من الدنيا، والمراد بالثمن القليل متاع الدنيا من الرشا والتراوس ونحو ذلك ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بتلك الصفات القبيحة ﴿لَا خَلْقَ﴾؛ أي: لا نصيب ﴿لَهُمْ فِي﴾ خير ﴿الْآخِرَةِ﴾ ونعيمها ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ يوم القيامة أي: يشتد غضب الله عليهم ﴿وَلَا يَنْظُرُ﴾ الله ﴿إِلَيْهِمْ﴾ بالإحسان والرحمة ﴿يَوْمَ﴾ أَلْفَيْكُمْ وَلَا يُرْكَبُهُمْ، أي: لا يطهرهم من دنس ذنوبهم بالمغفرة ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ أي: وجيع يخلص وجعه إلى قلوبهم.

والمعنى: إن الذين يستبدلون بعهد الله إلى الناس في كتبه المنزلة، بأن يلتزموا الصدق والوفاء بما يتعاهدون عليه ويتعاقدون، وأن يؤدوا الأمانات إلى أهلها، وأن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، ويتقوه في جميع الأمور، وبما حلفوا

عليه من قولهم: لنؤمنن به ولننصرنه، أي: يأخذون بدل وفاء عهدهم وبرّ أيمانهم ثمناً قليلاً هو العوض أو الرشا أولئك لا نصيب لهم في منافع الآخرة ونعيمها، ويغضب عليهم ربهم، ولا ينظر إليهم ولا يثنى عليهم يوم القيامة، ولهم عذاب أليم، هو الغاية في الألم.

قال القفال: هذه الكلمات يراد بها بيان شدة سخط الله عليهم؛ لأن من منع غيره كلامه في الدنيا.. فإنما ذلك لسخطه عليه، وقد يأمره بحجبه عنه ويقول؛ لا أكلمك ولا أرى وجهك، وإذا جرى ذكره.. لم يذكره بالجميل اهـ.

وخلاصة القول: إن الله توعد الناكثين للعهد، المخلفين للوعد بالحرمان من النعيم، وبالعذاب الأليم، وبأنهم يكونون في غضب الله، بحيث لا ترجى لهم رحمة، ولا يسمعون منه تعالى كلمة عفو ولا مغفرة، ولم يتوعد الله تعالى مرتكبي الكبائر من الزناة وشاربي الخمر، ولا عبي الميسر، وعاقبي الوالدين، بما توعد به ناكثي العهود، وخائني الأمانات، لأن مفاستهما أعظم من جميع المفاست، التي لأجلها حرمت تلك الجرائم.

فالوفاء بهما آية الدين البينة، والمحور الذي تدور عليه مصالح العمران، فمتى نكث الناس في عهودهم.. زالت ثقة بعضهم ببعض، والثقة روح المعاملات، وأساس النظام.

والإيمان بالله لا يجتمع مع الخيانة، والنكث بالعهد، ألا ترى أن النبي ﷺ جعله علامة النفاق فقال: «آية النفاق ثلاث إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أوتمن خان» كما مر آنفاً.

وروى الطبراني في «الأوسط» عن أنس رضي الله عنه قال: ما خطبنا رسول الله ﷺ إلا قال: «لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له».

فما بال كثير من المسلمين - حتى المتدينين منهم - استهانوا بالعهود، وأصبحوا لا يحفظون الأيمان، ويرون ذلك شيئاً صغيراً، مع كل ما رأوا من شديد التهديد والوعيد، ويكبرون أمر المعاصي التي لم يتعودوها لعدم الإلف

والعادة فقط، مع أنها دون ذلك عند الله، كما تدل عليه هذه الآية.

روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم، ولهم عذاب أليم، رجل حلف على سلعة: لقد أعطني بها أكثر مما أعطى وهو كاذب، ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر، ليقطع بها مال امرئ مسلم، ورجل منع فضل ماله فيقول الله له: اليوم أمنعك فضلي ما منعت فضل ما لم تعمل يداك».

وروى مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم، ولهم عذاب أليم، قال: فقرأها رسول الله ﷺ ثلاث مرات، فقلت: خابوا وخسروا من هم يا رسول الله؟ قال: المسبل، والمنان، والمنفق سلعته بالحلف الكاذب».

وروى مسلم أيضاً عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه.. حرم الله عليه الجنة، وأوجب له النار، فقالوا: يا رسول الله وإن كان شيئاً يسيراً؟ قال: وإن كان قضيباً من أراك».

﴿وَأَنَّ مِنْهُمْ﴾؛ أي: وإن من اليهود ﴿لَتَرْيَقًا﴾؛ أي: لطائفة ﴿يَلُونُ﴾؛ أي: يفتلون ويعطفون ﴿أَلَسْتُمْ بِالْكَتَّابِ﴾؛ أي: بقراءة الكتاب، فيميلونها عن المنزل إلى المحرف، ويبدلون المحرف عن المنزل، كتحريفهم حركات الإعراب في آية الرجم، واللفظة الدالة على نبوة محمد ﷺ، تحريفاً يتغير به المعنى ﴿لتحسبوه﴾؛ أي: لتظنوا أيها المسلمون أن ذلك المحرف ﴿مَنْ أَلَكَّتَبِ﴾؛ أي: من كلام الله وتنزيله، يعني من التوراة ﴿وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾؛ أي: والحال أن ذلك المحرف ليس من التوراة المنزل من عند الله، ولكنه من عند أنفسهم.

والمعنى^(١): يلوون ألسنتهم ويعطفونها عن اللفظ المنزل إلى المحرف؛ لكي يظن السفلة أو المسلمون أن المحرف من التوراة، وما هو من الكتاب؛ أي: والحال أن المحرف ليس من التوراة في نفس الأمر، وفي اعتقادهم ﴿وَيَقُولُونَ

(١) المراح.

هُوَ؛ أي: المحرف ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، أي: موجود في كتب سائر الأنبياء، مثل شعيا وأرخيا وحيفوف ﴿وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ فالأغمار الجاهلون بالتوراة نسبوا ذلك المحرف إلى أنه من التوراة، والأذكياء زعموا أنه موجود في كتب سائر الأنبياء الذين جاؤوا بعد موسى عليهم السلام، وعلم من هذا التفسير المغايرة بين اللفظين، فإنه ليس كل ما لم يكن في الكتاب لم يكن من عند الله، فإنَّ الحكم الشرعي قد ثبت تارة بالكتاب، وتارة بالسنة، وتارة بالإجماع وتارة بالقياس، والكل من عند الله.

وفي «الخازن» قوله: ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وإنما كرر هذا بلفظين مختلفين مع اتحاد المعنى.. لأجل التأكيد؛ أي: إنهم^(١) كاذبون فيما يقولون، وفي هذا تشنيع عليهم، بأن الجرأة قد بلغت بهم حداً عظيماً، فهم لم يكتفوا بالتعريض والتورية، بل يصرحون بنسبته إلى الله كذباً، لعدم خوفهم منه، واعتقادهم أنه يغفر لهم جميع ما يجترحون من الذنوب؛ لأنهم من أهل ذلك الدين.

وليس ذلك بالغريب عليهم، فإننا نرى كثيراً من المسلمين اليوم يعتقدون أنَّ المسلم من أهل الجنة حتماً، مهما أصاب من الذنوب؛ لأنه إن لم تدركه الشفاعة. أدرسته المغفرة، ويجلِّي اعتقادهم ذلك قولهم: أمة محمد بخير.

فالمسلم في نظرهم من اتخذ الإسلام ديناً، وإن لم يعمل بما جاء في كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، من صفات المسلمين الصادقين، بل ولو فعل فعل الكافرين والمنافقين.

﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون؛ أي: يتعمدون ذلك الكذب مع العلم، وهذا تأكيد وتسجيل عليهم بأن ما افتروه على الله.. كان عن عمد لا عن خطأ.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما^(٢): هم اليهود الذين قدموا على كعب بن

(٢) المراح.

(١) المراغي.

الأشرف، وغيروا التوراة، وكتبوا كتاباً بدلوا فيه صفة رسول الله ﷺ، ثم أخذت قريظة ما كتبوا، فخلطوه بالكتاب الذي عندهم، وقد جاء في كتب السيرة والحديث: أن اليهود كانوا إذا سلّموا على النبي ﷺ يمضغون كلمة السلام، فيخفون اللام ويقولون: السام عليكم غير مفصحين بالكلمة؛ لأنهم يريدون معنى السام وهو الموت، وجاء في سورة النساء قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنشَأْنَا بَعْضَ مَسْمُوعٍ وَأَعْرَجْنَا بِأَلْسِنَتِهِم وَطَعْنَا فِي أَلْيَيْنَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَنشَأْنَا لَكَآ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ﴾ فهو لاء وضعوا ﴿عَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ مكان «لا أسمعتك مكروها» التي تقال عادة عند الدعاء و﴿راعنا﴾ مكان انظرنا التي يقولها الناس لمن ينتظرون معونته ومساعدته، وإنما قالوا: ﴿عَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ لأنها قد تستعمل في الدعاء على المخاطب، بمعنى لا سمعت، وقالوا: ﴿راعنا﴾ لأن هذه الكلمة عبرانية أو سريانية، كانوا يتسابون بها.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿يَلُؤْنَ﴾ مضارع لوى الثلاثي، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع، وشيبة بن نصاح، وأبو حاتم عن نافع شذوذاً: ﴿يلوون﴾ بالتشديد، مضارع لوى مشدداً، ونسبها الزمخشري إلى أهل المدينة، والتضعيف للمبالغة والتكثير، لا للتعدي، وقرأ حميد شاذاً: (يلون) بضم اللام، ونسبها الزمخشري إلى أنها رواية عن مجاهد وابن كثير، ووجهت على أن الأصل يلوون، ثم أبدلت الواو همزة، ثم نقلت حركتها إلى الساكن قبله، وحذفت هي.

وقرأ الجمهور: ﴿لِتَحْسَبُوهُ﴾ والمخاطب المسلمون وقرىء شاذاً: ﴿ليحسبوه﴾ بالياء وهو يعود على المسلمين أيضاً، كما هم المراد بالمخاطبين في قراءة العامة، والمعنى: ليحسب المسلمون أن المحرف من التوراة.

ولمَّا بَيَّنَّ اللهُ سبحانه وتعالى فيما سلف افتراء اليهود على الله الكذب، ونسبتهم إليه ما لم يقله.. أردف ذلك بذكر افتراءهم على الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فقال:

(١) البحر المحيط.

﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ﴾، أي: لا ينبغي ولا يليق لأحد من البشر، ولا لأحد من الأنبياء، كعيسى وموسى ومحمد عليهم السلام ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ﴾؛ أي: لا يعطيه الله ﴿الْكِتَابَ﴾؛ أي: التوراة أو الإنجيل أو القرآن ﴿وَالْحُكْمَ﴾؛ أي: الفهم لذلك الكتاب ﴿وَالنَّبُوَّةَ﴾؛ أي: الرسالة ﴿ثُمَّ يَقُولُ﴾ ذلك البشر المشرف بالصفات الثلاثة ﴿لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا﴾ كائنين ﴿لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾؛ أي: متجاوزين لله، أشراكاً أو أفراداً والنفي في مثل هذه الصيغة ﴿مَا كَانَ﴾ إنما يؤتى به للنفي العام الذي لا يجوز عقلاً ثبوته، والغرض أنه لا يصح أصلاً، ولا يتصور عقلاً صدور دعوى الألوهية من نبي قط، أعطاه الله النبوة والشريعة، فضلاً على أن يحصل ذلك بالفعل، لأنَّ الرسول سفير بين الله وخلقه، ليرشد الناس على عبادة الله، فكيف يدعوهم إلى عبادة نفسه؟!

والمعنى: أي لا ينبغي لأحد من البشر أن ينزل الله عليه كتابه ويعلمه فقه دينه، ومعرفة أسرارهِ، ويعطيه النبوة، ثم يدعو الناس إلى عبادة نفسه دون الله؛ لأنَّ من أتاه الله ذلك؛ فإنَّما يدعوهم إلى العلم به، ويحثهم على شرائع دينه، وأن يكونوا القدوة في طاعته وعبادته، ومعلمي الناس الكتاب.

ومعنى قوله: ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾؛ أي: متجاوزين ما يجب من إفراده؛ فإنَّ العبادة الصحيحة لا تتحقق إلا إذا أخلصت له وحده، ولم تشبها شائبة، من التوجه إلى غيره كما قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي﴾ (٧) ومن دعا إلى عبادة نفسه.. فقد دعا الناس إلى أن يكونوا عابدين له من دون الله، وإن لم ينههم عن عبادة الله، بل وإن أمرهم بعبادة الله، وفي هذه الآية دلالة على عصمة الأنبياء.

وقال ﷺ: «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري.. تركته وشركه» وفي رواية «فأنا منه بريء، هو للذي عمله» رواه مسلم وغيره.

وقال ﷺ: «إذا جمع الله الناس يوم القيامة.. نادى مناد: من أشرك في عمل عمله لله أحداً.. فيطلب ثوابه من عند غير الله؛ فإنَّ الله أغنى الشركاء عن

الشرك» رواه أحمد.

وقرأ الجمهور ﴿ثُمَّ يَقُولُ﴾ بالنصب عطفاً على ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ﴾ وقرأ شبل عن ابن كثير ومحبوب، عن أبي عمرو: بالرفع على القطع؛ أي: ثم هو يقول، وقرأ الجمهور عبادة لي بتسكين ياء المتكلم، وقرأ عيسى بن عمر بفتحها ﴿وَلَكِنْ﴾ يقول ذلك البشر المشرف بالكتاب والحكم والنبوة للناس ﴿كُونُوا رَبَّيْنَ﴾، أي: علماء عالمين ﴿بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكُتَّابَ﴾؛ أي: بسبب كونكم معلمين الناس الكتاب ﴿وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾، أي: وبسبب كونكم دارسين قارئين الكتاب؛ فإنَّ فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير، للاعتقاد والعمل به فدلَّت الآية على أن العلم والتعليم والدراسة توجب كون الإنسان ربانياً، فمن اشتغل بالعلم والتعليم لا لهذا المقصود.. ضاع علمه، وخاب سعيه، وقال ابن عباس معنى: ﴿كُونُوا رَبَّيْنَ﴾؛ أي: حكماء علماء حلماء.

والمعنى: لا أدعوكم إلى أن تكونوا عبادة لي، ولكن أدعوكم إلى أن تكونوا علماء فقهاء، مطيعين لله بتعليمكم الناس الكتاب، ودراستكم إياه.

قرأ عبد الله وابن كثير وأبو عمرو ونافع^(١): ﴿تَعْلَمُونَ﴾ بفتح التاء وسكون العين والباقون ﴿تُعَلِّمُونَ﴾ بضم التاء وفتح العين وكسر اللام مشددة، وقرأ مجاهد والحسن شذوذاً (تَعَلَّمُونَ) بفتح التاء والعين واللام المشددة، وهو مضارع حذفت منه التاء والأصل: (تتعلمون).

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿تَدْرُسُونَ﴾ من درس، من باب نصر، وقرأ أبو حيوة شاذاً (تدرسون) بكسر الراء وروى عنه (تُدْرُسُونَ) بضم التاء وفتح الدال وكسر الراء المشددة؛ أي: تدرسون غيركم العلم، ويحتمل أن يكون التضعيف للتكثير لا للتعدية، وقرئ: (تدرسون) من أدرس بمعنى درس، نحو: أكرم وكرم، وأنزل ونزل، ويحتمل أن تكون القراءة المشهورة بهذا المعنى على تقدير: وبما كنتم تدرسونه على الناس.

(٢) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط ومراح.

وخلاصة المعنى: ولكن يأمرهم هذا البشر، والنبى الذي أوتي الكتاب والحكم والنبوة، بأن يكونوا منسويين إلى الرب مباشرة، وإنما يهديهم إلى الوسيلة الحقيقية الموصلة إلى ذلك، وهي تعليم الكتاب ودراسته، فبعلم الكتاب، وتعليمه، والعمل به، يكون الإنسان ربانياً مرضياً عند الله، إذ العلم الذي لا يبعث على العمل لا يعد علماً صحيحاً، ومن ثم استغنى بذكره عن التصريح بالعمل، فالعلم بسبب للعمل، فقيح على العالم تركه العمل، وأقبح منه أن يرشد الناس ويهديهم مع كونه هو غير مهتد في نفسه، فمثل العالم الذي يعلم الناس - وهو غير عامل - كشمعة موقودة تضيء للناس وتحرق نفسها، وفي هذا المعنى قال بعضهم:

أَتْنَهَى النَّاسَ وَلَا تَنْتَهِي مَتَى تُلْحَقُ الْقَوْمَ يَا أَكْوَعُ
فِيَا حَجَرَ الْحَدِيدِ وَلَا تَقْطَعُ مَتَى تَسُنُّ الْحَدِيدَ وَلَا تَقْطَعُ

وكفى به (١) دليلاً على خيبة سعي من جهد نفسه، وكد روحه في جمع العلم، ثم لم يجعله ذريعة إلى العمل، فكان كمن غرس شجرة حسناء تؤنقه بمنظرها، ولا تنفعه بثمرها.

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾ قرأ (٢) عاصم وحمزة وابن عامر ويعقوب وخلف العاشر ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ بفتح الراء عطفاً على يقول، والفاعل ضمير يعود على البشر، و﴿لَا﴾ مزيدة لتأكيد معنى النفي؛ أي: ما كان لبشر أن يجعله الله نبياً، ثم يأمر الناس بعبادة نفسه، أو باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً، وقرأ الباقر برفع الراء على سبيل الاستئناف، كما يدل على ذلك ما روي شاذاً عن ابن مسعود أنه قرأ؛ ﴿ولن يأمركم﴾ والفاعل حينئذ ضمير يعود على الله، كما قاله الزجاج، أو على محمد، كما قاله ابن جريج، أو إلى عيسى، أو إلى كل نبى من الأنبياء، كما قيل بكل؛ أي: ولا يأمركم محمد يا معشر قريش، أو موسى يا معشر اليهود، أو عيسى يا معشر النصارى مثلاً، بأن تتخذوا الملائكة والنبيين

(٢) المراح.

(١) النسفي.

أرباباً، كما اتخذت الصابئة وقريش الملائكة، واليهود عزيزاً، والنصارى المسيح ﴿أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ﴾؛ أي: كيف يأمركم ذلك البشر أو الله بالكفر ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾؛ أي: لا يأمركم، بل يأمركم بالإسلام، والهمزة فيه للاستفهام التعجبي؛ لأنه خطاب للمؤمنين على طريق التعجب من حال غيرهم.

وإنما خص^(١) الملائكة والنبیین بالذكر؛ لأنَّ الذين وصفوا بعبادة غير الله عزَّ وجلَّ من أهل الكتاب، لم يحك عنهم إلا عبادة الملائكة، وعبادة المسيح، وعزير، فلهذا المعنى خصهم بالذكر.

والمعنى: يأمركم بعبادة الملائكة، والسجود للأنبياء بعد توحيدكم لله، والإخلاص له إذ لو فعل ذلك لكفر، ونزعت منه النبوة والإيمان، ومن آناه الله الكتاب والحكم والنبوة يكون أعلم الناس بالله، فإنَّ الله لا يؤتي وحيه إلا نفوساً طاهرة، وأرواحاً طيبة، فلا تجتمع نبوة ودعاء إلى عبادة غير الله.

وأثر عن علي رضي الله عنه أنه قال: قصم ظهري رجلان: عالم متهتك، وجاهل متنسك؛ لأنَّ العالم ينقُرُّ الناس عن العلم بتهتكه، والجاهل يرغب الناس في الجهل بتنسكه، وقال رسول الله ﷺ: «نعوذ بالله من علم لا يتفع وقلب لا يخضع».

الإعراب

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَقْتَارِ يُؤَدَّ إِلَيْكَ﴾.

﴿وَمِنْ﴾ الواو استئنافية ﴿من أهل الكتاب﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه خبر مقدم من اسم موصول، أو: نكرة موصوفة، في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة استئنافاً نحوياً لا محل لها من الإعراب ﴿إن﴾ حرف شرط ﴿تأمنه﴾: فعل ومفعول مجزوم بـ ﴿إن﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على المخاطب. ﴿يقتار﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تأمن﴾

(١) الخازن.

والباء فيه بمعنى على، ﴿يُؤَدِّهِ﴾ فعل ومفعول، مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿إِلَيْكَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تُؤَدِّهِ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، أو في محل الرفع صفة لـ ﴿مَنْ﴾، إن قلنا إنها نكرة موصوفة تقديره: ومن أهل الكتاب شخص مؤد أمانته إن تأمنه على قطار.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾.

﴿وَمِنْهُمْ﴾ الواو عاطفة، ﴿منهم﴾: خبر مقدم، ﴿مَنْ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿تَأْمَنُ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿بِدِينَارٍ﴾: متعلق بـ ﴿تَأْمَنُ﴾ ﴿يُؤَدِّهِ﴾ ﴿لَا﴾: نافية ﴿يُؤَدِّهِ﴾: فعل ومفعول مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية. صلة لـ ﴿مَنْ﴾ الموصولة، أو صفة لها ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ من الظرف العام، إذ التقدير: لا يؤده إليك في جميع المدد والأزمنة إلا في مدة دوامك قائماً عليه، ﴿مَا﴾: مصدرية ظرفية ﴿دُمْتَ﴾: فعل ناقص، واسمه ﴿عَلَيْهِ﴾ متعلق بـ ﴿قَائِمًا﴾، و ﴿قَائِمًا﴾: خبر دام، وجملة دام من اسمها وخبرها صلة ﴿مَا﴾ المصدرية، ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بإضافة الظرف المقدر إليه تقديره: إلا مدة دوامك قائماً عليه.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ سَبِيلٌ﴾.

﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ، ﴿بِأَنَّهُمْ﴾: الباء حرف جر، أن: حرف نصب ومصدر والهاء اسمها، وجملة ﴿قَالُوا﴾ خبرها، وجملة أن من اسمها وخبرها في تأويل مصدر مجرور بالباء، المتعلقة بمحذوف خبر المبتدأ تقديره: ذلك الاستحلال مستحق بقولهم: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ سَبِيلٌ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ سَبِيلٌ﴾ مقول محكى لـ ﴿قَالُوا﴾ وإن شئت قلت ﴿لَيْسَ﴾: فعل ماضٍ ناقص، ﴿عَلَيْنَا﴾: جار ومجرور خبر ﴿لَيْسَ﴾ مقدم على اسمها ﴿فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ﴾: جار ومجرور متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الجار والمجرور قبله، أو

صفة لسبيل، قدمت عليه فصارت حالاً، وذهب قوم إلى عمل ليس في الحال، فيجوز على هذا أن يتعلق بها، ذكره أبو البقاء، ﴿سَبِيلٌ﴾: اسم ﴿لَيْسَ﴾ مؤخر عن خبرها، وجملة ﴿لَيْسَ﴾ في محل النصب مقول لـ ﴿قَالُوا﴾.

﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَيَقُولُونَ﴾ الواو استئنافية ﴿يقولون﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: متعلق بـ ﴿يقولون﴾: لأنه بمعنى يفترون ﴿الْكَذِبَ﴾: مفعول به، ﴿وَهُمْ﴾: الواو حالية ﴿هم﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يَعْلَمُونَ﴾: خبره، ومفعول العلم محذوف تقديره: أنه كاذبون، والجملة الاسمية في محل النصب حال من فاعل ﴿يقولون﴾.

﴿بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (٧٦)

﴿بَلَىٰ﴾ حرف جواب يجاب بها النفي فيصير إثباتاً، داخلة على جملة محذوفة تقديرها: بلى عليهم سبيل في الأميين ﴿مَنْ﴾: موصولة في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ أو شرطية في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو جملة الجواب، أو هما على الخلاف المذكور في محله ﴿أَوْفَىٰ﴾: فعل ماضٍ في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾: الشرطية على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿بِعَهْدِهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أَوْفَىٰ﴾، ﴿وَآتَقَىٰ﴾: معطوف على ﴿أَوْفَىٰ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾: الفاء رابطة لجواب (من) الشرطية، أو رابطة الخبر بالمبتدأ جوازاً ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب وتوكيد، ولفظ الجلالة اسمها ﴿يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾: في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة مقررة للجملة المحذوفة بعد ﴿بَلَىٰ﴾. وفي «الفتوحات» والربط من الجملة الجزائية أو الخبرية هو العموم في ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ وعند من يرى الربط بقيام الظاهر مقام المضمرة يقول، ذلك هنا، وقيل: الجزاء أو الخبر محذوف تقديره: يحبه الله، ودل على هذا المحذوف قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

الْمُتَّقِينَ ﴿١٠٠﴾ . ا هـ «سمن» .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ .

﴿إِنَّ﴾ : حرف نصب وتوكيد ﴿الَّذِينَ﴾ : اسمها ﴿يَشْتَرُونَ﴾ : فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل ﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يَشْتَرُونَ﴾ ، ﴿وَأَيْمَانِهِمْ﴾ : معطوف على ﴿عَهْدِ اللَّهِ﴾ ومضاف إلى الضمير ﴿ثَمَنًا﴾ مفعول به ﴿قَلِيلًا﴾ : صفة له، ﴿أُولَٰئِكَ﴾ : مبتدأ ﴿لَا﴾ : نافية، ﴿خَلَاقَ﴾ : اسمها ﴿لَهُمْ﴾ : جار ومجرور خبر ﴿لَا﴾ ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ : متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر، وجملة ﴿لَا﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ ، وجملة ﴿إِنَّ﴾ من اسمها وخبرها مستأنفة لا محل لها من الإعراب .

﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ الواو عاطفة ﴿لَا﴾ : نافية، ﴿يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ : فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الرفع، معطوف على جملة قوله: ﴿لَا خَلَاقَ لَهُمْ﴾ على كونها خبر المبتدأ. ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ الواو عاطفة (لا): نافية ﴿يَنْظُرُ﴾ : فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿إِلَيْهِمْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَنْظُرُ﴾ بـ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ : ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يَنْظُرُ﴾ والجملة الفعلية في محل الرفع، معطوفة على جملة قوله: ﴿لَا خَلَاقَ لَهُمْ﴾ على كونها خبر المبتدأ، وكذلك جملة قوله: ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ معطوفة على جملة ﴿لَا خَلَاقَ لَهُمْ﴾ و﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ الواو عاطفة ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور خبر مقدم ﴿عَذَابٌ﴾ : مبتدأ مؤخر ﴿أَلِيمٌ﴾ : صفة له والجملة الاسمية في محل الرفع، معطوفة على جملة قوله: ﴿لَا خَلَاقَ لَهُمْ﴾ على كونها خبر المبتدأ .

﴿وَأَنَّ مِنْهُمْ لَفِرْقًا يَلُونُ أَلْسِنَتَهُمُ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ .

﴿وَإِنَّ﴾ الواو استثنائية ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب وتوكيد ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور
 خبر مقدم ﴿لَأَنَّ﴾ على اسمها، ﴿لَفَرِيْقًا﴾: اللام لام الابتداء ﴿فَرِيْقًا﴾ اسم
 ﴿إِنَّ﴾ مؤخر ﴿يَلُوْنُ﴾: فعل وفاعل ﴿أَلَيْسَتْهُمْ﴾: مفعول به ومضاف إليه،
 ﴿بِالْكِتَابِ﴾: متعلق بمحذوف حال من الألسنة تقديره: ملتبسة بالكتاب، أو ناطقة
 بالكتاب، وجملة ﴿يَلُوْنُ﴾: في محل نصب صفة ﴿لَفَرِيْقًا﴾ وجمع الضمير نظراً
 إلى المعنى؛ لأنه اسم جمع كالرهنط والقوم، وجملة ﴿إِنَّ﴾: من اسمها وخبرها
 مستأنفة ﴿لِيَحْكُبُوْهُ﴾: اللام حرف جر وتعليل، (تحسبوا): فعل مضارع منصوب
 بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، والواو فاعل، والهاء مفعول أول ﴿مِنْ
 أَلْكِتَابِ﴾: متعلق بـ (تحسبوه) وهو في موضع المفعول الثاني، والجملة الفعلية
 صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره:
 لحسبانهم إياه ﴿مِنْ أَلْكِتَابِ﴾: الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يَلُوْنُ﴾ ﴿وَمَا هُوَ﴾:
 الواو حالية ﴿مَا﴾ نافية ﴿هُوَ﴾: مبتدأ ﴿مِنْ أَلْكِتَابِ﴾: خبره، والجملة في
 محل نصب حال من الهاء في ﴿تحسبوه﴾.

﴿وَيَقُوْلُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُوْلُوْنَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ
 يَعْلَمُوْنَ﴾.

﴿وَيَقُوْلُوْنَ﴾ الواو عاطفة ﴿يقولون﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية في
 محل نصب، معطوفة على جملة ﴿يَلُوْنُ﴾ ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ مقول محكي، وإن
 شئت قلت: ﴿هُوَ﴾: مبتدأ ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه خبر
 المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول ﴿وَمَا هُوَ﴾: الواو حالية،
 ﴿مَا﴾: نافية ﴿هُوَ﴾: مبتدأ، ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه خبر
 المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المستكن في الخبر،
 أعني قوله: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾. ﴿وَيَقُوْلُوْنَ﴾: الواو عاطفة ﴿يقولون﴾: فعل
 وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَلُوْنُ﴾ أيضاً ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: جار ومجرور
 حال من ﴿الْكُذِبِ﴾ أو متعلق بـ ﴿يقولون﴾؛ لأنه بمعنى يفترون، ﴿الْكُذِبِ﴾:
 مفعول لـ (يقولون) ﴿وَهُمْ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يَعْلَمُوْنَ﴾ خبره، والجملة الاسمية في
 محل نصب حال من فاعل (يقولون) كما مر نظيره.

﴿مَا كَانَ لِإِنسَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ﴾ .

﴿مَا﴾ : نافية ﴿كَانَ﴾ : فعل ماضٍ ناقص ﴿لِإِنسَرٍ﴾ : جارٍ ومجرورٍ خبرٍ
﴿كَانَ﴾ مقدم على اسمها ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ﴾ : حرف ناصب، وفعل ومفعول أول
وفاعل ﴿الْكِتَابَ﴾ مفعول ثانٍ ﴿وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ﴾ معطوفان على ﴿الْكِتَابَ﴾ ،
والجملة الفعلية صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿أَنْ﴾ ، مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع
على كونه اسماً لكان تقديره: ما كان إيتاء الله بشراً الكتاب والحكم والنبوة، ثم
قوله للناس كونوا عباداً لي لا نقاً لبشر، وممكناً منه. وجملة ﴿كَانَ﴾ مستأنفة.

﴿ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ .

﴿ثُمَّ﴾ : حرف عطف وترتيب ﴿يَقُولُ﴾ : معطوف على ﴿يُوتِي﴾ منصوب بأن
المصدرية، وفاعلة ضمير يعود على ﴿بِشْرٍ﴾ ﴿لِلنَّاسِ﴾ جارٍ ومجرورٍ متعلقان
لـ﴿يَقُولُ﴾ ﴿كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ مقول محكي وإن شئت قلت: ﴿كُونُوا﴾
فعل أمر ناقص واسمه ﴿عِبَادًا﴾ : خبره ﴿لِي﴾ : صفة لـ﴿عِبَادًا﴾ وجملة
﴿كُونُوا﴾ : في محل نصب مقول ليقول ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ : جارٍ ومجرورٍ ومضاف
إليه متعلق^(١) بمحذوف حال من الواو في ﴿كُونُوا﴾ تقديره: كونوا عباداً لي حال
كونكم متجاوزين الله، إشراكاً أو إفراداً.

﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَكَ يَمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَيَمَا كُنْتُمْ تُدْرُسُونَ﴾ .

﴿وَلَكِنْ﴾ الواو اعتراضية ﴿لَكِنْ﴾ : حرف استدراك ﴿كُونُوا﴾ : فعل ناقص
واسمه ﴿رَبَّيْنَكَ﴾ : خبر ﴿كُونُوا﴾ وجملة ﴿كُونُوا﴾ : في محل نصب مقول لقول
محذوف تقديره: ولكن يقول كونوا ربانيين، والجملة جملة استدراكية معترضة لا
محل لها من الإعراب، لاعتراضها بين المعطوف والمعطوف عليه ﴿يَمَا كُنْتُمْ﴾ :
الباء حرف جر (ما) مصدرية، ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل ناقص واسمه. ﴿تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ﴾ :
فعل وفاعل ومفعول ثانٍ، والأول محذوف تقديره: غيركم، وجملة ﴿تُعَلِّمُونَ﴾
خبر (كان)، وجملة (كان) صلة (ما) المصدرية (ما): مع صلتها في تأويل مصدر

(١) الصاوي.

مجرور بالياء تقديره: بسبب كونكم معلمين غيركم الكتاب، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿كُونُوا﴾ أو بـ ﴿رَبِّدْنَ﴾ و﴿وَيَمَّا﴾ و﴿الواو﴾: عاطفة ﴿الباء﴾ حرف جر، ﴿مَا﴾ مصدرية، ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿تَدْرُسُونَ﴾: فعل وفاعل، ومفعوله محذوف تقديره: الكتاب، وجملة ﴿تَدْرُسُونَ﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾: صلة ﴿مَا﴾ المصدرية ﴿مَا﴾: مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالياء تقديره: وبسبب كونكم دارسين الكتاب، الجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور قبله.

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلتَّيْبَةِ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾

﴿٤١﴾

﴿وَلَا﴾ الواو عاطفة ﴿لَا﴾: زائدة زيدت لتأكيد معنى النفي في قوله: ﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ﴾ ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾: فعل ومفعول معطوف على ﴿يَقُولُ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿بِشْرٍ﴾ ﴿أَنْ﴾: حرف نصب ومصدر، ﴿تَتَّخِذُوا لِلتَّيْبَةِ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول منصوب بأن ﴿وَالنَّبِيِّينَ﴾: معطوف على ﴿اللَّتَيْبَةِ﴾ ﴿أَرْبَابًا﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿تَتَّخِذُوا﴾، وجملة ﴿تَتَّخِذُوا﴾: صلة أن المصدرية، ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ تقديره: ولا يأمركم اتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً، وجملة ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾: في تأويل مصدر معطوف على مصدر ﴿يَقُولُ﴾ والتقدير؛ ما كان إتياء الله البشر الكتاب والحكم والنبوة، ثم قوله للناس: كونوا عباداً لي من دون الله، وأمره الناس باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً لائقاً به ﴿أَيَأْمُرُكُمْ﴾: الهمزة للاستفهام الإنكاري ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿البشر﴾، أو على ﴿الله﴾ ﴿بِالْكَفْرِ﴾: متعلق به، والجملة مستأنفة، أي: لا يأمركم بالكفر ﴿بَعْدَ﴾ منصوب على الظرفية، متعلق بـ ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ أو ﴿بِالْكَفْرِ﴾ ﴿بَعْدَ﴾: مضاف، ﴿إِذْ﴾ مضاف إليه، ولا يضاف ﴿إِذْ﴾ إلا إلى ظرف زمان، و ﴿إِذْ﴾: مضاف وجملة ﴿أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ مضاف إليه؛ أي: لا يأمركم بالكفر بعد إسلامكم، ولا قبله، سواء كان الأمر الله، أم الذي استنبأه الله والله أعلم.

التصريف ومفردات اللغة

﴿بِدِينَارٍ﴾ والدينار أصله دنار بنونين، فاستثقل توالى مثلين، فأبدلوا أولهما حرف علة تخفيفاً لكثرة دورانها على ألسنتهم، ويدل على ذلك رده إلى النونين تكسيراً وتصغيراً في قولهم؛ دنانير ودنينير، ومثله قيراط، أصله قراط، بدليل قولهم: قرايط وقرييط، والدينار معرب، قالوا: ولم يختلف وزنه أصلاً، وهو أربعة وعشرون قيراطاً، كل قيراط، ثلاث شعيرات معتدلة، فالمجموع اثنتان وسبعون شعيرة.

﴿إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ ﴿دُمَّتْ﴾ بضم الدال، من دام يدوم، من باب قال يقول، قال الفراء: هذه لغة الحجاز وتميم، تقول: دمت بكسر الدال، قال: ويجتمعون في المضارع يقولون: يدوم، وأصل هذه المادة الدلالة على الثبوت والسكون، يقال: دام الماء إذا سكن وفي الحديث «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم»؛ أي: الذي لا يجري ﴿قَائِمًا﴾ والمراد بالقيام هنا الملازمة؛ لأنَّ الأغلب أنَّ المطالب يقوم على رأس المطالب، ثمَّ جعل عبارة عن الملازمة، وإنَّ لم يكن ثمَّ قيام.

﴿فِي الْأُمْتِنِ﴾ جمع أمي، وأصل الأمي: الذي لا يقرأ ولا يكتب، والمراد بهم العرب، لأنَّهم كانوا كذلك ﴿يَلُونُ أَلْسِنَهُمْ﴾ يقال: لوى الحبل والتوى إذا قتله، ثم استعمل في الإزاعة في الحجج والخصومات، ومنه ليان الغريم، وهو دفعه ومطله، ومنه خصم ألوى؛ أي: شديد الخصومة، شبهت المعاني بالأجرام، والمراد أنَّهم يقتلون ألسنتهم ليميلوها عن الآيات المنزلة إلى العبارات المحرفة.

﴿أَلْسِنَتُهُمْ﴾ جمع لسان، واللسان الجارحة المعروفة، قال أبو عمرو: اللسان يذگر ويؤنث، فمن ذكّر جمعه على السنة، ومن أنث جمعه على السن، كذراع وأذرع، وكراع وأكرع وقال الفراء: اللسان بعينه لم نسمعه من العرب إلا مذكراً. انتهى. ويعبر باللسان عن الكلام، وهو أيضاً يذكر ويؤنث إذا أريد به ذلك.

﴿رَبَّانِيْنَ﴾ جمع رباني، والرباني إما منسوب إلى الرب، والألف والنون فيه

زائدتان في النسب دلالة على المبالغة، كما قالوا: رقباني وشعراني ولحياني، للغليظ الرقبة، والكثير الشعر، والطويل اللحية، ولا تفرد هذه الزيادة عن النسب، أمّا إذا نسبوا إلى الرقبة والشعر واللحية من غير مبالغة قالوا: رقبتي وشعري ولحوي، هذا معنى كلام سيويوه، وأمّا منسوب إلى الريان، والريان هو المعلم للخير، ومن يسوس الناس ويعرفهم أمر دينهم، فالألف والنون دالان على زيادة الوصف، كهي في عطشان وريان وجوعان، وتكون النسبة على هذا للمبالغة في الوصف كما قالوا: أحمر، في أحمر، وكلا القولين شاذ لا يقاس عليه.

واختلف في معناه فقيل: الرباني الذي يربي الناس بصغار العلوم وكبارها، وقيل: هو العالم الذي يعمل بعلمه، وقيل هو العالم بالحلال والحرام والأمر والنهي، وقيل: هو الذي جمع بين علم البصيرة، والعلم بسياسة الناس.

ولما مات ابن عباس رضي الله عنهما قال محمد ابن الحنفية: اليوم مات رباني هذه الأمة، وقيل: الربانيون هم ولاة الأمر والعلماء، وهما الفريقان اللذان يطاعان، ومعنى الآية على هذا التأويل: لا أدعوكم إلى أن تكونوا عباداً لي، ولكن أدعوكم إلى أن تكونوا ملوكاً، وعلماء، ومعلمين الناس الخير، ومواظبين على طاعة الله وعبادته، وقال أبو عبيدة: أحسب أن هذه الكلمة ليست عربية، وإنما هي عبرانية أو سريانية، وسواء كانت عربية أو عبرانية، فهي تدل على الذي علم وعمل بما علم، وعلم الناس طريق الخير ﴿تَدْرُسُونَ﴾ يقال: درس الكتاب يدرسه أدمن قراءته وكرره، ودرس المنزل، إذا عفا، وطلل دارس عاف.

البلاغة

وذكروا في هذه الآيات أنواعاً من البلاغة^(١):

منها: الطباق في قوله: ﴿يَقْتَارِ﴾ و ﴿يَدِينَارِ﴾ إذا أريد بهما معنى القليل والكثير وفي قوله: ﴿يُؤَدِّهِ﴾ و ﴿لَا يُؤَدِّهِ﴾؛ لأنَّ الأداء معناه الدفع وعدمه معناه المنع، وهما ضدان، وفي قوله: ﴿يَالْكَفَرِ﴾ و ﴿مُسْلِمُونَ﴾.

(١) البحر المحيط.

ومنها: الإشارة بالبعيد في قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾، وفي قوله: ﴿أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ﴾ إيذاناً بكمال غلوهم في الشر والفساد.

ومنها: الإيجاز بالحذف في قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمُتِينَ سَبِيلٌ﴾؛ أي: ليس علينا في أكل أموال الأئمين سبيل.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾؛ فقد استعار لفظ الشراء للاستبدال.

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿اتَّقَى﴾ و ﴿الْمُتَّقِينَ﴾.

ومنها: الإظهار في موضع الإضمار في قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾؛ لأن الأصل: فإن الله يحبهم اعتناء بشأن المتقين، وإشارة إلى عمومه لكل تقى.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ و ﴿أَيَأْمُرُكُمْ﴾.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾، وفي قوله: ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ اختصه بالذكر لأنه اليوم الذي تظهر فيه مجازاة الأعمال.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿يُؤَدُّهُ﴾ و ﴿لَا يُوَدُّهُ﴾ وفي اسم: ﴿اللَّهُ﴾ في مواضع، وفي: ﴿الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿بِقَنْطَارٍ﴾ وقوله: ﴿بِدِينَارٍ﴾؛ لأن القنطار كناية عن المال الكثير، والدینار كناية عن المال القليل كما مر.

ومنها: التأكيد في قوله: ﴿وَلَئِنْ وَنَّهُمْ لَفَرِيقًا﴾ أكدت الجملة بياناً، واللام إشارة إلى أن ذلك محقق منهم.

ومنها: المجاز في قوله: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمْ﴾؛ لأنه مجاز عن شدة غضبه وسخطه تعالى عليهم، وكذلك في الآتي بعدها: ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ قال الزمخشري: مجاز عن الاستهانة بهم، والسخط عليهم؛ لأن من اعتد بإنسان التفت إليه وأعاره نظر عينيه.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ مَا أَقْرَبْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَبْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْعُوثُ وَلَهُمْ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٤﴾ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٦﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نُقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمْ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ عَذَابٌ أُليِّمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصِيرِينَ ﴿٩١﴾﴾ .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ...﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها^(١):
أنه تعالى لما حكى عن أهل الكتاب قبائح أقوالهم وأفعالهم، وكان مما ذكر أخيراً اشتراءهم بآيات الله ثمناً قليلاً، وما يؤول أمرهم إليه في الآخرة، وإنّ منهم من بدل في كتابه، وغير وصف رسول الله ﷺ المذكور في كتبهم حتى لا يؤمنوا به، ونزه رسوله عن الأمر بأن يعبد هو أو غيره، بل تفرد تعالى بالعبادة.. أخذ تعالى يقيم الحجة على أهل الكتاب وغيرهم ممن أنكر نبوته ودينه، فذكر أخذ الميثاق على أنبيائهم، بالإيمان برسول الله ﷺ، والتصديق له، وبأن يكونوا من أتباعه

(١) البحر المحيط.

وأنصاره إن أدركوا زمنه، وذكر إقرارهم بذلك، وشهادتهم على أنفسهم، وشهادته تعالى عليهم بذلك، وهذا العهد مذكور في كتبهم، وشاهد بذلك أنبياءهم، فإذا كان الأنبياء قد أخذ عليهم العهد: أن يؤمنوا به ويشيروا بمبعثه.. فكيف يصح من أتباعهم التكذيب برسالته ﷺ، ثم ذكر تعالى أن الإيمان بجميع الرسل شرط لصحة الإيمان، وبيّن أنّ الإسلام هو الدين الحق الذي لا يقبل الله ديناً سواه، فالغرض من هذه الآيات: إثبات نبوة محمد ﷺ، بتعداد أشياء معروفة عند أهل الكتاب قطعاً لعذرهم، وإظهاراً لعنادهم، ودحضاً لمزاعمهم، وإزالةً لشبهات من أنكر منهم بعثة نبي من العرب.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ...﴾ قيل سبب نزولها: أن^(١) أهل الكتاب اختلفوا، فادعى كل فريق منهم أنّه على دين إبراهيم عليه السلام، فاختصموا إلى النبي ﷺ، فقال لهم رسول الله ﷺ: «كلا الفريقين بريء من دين إبراهيم، فغضبوا وقالوا: لا نرضى بقضائك ولا نأخذ بدينك، فأنزل الله: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ سبب نزولها^(٢): ما رواه النسائي وابن جرير وابن حبان والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما كان رجلاً من الأنصار أسلم ثم ارتدّ ولحق بالشرك ثم ندم فأرسل إلى قومه: أرسلوا إلى رسول الله ﷺ: هل لي من توبة؟ قال: فنزلت ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ الحديث رجاله رجال الصحيح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا لَنْ نُقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ سبب نزولها^(٣): ما رواه ابن كثير في تفسيره، عن

(٣) المسند الصحيح.

(١) الخازن.

(٢) لباب النقول.

عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن قوماً أسلموا ثم ارتدوا ثم أسلموا ثم ارتدوا، فأرسلوا إلى قومهم يسألون لهم؟ فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ هكذا رواه، وإسناده جيد.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ قرأ جمهور السبعة: ﴿لَمَّا﴾ بفتح اللام وتخفيف الميم، وعلى هذه القراءة يُقرأ: ﴿أتيناكم﴾ بنون العظمة، وهي قراءة نافع وجعفر، ويُقرأ ﴿أتيتكم﴾ بالإفراد، وهو الموافق لما قبله وما بعده؛ لأنه تقدم قبله ﴿إذ أخذ الله﴾ وجاء بعده: ﴿إصْرِي﴾؛ وهي قراءة الباقيين من العشرة، وعلى هذه القراءة، أعني قراءة الجمهور بفتح اللام وتخفيف الميم، فاللام للابتداء وتوكيد معنى القسم الذي في أخذ الميثاق، و﴿ما﴾ شرطية منصوبة على المفعولية بالفعل المذكور بعدها، ﴿وأتيتكم﴾: فعل شرط لها، وقوله: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ﴾ معطوف على فعل الشرط وقوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾: جواب القسم ودال على جواب الشرط.

والمعنى على هذه القراءة: واذكر يا محمد لأهل الكتاب قصة إذ جعل الله سبحانه وتعالى العهد المؤكد باليمين على جميع النبيين المرسلين في عالم الذرة، أوفى كتبهم بقوله لهما أعطيتكم به من كتاب منزل، أو حكمة وعلم نافع ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ من عندي، وهو محمد ﷺ ﴿مُصَدِّقٌ﴾؛ أي: موافق وصفه ﴿لَمَّا مَعَكُمْ﴾؛ أي: لوصفه المذكور في الكتاب الذي معكم من التوراة والإنجيل ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾؛ أي: لتصدقن أنتم وأممكم برسالته ﴿وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ على أعدائه، قال ابن عباس: ما بعث الله نبياً من الأنبياء إلا أخذ عليه الميثاق: لئن بعث الله محمداً وهو حيٌّ ليؤمنن به ولينصرنه، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته.

وقيل: إن ﴿ما﴾ موصولة مبتدأ، وصلتها ﴿آتيتكم﴾، والعائد محذوف تقديره أتيتكموه، و﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ﴾ معطوف على الصلة، فهو صلة العائد منه قيل: مقدر؛ أي: جاءكم به، وقيل: الربط حاصل بإعادة الموصول بمعناه في

قول ما معكم .

وقوله: ﴿لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ جواب قسم مقدر، وهذا القسم المقدر وجوابه خبر المبتدأ الذي هو ﴿لَمَّا آتَيْتُكُمْ﴾ والهاء في ﴿بِهِ﴾ تعود على المبتدأ، ولا تعود على ﴿رَسُولٌ﴾ لئلا يلزم خلو الجملة الواقعة خبراً من رابط يربطها بالمبتدأ، وقيل: إِنَّ ﴿لَمَّا﴾ مخفف لما، والتقدير: حين آتيتكم، ويأتي توجيه قراءة التشديد .

وقرأ حمزة: بكسر اللام مع تخفيف الميم في ﴿لما﴾ وعلى هذه القراءة يقرأ ﴿آتيتكم﴾ بالتاء فقط، فاللام في هذه القراءة للتعليل، متعلقة بـ ﴿أَخَذَ﴾ و ﴿مَا﴾ موصولة و ﴿آتَيْتُكُمْ﴾ صلته والعائد محذوف، و ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ﴾ معطوف على الصلة، والرابط لها بالموصول إمَّا ضمير محذوف، وإمَّا هذا الظاهر الذي هو بمعنى الموصول، أعني قوله: ﴿لَمَّا مَعَكُمْ﴾ كما مر آنفاً .

والمعنى على هذه القراءة: واذكر يا محمد لأهل الكتاب، قصة إذ أخذ الله ميثاق النبيين لرعاية الذي آتيتكم من الكتاب والحكمة . الخ، ففي هذه القراءة تقدير مضاف بعد لام التعليل .

وأجاز الزمخشري^(١) في قراءة حمزة أن تكون (ما) مصدرية، وقال: معنى الكلام حينئذٍ لأجل إيتائي إياكم بعض الكتاب والحكمة، ثم لمجيء رسول مصدقٍ لِمَا معكم لتؤمنن به، قالوا: فهو مخالف لظاهر الآية، لأنَّ ظاهر الآية يقتضى أن تكون تعليلاً لأخذ الميثاق، لا لمتعلقه، وهو الإيمان، فاللام متعلقة بـ ﴿أَخَذَ﴾، وعلى ظاهر تقدير الزمخشري تكون متعلق بقوله: ﴿لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ ويمتنع ذلك من حيث إن اللام المتلقى بها القسم، لا يعمل ما بعدها فيما قبلها، وقال النسفي: والمعنى على كونها مصدرية: أي أخذ الله ميثاقكم لتؤمنن بالرسول، ولتنصرنه، لأجل أنني آتيتكم الحكمة، وأن الرسول الذي أمركم بالإيمان به ونصرته، موافق لكم غير مخالف . انتهى .

(١) البحر المحيط .

وقرأ سعيد بن جبير والحسن شذوذاً: ﴿لَمَّا﴾ بتشديد الميم، على أنها ظرف بمعنى حين، متعلق بـ﴿تؤمنن﴾، والمعنى: اذكر يا محمد لأهل الكتاب، قصة إذ جعل الله العهد المؤكد باليمين على النبيين في عالم الأرواح بقوله: حين أعطيتكم الكتاب والحكمة في عالم الأشباح، ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم، لتؤمنن به ولتنصرنه.

وقرأ أبي وعبد الله شذوذاً: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ بدل النبيين، وكذا هو في مصحفيهما، وقرأ عبد الله شذوذاً: ﴿رَسُولٌ مُّصَدِّقًا﴾ بالنصب على الحال من النكرة المتقدمة، وهو جائز، وإن كان قليلاً، وقد ذكروا أن سيبويه قاسه، ويحسن هذه القراءة أنه نكرة في اللفظ معرفة من حيث المعنى؛ لأن المعنى: به محمد ﷺ على قول الجمهور.

والمقصود من الآية^(١): أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى، أَخَذَ الْمِيثَاقَ مِنَ النَّبِيِّينَ خَاصَّةً، قَبْلَ أَنْ يَبْلُغُوا كِتَابَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ إِلَى عِبَادِهِ: أَنْ يَصْدُقَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَأَخَذَ الْعَهْدَ عَلَى كُلِّ نَبِيٍّ: أَنْ يُؤْمِنَ بِمَنْ يَأْتِي بَعْدَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَيَنْصُرَهُ إِنْ أَدْرَكَهُ، وَإِنْ لَمْ يَدْرَكَهُ: أَنْ يَأْمُرَ قَوْمَهُ بِنَصْرَتِهِ إِنْ أَدْرَكَوهُ، فَأَخَذَ الْمِيثَاقَ مِنْ مُوسَى أَنْ يُؤْمِنَ بِعِيسَى، وَمَنْ عِيسَى أَنْ يُؤْمِنَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، وَهَذَا قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ جَبِيرٍ وَالْحَسَنِ وَطَاوُوسَ.

وقيل: إنّما أخذ الله الميثاق من النبيين في أمر محمد ﷺ بأنّ يبين بعضهم لبعض صفة محمد وفضله، وهو قول علي، وابن عباس، وقتادة، والسدي، وقال علي بن أبي طالب: ما بعث الله نبياً، آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد في أمر محمد ﷺ، وأخذ هو العهد على قومه ليؤمنن به، ولئن بعث وهم أحياء لينصرنه.

وقيل: إن المراد من الآية أنّ الأنبياء عليهم السلام كانوا يأخذون الميثاق على أممهم، بأنّه إذا بعث محمد ﷺ يؤمنون به وينصرونه، وهذا قول كثير من المفسرين، والمراد من قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾ هو محمد ﷺ، والمراد بكونه مصدقاً لما معهم: أن صفاته ونعوته وأحواله المذكورة في

(١) المراح.

التوراة والإنجيل، فلماً ظهر على نعوت وأحوال مطابقة لما كان مذكوراً في تلك الكتب. . كان نفس مجيئه تصديقاً لما كان معهم.

وصفوة القول: إنكم يا أهل الكتاب ملزمون باتباع محمد ﷺ، والتصديق بشريعته، بمقتضى الميثاق الذي أخذ على كل من موسى وعيسى عليه السلام، أنه إذا جاء نبي بعده، وصدق بما معه، يؤمن به، وينصره.

وإيمانكم بموسى أو عيسى عليه السلام يقتضي التصديق بكل ما يؤمن به كل منهما.

﴿قَالَ﴾ الله سبحانه وتعالى للنبيين ﴿ءَأَقْرَرْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين، مع إدخال ألف بينهما وتركه، وبتسهيل الثانية مع إدخال ألف بينهما، وبين الأولى المحققة وتركه، وبإبدال الثانية ألفاً ممدودة، فالقراءات خمسٌ كما في «الخطيب»؛ أي: هل اعترفتم بالإيمان به والنصرة له ﴿وَأَخَذْتُمْ﴾؛ أي: قبلتم ﴿عَلَىٰ ذَلِكُمْ﴾ المذكور من الإيمان به والنصر له ﴿إِصْرِي﴾؛ أي: عهدي، وسمي العهد إصراً؛ لأنه مما يؤصر؛ أي: يشد ويعقد والإصر في الأصل الحمل الثقيل، وقرىء شاذاً بضم الهمزة (أصري) وهي مروية عن أبي بكر، عن عاصم شذوذاً، ويحتمل أن يكون لغة فيه، ويحتمل أن يكون جمعاً لأصار، كإزار وأزر ﴿قَالُوا﴾؛ أي: قال النبيون جواباً للرب جل جلاله ﴿أَقْرَرْنَا﴾؛ أي: اعترفنا بذلك العهد وقبلناه، ﴿قَالَ﴾ الله تعالى للنبيين ﴿فَأَشْهَدُوا﴾؛ أي: على أنفسكم وعلى أتباعكم؛ أي: فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار، وقبول العهد ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾؛ أي: وأنا على إقراركم وإشهاد بعضكم بعضاً، من الشاهدين معكم، لا يعزب عن علمي شيء.

وهذا الحوار لتثبيت المعنى وتوكيده، على طريق التمثيل، وليست الآية نصاً في أن هذه المحاوراة وقعت، وهذه الأقوال قيلت، وله نظائر كثيرة في الأساليب العربية.

﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾؛ أي: فمن أعرض عن الإيمان بهذا الرسول ونصرته

بعد قبول الميثاق والعهد ﴿فَأَوَّلَتْكَ﴾ المعرضون ﴿هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾؛ أي: الخارجون عن طاعة الله وميثاقه.

وخلاصة المعنى: فمن أعرض بعد أخذ الميثاق على هذه الوحدة، واتخذ الدين آلة للتفريق والعدوان، ولم يؤمن بالنبى المتأخر المصدق لمن تقدمه، ولم ينصره.. فأولئك الجاحدون هم الفاسقون، فأهل الكتاب الذين جحدوا نبوة محمد ﷺ خارجون عن ميثاق الله، ناقضون لعهد، وليسوا من الدين الحق في شيء.

وبعد أن بين الله سبحانه وتعالى أن دين الله واحد، وأن رسله متفقون فيه، ذكر حال منكري نبوة محمد ﷺ فقال:

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾ والهمزة فيه للاستفهام الإنكاري، والتنبيه على الخطأ في التولي والإعراض، وهي داخلة على محذوف، والفاء عاطفة ما بعدها على ذلك المحذوف، والتقدير: أتولون ويعرضون عن الحق بعد ما تبين لهم، ويطلبون غير دين الله وهو، الإسلام، والإخلاص له في العبادة في السر والعلن ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: والحال أنه قد خضع له تعالى، وإنقاذ لحكمه أهل السموات والأرض حالة كونهم ﴿طُوعاً﴾؛ أي: طائعين، راضين، يعني: الملائكة والمسلمين ﴿و﴾ حالة كونهم ﴿كرهاً﴾؛ أي: كارهين، يعني الكفار في حالة البأس، ورؤية العذاب.

فالتَّطَوُّعُ^(١): الانقياد والاتباع بسهولة، والكره: ما كان من ذلك بمشقة وإباء من النفس، واختلفوا في معنى قوله: ﴿طُوعاً أَوْ كرهاً﴾، فقيل: أسلم أهل السموات طوعاً، وأسلم بعض أهل الأرض طوعاً، وبعضهم كرهاً من خوف القتل والنبى، وقيل: أسلم المؤمن طوعاً، وانقاد الكفار كرهاً، وقيل: هذا في يوم أخذ الميثاق حين قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ فمن سبقت له السعادة.. قال ذلك طوعاً، ومن سبقت له الشقاوة. قال ذلك كرهاً، وقيل: أسلم المؤمن

(١) الخازن.

طوعاً، فنفعه إسلامه يوم القيامة، والكافر يسلم كرهاً عند الموت في وقت اليأس، فلم ينفعه ذلك في القيامة، وقيل: أنه لا سبيل لأحد من الخلق إلى الامتناع على الله في مراده، فأما المسلم فينقاد لله، فينفذ أمره أو نهاه طوعاً، وأما الكافر فينقاد لله كرهاً في جميع ما يقضى عليه، ولا يمكنه دفع قضائه وقدره عنه.

وحاصل معنى الآية^(١): أن هذا الميثاق لَمَّا كان مذكوراً في كتبهم، وهم كانوا عارفين بذلك، فقد كانوا عالمين بذكر محمد ﷺ في النبوة، فلم يبق لكفرهم سبب إلا مجرد العداوة والحسد، فصاروا كإبليس الذي دعاه الحسد إلى الكفر، فأعلمهم الله أنهم متى كانوا كذلك.. كانوا طالبين ديناً غير دين الله، ومعبوداً سوى الله تعالى، ثم بين أن الإعراض عن حكم الله تعالى مما لا يليق بالعقلاء، فقال: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: لجلال الله تعالى لا لغيره انقاد في طرفي وجوده وعدمه؛ لأن كل ما سوى الله تعالى ممكن لذاته، وكل ممكن لذاته لا يوجد إلا بإيجاده، ولا يعدم إلا بإعدامه، سواء كان عقلاً، أو نفساً، أو روحاً، أو جسماً، أو جوهرًا، أو عرضاً، ونظير هذه الآية في الدلالة على هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فالمسلمون الصالحون ينقادون لله طوعاً فيما يتعلق بالدين، وينقادون له كرهاً فيما يخالف طباعهم، من الفقر، والمرض، والموت، وما أشبه ذلك، أما الكافرون.. فهم مناقدون لله تعالى كرهاً على كل حال؛ لأنهم لا ينقادون فيما يتعلق بالدين، ويخضعون له تعالى في غير ذلك كرهاً؛ لأنه لا يمكنهم دفع قضائه تعالى، وقدره أيضاً، كل الخلق مناقدون لإلهيته تعالى ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ ومناقدون لتكاليفه، وإيجاده للآلام كرهاً.

﴿وَالِيهِ﴾ تعالى لا إلى غيره ﴿يُرْجَعُونَ﴾؛ أي: يرجع الخلائق كلهم للمجازاة يوم القيامة، وفيه وعيد شديد لمن خالفه في الدنيا؛ أي: أيبتغون غير

(١) المراح.

دين الله، مع أن مرجعهم إليه تعالى.

وقرأ أبو عمرو وحفص وعياش ويعقوب وسهل^(١): ﴿يَبْغُونَ﴾ بالياء على الغيبة، وقرأ الباقون ﴿تَبْغُونَ﴾ بالتاء على الخطاب، فالياء على نسق ﴿هُمُ النَّاسِيُّونَ﴾، والتاء على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، وقرأ الأعمش شاذاً: ﴿كُرْهَا﴾: بضم الكاف والجمهور بفتحها.

وقرأ حفص وعياش ويعقوب وسهل ﴿يرجعون﴾ بالياء على الغيبة، فيحتمل أن يكون عائداً على ﴿من أسلم﴾، ويحتمل أن يكون عائداً على ضمير ﴿يَبْغُونَ﴾، فيكون على سبيل الالتفات على قراءة من قرأ: ﴿تَبْغُونَ﴾ بالتاء، إذ يكون قد انتقل من خطاب إلى غيبة، وقرأ الباقون بالتاء، فإن كان الضمير عائداً على ﴿من أسلم﴾.. كان التفاتاً، أو على ضمير ﴿تَبْغُونَ﴾ كان التفاتاً على قراءة من قرأ: ﴿يَبْغُونَ﴾ بالياء، إذ يكون قد انتقل من غيبة إلى خطاب.

ولمَّا ذكر الله تعالى في الآية المتقدمة، أَنَّهُ إِنَّمَا أَخَذَ المِيثَاقَ عَلَى الأنبياءِ فِي تصديق الرسول الذي يأتي مصدقاً لما معهم.. بين الله تعالى من صفة محمد ﷺ، كونه مصدقاً لما معهم فقال تعالى:

﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ وإِنَّمَا وَحَدَ الضمير في قوله: ﴿قُلْ﴾ وجمع في قوله: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ إشعاراً بأنه لا يبلغ هذا التكليف من الله تعالى إلى الخلق إلا هو، فلذلك وحَدَ الفعل في قوله: ﴿قُلْ﴾ وتنبهت على أنه وافقه حين قال هذا القول أصحابه فلذا حسنا الجمع في قوله: ﴿ءَامَنَّا﴾.

ومعنى الآية: قل يا محمد ﴿ءَامَنَّا﴾؛ أي: صدقت أنا ومن معي ﴿بِاللَّهِ﴾؛ أي: بوجود الله ووحدانيته، وتصرفه في الأكوان كلها، وأنه ربنا وإلهنا، لا إله لنا غيره، ولا رب سواه، والمراد؛ آمنة بالله وحده، لا كما آمن أهل الكتاب به على وجه التثليث؛ وإِنَّمَا قدم الإيمان بالله على غيره لأنه الأصل ﴿و﴾ قل يا محمد

(١) البحر المحيط.

أيضاً صدقنا بـ ﴿ما أنزل علينا﴾ من وحيه وتنزيله؛ وإتّما قدم ذكر القرآن لأنّه أشرف الكتب المنزلة؛ لأنّ المعيار عليه؛ ولأنّه لم يحرف ولم يبدل، وغيره حرف وبدل؛ أي: آمنّا بالقرآن المنزل عليه ﷺ أولاً، وعلى أمته بتبليغه إليهم.

وإنّما عدي الإنزال هنا بعلى، وفي البقرة بإلى؛ لأنّه يصحّ تعديته بكل منهما، فله جهة علو باعتبار إبتدائه، وجهة انتهاء باعتبار آخره، وهو باعتبار إبتدائه متعلق بالنبى، وباعتبار انتهائه متعلق بالمكلفين، ولّمّا خص الخطاب هنا بالنبى.. ناسب الاستعلاء، ولما عمم هناك جميع المؤمنين.. ناسبه الانتهاء ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَيْكَ إِلَّا حَقٌّ وَبَيِّنَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾؛ أي: وقل يا محمد أيضاً: صدقنا بأنّ الله أنزل على هؤلاء وحياً لهداية أقوامهم، وأنّه موافق في أصوله لما أنزل علينا؛ أي: آمنّا بما أنزل على هؤلاء من الصحف والوحى، والأسباط هم بطون بني إسرائيل، المتشعبة من أولاد يعقوب، وإنّما خص هؤلاء بالذكر؛ لأنّ أهل الكتاب يعترفون بفضلهم وبنبوتهم، ولم يختلفوا فيهم ﴿و﴾ صدقنا بـ ﴿ما أوتى﴾ وأعطى ﴿مُوسَى وَعِيسَى﴾ من التوراة والإنجيل، وسائر المعجزات الظاهرة على أيديهم، كما ينبىء عنه إيثار الإيتاء على الإنزال الخاص بالكتاب، وإنّما أفرد هذين النبيين بالذكر؛ لأنّ الكلام مع اليهود والنصارى، ثم جمع جميع الأنبياء فقال: ﴿وَالنَّبِيُّونَ﴾؛ أي: وما أعطى النبيون ﴿مِن رَّبِّهِمْ﴾ كداود، وسليمان، وأيوب، وغيرهم ممن لم يقص الله سبحانه علينا قصصهم ﴿لَا تَفَرَّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ تعالى بالتصديق والتكذيب، فنصدق بالبعض، ونكفر بالبعض، كما فعل اليهود والنصارى، بل نؤمن بالكل.

فما مثل الأنبياء إلا كمثل الأمراء الأمناء الصادقين، يرسلهم السلطان على التعاقب للقيام بشؤون ولاية من ولاياته، وإصلاح أحوال أهلها، وعمل القوانين النافعة لحكمها، فقد يغير التالي بعض القوانين السابقة، بحسب ما يرى من تبدل طباع أهلها وعاداتهم، من شراسة إلى لين، ومن جهل إلى علم، ومن بدادة إلى مدينة وحضارة، وما المقصد من كل هذا إلا عمرانها، وبذل الوسع في سعادة أهلها، وإيصال الخير إليهم.

﴿وَنَحْنُ لَهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مُسْلِمُونَ﴾؛ أي: منقادون له بالطاعة، مخلصون له في العبادة، مقرون بالألوهية والربوبية، لا نشرك به أحداً أبداً، ولا نبتغي بذلك إلا التقرب إليه، بإصلاح نفوسنا، وتركية أرواحنا وتطهيرها من أدران الذنوب والخطايا.

وقد افتتحت الآية بالإيمان واختتمت بالإسلام والخضوع، وهو الثمرة والغاية من كل دين أرسل به نبي.

ثم أخبر تعالى: بأن كل دين غير الإسلام باطل ومرفوض فقال: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾؛ أي: ومن يطلب ديناً غير التوحيد والانقياد لحكم الله ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾؛ أي من سلك شريعة غير شريعة الإسلام بعد بعثة محمد ﷺ، وتدين بها، لن يقبل الله منه؛ يعني: إن الدين المقبول عند الله هو دين الإسلام، وإن كل دين سواه غير مقبول عنده؛ لأنَّ الدين الصحيح ما يأمر الله به، ويرضى عن فاعله، ويشيبهه عليه ﴿وَهُوَ﴾؛ أي: ذلك المبتغي ﴿مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾؛ أي: من الواقعين في الخسران، كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.. فهو رد». والمعنى: أنَّ المعرض عن الإسلام، والطالب لغيره، فاقد للنفع، واقع في الخسران، بإبطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها، محروم من الثواب، واقع في العقاب، متأسف على ما فاته في الدنيا من العمل الصالح، وعلى ما تحمله من التعب في الدنيا، في تقرير الدين الباطل.

فائدة: قوله: ﴿يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ العامة^(١) على إظهار هذين المثليين؛ لأنَّ بينهما فاصلاً، فلم يلتقيا في الحقيقة، وذلك الفاصل هو الياء التي حذفت للجازم، وروي عن أبي عمرو فيها الوجهان: الإظهار على الأصل ولمراعاة الفاصل الأصلي، والإدغام لمراعاة اللفظ، إذ يصدق أنَّهما التقيا في الجملة؛ لأن ذلك الفاصل مستحق الحذف لعامل الجزم، وليس هذا مخصوصاً بهذه الآية، بل كلما التقى فيه مثلان بسبب حذف حرف العلة اقتضت ذلك، يجرى فيه الوجهان،

(١) الجمل.

نحو ﴿يَحُلْ لَكُمْ وَجْهَ أَيْكُمْ﴾، وإن يأت كاذباً، وقد استشكل على هذا نحو ﴿وَيَقْوِرَ مَا لِي أَدْعُوكُمْ﴾ ﴿وَيَقْوِرَ مَنْ يَضُرِّي مِنَ اللَّهِ﴾، فإنه لم يرد من أبي عمرو خلاف في إدغامهما، وكان القياس يقتضى جواز الوجهين؛ لأنَّ ياء المتكلم فاصلة تقديراً. اهـ «سمن».

ولفظ ﴿دِينًا﴾ إما مفعول و ﴿عَبَّرَ الْإِسْلَامَ﴾ حال منه مقدم عليه، أو تمييز، أو بدل من غير، كما سيأتي ذلك في مباحث الإعراب.

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ نزلت^(١) في إثني عشر رجلاً ارتدوا عن الإسلام، وخرجوا من المدينة، وأتوا مكة كفاراً، منهم الحارث بن سويد الأنصاري، وطعمة بن أبيرق، وحجوج بن الأسلت، كما أخرجه عن عكرمة ابن عساكر، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في اليهود والنصارى، وذلك أنَّ اليهود كانوا قبل مبعث النبي ﷺ يستفتحون به على الكفار، ويقولون به ويقولون: قد أظل زمان نبي مبعوث، فلما بعث محمد ﷺ.. كفروا به بغياً وحسداً.

والاستفهام هنا^(٢) للإنكار، ويجوز أن يكون للتعجب والتعظيم لكفرهم بعد الإيمان، أو للاستبعاد والتوبيخ؛ فإنَّ الجاحد عن الحق بعد ما وضع له.. منهمك في الضلال، بعيد عن الرشاد، فليس للإنكار، حتى. يستدل به على عدم توبة المرتد، وإن كان إنكاراً فالاستشهاد يمنعه.

ومعنى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ﴾ كيف يرشد الله للصواب ويوفق للإيمان ﴿قَوْمًا كَفَرُوا﴾؛ أي: جحدوا نبوة محمد ﷺ ﴿بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾؛ أي: تصديقهم إياه بالقلب، وإذعانهم به، وبما جاء به من عند ربه ﴿وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ﴾؛ أي: وبعد أن شهدوا وأقروا بلسانهم أنَّ محمداً رسول الله إلى خلقه، وأنه حق وصدق ﴿وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾؛ أي: والحال أنه قد جاءهم الحجج والبراهين، والمعجزات

(١) الخازن.

(٢) الجمل.

الدالة على صحة نبوته، وصدقه ﷺ؛ أي: لا يوفق القوم الكافرين الأصليين والمرتدين طريق الهدى والرشاد، لما سبق في علمه تعالى أنهم ظالمون، وقيل: لا يهديهم في الآخرة إلى الجنة والثواب، فإن قلت^(١): كيف قال في أول الآية: ﴿كَيْفَ يَهْدِي﴾ وفي آخر الآية: ﴿الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ وهذا تكرار؟

قلت: ليس فيه تكرار؛ لأن قوله: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا﴾ إنما هو مختص بأولئك المرتدين عن الإسلام، ثم إنه تعالى عمم ذلك الحكم في آخر الآية فقال: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ يعني جميع الكفار، المرتدين عن الإسلام والكافر الأصلي، وإنما سمى الكافر ظالماً لأنه وضع العبادة في غير موضعها.

﴿أُولَئِكَ﴾ الذين كفروا بعد إيمانهم ﴿جَزَاءُهُمْ﴾ على كفرهم ﴿أَنَّ عَلَيْهِمُ لَعْنَةَ اللَّهِ﴾ أي: سخطه وغضبه، وإبعاده لهم عن رحمته ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِمُ لَعْنَةَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾؛ أي: يستحقون غضب الله وسخطه، وسخط الملائكة والناس كلهم، إذ هم متى عرفوا حقيقة حالهم لعنواهم؛ لأنها مجلبة للعن بطبعها لكل من عرفها.

وهذا يدل^(٢) بمنطوقه على جواز لعنهم، وبمفهومه ينفي جواز لعن غيره، ولعل الفرق أنهم مطبوعون على الكفر، ممنوعون عن الهدى، آيسون عن الرحمة رأساً، بخلاف غيرهم، والمراد بالناس المؤمنون، أو العموم؛ فإن الكافر أيضاً يلعن منكر الحق، والمرتد عنه، ولكن لا يعرف الحق بعينه حالة كونهم ﴿خَلْدِينَ فِيهَا﴾؛ أي: مقدرين الخلود في اللعنة أو العقوبة، أو النار، وإن لم يجر ذكرهما لدلالة الكلام عليهما ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ﴾، أي: لا ينقصون من العذاب شيئاً ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾؛ أي: ولا هم يمهلون لمعدرة يعتذرون بها؛ لأن سببه ماران على قلوبهم من ظلمات الجحود والعناد، وسخط الله وغضبه، وهو معهم لا يفارقهم أينما كانوا، ثم استثنى سبحانه وتعالى فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ ورجعوا

(١) الخازن.

(٢) البيضاوي.

من الكفر إلى الإيمان ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾؛ أي: من بعد ارتدادهم وكفرهم، وذلك أن الحارث بن سويد الأنصاري لما لحق بالكفار ندم على ذلك، فأرسل إلى قومه: أن سلوا رسول الله ﷺ هل لي من توبة؟ ففعلوا، فأنزل الله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ الآية. فبعث إليه أخوه الجلاس مع رجل من قومه، فأقبل إلى المدينة تائباً، وقبل رسول الله ﷺ توبته، وحسن إسلامه ﴿وَأَصْلَحُوا﴾؛ أي: عملوا الأعمال الصالحة، وقيل: معناه وأصلحوا باطنهم مع الحق بالمراقبات، وظاهرهم مع الخلق بالعبادات والطاعات ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَفُورٌ﴾ لقبائحهم في الدنيا بالستر لها ﴿رَجِيمٌ﴾ في الآخرة بالعفو عنها، وقيل: غفور بإزالة العذاب، رحيم بإعطاء الثواب، وفي هذا الاستثناء وما بعده إشارة إلى أن الكفار تنقسم ثلاثة أقسام:

قسم: تاب توبة صادقة فنفعته، وإليهم الإشارة بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾.

وقسم: تاب توبة فاسدة فلم تنفعه، وإليهم الإشارة بقوله: ﴿كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا﴾.

وقسم: لم يتب أصلاً ومات على الكفر، وإليهم الإشارة بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفْرًا﴾.

وخلاصة المعنى: أي إلا الذين تابوا من ذنوبهم، وتابوا إلى ربهم، وتركوا ذلك الكفر، الذي دنسوا به أنفسهم، نادمين على ما أصابوا منه، وأصلحوا نفوسهم بصالح الأعمال التي تغذي الإيمان، وتمحو من صفحة القلب ما كان قد ران عليها، من ذميم الأخلاق والصفات. وفي هذا إيماء إلى أن التوبة التي لا أثر لها في العمل، لا يعتد بها في نظر الدين، إذ كثير من الناس يظهرون التوبة بالندم، والاستغفار، والرجوع عن الذنب، ثم لا يلبثون أن يعودوا إلى مثل ما كانوا قد اجترحوه من السيئات؛ لأن التوبة لم يكن لها أثر في نفوسهم، ينبههم إذا غفلوا، ويهديهم إلى اتخاذ الطرق الموصلة لإصلاح شؤونهم، وتقويم المعوج من أمورهم، فإذا هم فعلوا ذلك.. نالهم من مغفرة ربهم ما يؤهلهم لدخول

جنته، والفوز برحمته.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعيسى والإنجيل ﴿بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ بموسى والتوراة، وهم اليهود ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ بمحمد ﷺ والقرآن ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ إذا غرغروا أو ماتوا كفاراً، وقيل: نزلت في اليهود والنصارى جميعاً، وذلك أنهم آمنوا بمحمد ﷺ قبل مبعثه، وشهدوا أنه حق لما رأوا في كتبهم من نعته ووصفه، ثم كفروا به بعد بعثته، ثم ازدادوا كُفْرًا بالإصرار والعناد، والصد عن سبيل الله، وبال حرب، فهؤلاء لا تقبل توبتهم ما أقاموا على ذلك؛ لأنَّ نفوسهم قد توغل فيها الشرك، وتمكن فيها الكفر، وأحاطت بها خطيئتها، وضلت على علم، وقرأ عكرمة شاذاً: ﴿لَنْ نَقْبَلَ﴾: بالنون ﴿تَوْبَتَهُمْ﴾: بالنصب.

﴿وَأُولَئِكَ﴾ الذين كفروا بعد إيمانهم، ثم ازدادوا كُفْرًا ﴿هُمُ الضَّالُّونَ﴾؛ أي: المتناهون في الضلال، الذين ضلوا عن سبيل الحق، وأخطأوا منهاجه.

وما مثل ذلك إلا مثل الثوب الأبيض، تصيبه بعض الأوساخ، فيبادر صاحبه إلى غسله، فينظف، ويزول أثر ذلك الدنس، ولكن إذا تراكت عليه الأقدار مدة طويلة، حتى تخللت جميع خيوطه وتمكنت منها.. تعذر تنظيفه، وإعادته إلى حاله الأولى، وبين هذه الحال وما قبلها مراتب متفاوتة.

وقد أشير إلى ذلك بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يُؤْتُونَكَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي بُنْتُ الْأَنْفَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَقَارِءٍ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله وبمحمد ﷺ ﴿وَمَا تَأْوَىٰ لَهُمْ كُفْرًا﴾ بهما ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ﴾؛ أي: مقدار ما يملأ الأرض مشرقها ومغربها ﴿ذَهَبًا وَلَوْ أُفْتَدِيَ﴾ نفسه ﴿بِهِ﴾؛ أي: بذلك المملء، قال الزجاج: إن الواو للعطف والتقدير: لو تقرب إلى الله في الدنيا بملء الأرض ذهباً.. لم ينفعه ذلك مع كفره، ولو افتدى من العذاب في الآخرة بملء الأرض ذهباً.. لم يقبل منه، أو المراد بالواو التعميم في الأحوال، كأنه قيل: لن يقبل من الكفار الفداء في جميع

الأحوال، ولو في حال افتدائه نفسه في الآخرة، وقيل: هي زائدة، كما قرىء شاذاً بإسقاطها، ومفعول افتدى محذوف؛ أي: ولو افتدى نفسه. وقرأ عكرمة شاذاً ﴿فلن يقبل﴾: بالنون، و﴿وملء﴾: بالنصب، وقرىء شاذاً: ﴿فلن يقبل﴾ بالياء مبنياً للفاعل؛ أي: فلن يقبل الله و﴿ملء﴾ بالنصب، وقرأ أبو جعفر وأبو السمال شذوذاً: ﴿مل الأرض﴾ بدون همز، ورويت عن نافع، ووجهه أنه نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبل - وهو اللام - وحذفت الهمزة، وهو قياس في كل ما كان نحو هذا، وقرأ الأعمش شذوذاً أيضاً: ﴿ذهب﴾: بالرفع، وحمل على أنه بدل من (ملء)، وقرأ ابن أبي عبلة شذوذاً أيضاً: ﴿لو افتدى به﴾: بدون واو.

فإن قلت^(١): الكافر لا يملك شيئاً في الآخرة فما وجه قوله: ﴿فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً﴾؟.

قلت: الكلام ورد على سبيل الفرض والتقدير، والمعنى: لو أن للكافر قدر ملء الأرض ذهباً يوم القيامة.. لبذله في تخليص نفسه من العذاب، ولكن لا يقدر على شيء من ذلك.

وقيل معناه: لو أن الكافر أنفق في الدنيا ملء الأرض ذهباً، ثم مات على كفره.. لم ينفعه ذلك؛ لأن الطاعة مع الكفر غير مقبولة، لأن الكفر يحبط أعماله، ويمحو كل حسناته، فمن لم ترك نفسه في الدنيا، وتسم عما يكدرها من ظلمات الكفر، وأوضار الشرك.. فلن ينفعها يوم مناقشة الحساب عمل وإن جُلَّ، ولا فضيلة وإن عظمت، إذ المعول عليه في ذلك اليوم هو الإيمان الصحيح بالله، واليوم الآخر، والعمل الصالح الذي يرقى بصاحبه إلى حظيرة القدس في جوار الرب الرحيم.

﴿أُولَئِكَ﴾ الكفار الذين ماتوا على الكفر ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ أي: وجميع يخلص وجعه إلى قلوبهم ﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾؛ أي: مانعين يدفعون عذاب الله

(١) الخازن.

عنهم، أو يخففونه عنهم، كما كانوا ينصرونهم في الدنيا إذا حاول أحد أذاهم، أو إيقاع المكروه بهم.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «يقول الله عز وجل: لأهون أهل النار عذاباً يوم القيامة، لو أن لك ما في الأرض من شيء، أكنت تفتدى به؟ فيقول: نعم، فيقول: أردت منك أهون من هذا، وأنت في صلب آدم، أن لا تشرك بي شيئاً، فأبيت إلا الشرك». متفق عليه وهذا لفظ رواية مسلم.

الإعراب

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾.

﴿وَإِذْ﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى، والظرف متعلق بمحذوف تقديره: أذكر، والجملة المحذوفة مستأنفة ﴿أَخَذَ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل ﴿مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾: مفعول به، ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿لَمَّا﴾ اللام: حرف زائد لتوطئة معنى القسم الآتي ﴿مَا﴾: شرطية في محل النصب على كونه مفعولاً ثانياً لآتي ﴿آتَيْتُكُمْ﴾: فعل وفاعل، ومفعول أول في محل الجزم بـ ﴿مَا﴾ الشرطية، على كونه فعل شرط لها، ﴿وَمِنْ كِتَابٍ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لاسم الشرط، أو حال منه ﴿وَحِكْمَةٍ﴾: معطوف على ﴿كِتَابٍ﴾. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب، ﴿جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾: فعل ومفعول وفاعل في محل الجزم معطوف على ﴿آتَيْتُكُمْ﴾ ﴿مُصَدِّقٌ﴾ صفة لـ ﴿رَسُولٌ﴾. ﴿لِمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿مُصَدِّقٌ﴾، ﴿مَعَكُمْ﴾ ظرف ومضاف إليه متعلق بمحذوف صلة ﴿لِمَا﴾. أو صفة لها ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ اللام موطئة للقسم، ﴿تُؤْمِنُنَّ﴾ فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة لتوالي الأمثال، لعدم مباشرة نون التوكيد، وواو الجماعة المحذوفة لالتقاء الساكنين، في محل الرفع فاعل، ونون التوكيد الثقيلة حرف لا محل لها من الإعراب، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مع جوابه في محل

الجزم جواب لما الشرطية، وجملة الشرط مع جوابه في محل نصب مقول لقول محذوف تقديره: وإذ أخذ الله ميثاق النبيين بقوله: ﴿لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾. ﴿وَلْتَنْصِرُنَّهُ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة، اللام: موطئة للقسم ﴿تنصرون﴾: فعل مضارع مرفوع لتوالي الأمثال لعدم مباشرة نون التوكيد، والواو المحذوفة فاعل، والهاء مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ﴾ وفي المقام أوجه كثيرة من الإعراب، كما أشرنا إليها في مقام التفسير، لا نطيل الكلام بذكرها؛ لأنها تحتاج إلى أوراق كثيرة، تكون رسالة نفرد بها بالتأليف إن شاء الله تعالى.

﴿قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَأَشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾، والجملة مستأنفة ﴿أَقْرَرْتُمْ﴾: إلى ﴿قَالُوا﴾: مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت الهمزة: للاستفهام التقريري ﴿أَقْرَرْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿وَأَخَذْتُمْ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿أَخَذْتُمْ﴾: فعل وفاعل ﴿عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَخَذْتُمْ﴾ ﴿إِصْرِي﴾: مفعول به، ومضاف إليه، والجملة في محل نصب، معطوفة على جملة ﴿أَقْرَرْتُمْ﴾ على كونها مقولاً لـ ﴿قَالَ﴾. ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ﴿أَقْرَرْنَا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾. ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة ﴿فَأَشْهَدُوا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿فَأَشْهَدُوا﴾ الفاء عاطفة^(١) على محذوف تقديره: قال: أقررتهم فاشهدوا، فالفاء دخلت للعطف، ونظير ذلك قولك: ألقيت زيداً؟ قال: لقيت، قلت فأحسن إليه، التقدير: لقيت زيداً فأحسن إليه، فما فيه الفاء بعض المقول، ولا يجوز أن يكون كل المقول لأجل الفاء، ذكره أبو حيان ﴿اشهدوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب، معطوفة على ذلك المحذوف على كونها مقولاً لـ ﴿قَالَ﴾. ﴿وَأَنَا

(١) البحر المحيط.

﴿مَعَكُمْ﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية أو حالية ﴿أنا﴾: مبتدأ. ﴿مَعَكُمْ﴾: ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿الشَّاهِدِينَ﴾، أو حال من الضمير المستكن في الخبر، ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾: جار ومجرور، خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، أو حال من فاعل ﴿اشهدوا﴾ ولكنها سببية.

﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٨٧).

﴿فَمَنْ تَوَلَّى﴾ الفاء: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم ما ذكر من إقراركم، وشهادتكم، وشهادتي معكم، وأردتم بيان حكم من تولى بعد ذلك.. فأقول لكم. (مَنْ): اسم شرط جازم، أو اسم موصول في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط فقط، أو جملة الجواب فقط، أو هما إن كانت شرطية، أو جملة (أولئك) إن كانت موصولة، ﴿تَوَلَّى﴾: فعل ماضٍ في محل الجزم بـ (من) الشرطية، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾. ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿تَوَلَّى﴾ أو الجملة الفعلية صلة من الموصولة إن قلنا: ﴿مَنْ﴾: موصولة ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾: الفاء: رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجوباً، لكون الجواب جملة اسمية، أو رابطة الخبر بالمبتدأ، لما في المبتدأ من العموم إن كانت موصولة، (أولئك): مبتدأ ﴿هُمُ﴾: ضمير فصل ﴿الْفَاسِقُونَ﴾: خبر، والجملة الاسمية في محل الجزم على كونها جواباً لـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية، أو خبر لـ ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والجملة الشرطية، أو الاسمية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر، وجملة إذا المقدره مستأنفة.

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ (٨٧).

﴿أَفَغَيْرَ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، داخله على محذوف تقديره: أيتولون.. فيبتغون غير دين الله، والفاء: عاطفة على ذلك المحذوف. ﴿غَيْرَ﴾ مفعول مقدم لـ ﴿يَبْتَغُونَ﴾ وهو مضاف ﴿دِينِ﴾: مضاف إليه وهو مضاف، ولفظ الجلالة مضاف إليه، ﴿يَبْتَغُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة المحذوفة، والجملة المحذوفة جملة إنشائية مستأنفة،

﴿وَلَهُ﴾: الواو حالية ﴿له﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَسَلَمَ﴾ ﴿أَسَلَمَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل الرفع فاعل ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: جار ومجرور صلة لـ ﴿مَنْ﴾، والجملة الفعلية في محل النصب حال من لفظ الجلالة، ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ ﴿طَوَعًا وَكَرْهًا﴾ حالان من فاعل ﴿أَسَلَمَ﴾ تقديره: حالة كونهم طائعين وكرهين ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة أو استئنافية، (إليه): جار ومجرور متعلق بـ ﴿يُرْجَعُونَ﴾ ﴿يُرْجَعُونَ﴾ فعل ونائب فاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَهُ أَسَلَمَ﴾ على كونها حالاً من الجلالة، أو مستأنفة.

﴿قُلْ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ﴾.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ﴾. إلى قوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿ءَأَمَنَّا﴾ فعل وفاعل، ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلق به، والجملة في محل النصب مقول لقل. ﴿وَمَا أُنزِلَ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿ما﴾: موصولة أو موصوفة في محل الجر، معطوفة على لفظ الجلالة، ﴿أُنزِلَ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿ما﴾ والجملة صلة لـ ﴿ما﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير النائب، ﴿عَلَيْنَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أُنزِلَ﴾، ﴿وَمَا أُنزِلَ﴾ معطوف على ﴿ما أنزل علينا﴾ ﴿عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أُنزِلَ﴾ ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ﴾: معطوفات على ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾.

﴿وَمَا أَوْقَىٰ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

﴿وَمَا﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿ما﴾: معطوف على لفظ الجلالة، ﴿أَوْقَىٰ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ﴿مُوسَىٰ﴾: نائب فاعل، وهو المفعول الأول لأوتى، والثاني محذوف تقديره: أوتيه موسى، والجملة صلة لـ ﴿ما﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط الضمير المحذوف، ﴿وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ﴾: معطوفان على ﴿مُوسَىٰ﴾، ﴿مِنْ﴾

رَبِّهِمْ: جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق بمحذوف حال من ضمير المفعول المحذوف ﴿لَا﴾: نافية، ﴿نُفِرْتُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على النبي ومن معه، والجملة في محل نصب حال من فاعل ﴿ءَامَنَّا﴾ تقديره: آما بما أوتي النبيون حالة كوننا لا نفرق ﴿بَيْنَ أَحَدٍ﴾ ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بـ ﴿نُفِرْتُ﴾. ﴿مَنْتَهَرٌ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿أَحَدٍ﴾. ﴿الواو﴾: عاطفة، ﴿نحن﴾ مبتدأ، ﴿لَمْ﴾: متعلق بـ ﴿مُسْلِمُونَ﴾: وهو خبر المبتدأ، والجملة في محل نصب، معطوفة على جملة قوله: ﴿لَا نُفِرُّ﴾ على كونها حالاً من فاعل ﴿ءَامَنَّا﴾ تقديره: آما بالله حالة كوننا منقادين له.

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ عَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِينَ﴾ (٨٥).

﴿وَمَنْ﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿من﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط فقط، أو الجواب فقط، أو هما معاً، ﴿يَبْتَغِ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ ﴿من﴾؛ على كونه فعل الشرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾. ﴿عَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾: مفعول به ومضاف إليه، ﴿دِينًا﴾: تمييز، ويجوز أن يكون ﴿دِينًا﴾: مفعولاً، و ﴿عَيْرَ﴾ صفة له، قدمت عليه فصارت حالاً، ويجوز أن يكون ﴿دِينًا﴾ بدل من ﴿عَيْرَ﴾ ﴿فَلَنْ﴾ الفاء: رابطة لجواب (من) الشرطية وجوباً، لكون الجواب مقروناً بـ (لن)، (لن): حرف نصب ﴿يُقْبَلَ﴾: فعل مضارع مغير الصيغة، منصوب بـ (لن)، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿عَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾. ﴿مِنْهُ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ ﴿من﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿من﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿وَهُوَ﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية أو عاطفة، ﴿هُوَ﴾ مبتدأ، ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ متعلق بـ ﴿الْخَسِيرِينَ﴾ الآتي، على أن الألف واللام ليست موصولة، بل للتعريف، كهي في الرجل، أو على أنها موصولة، وتُسَمَّحُ في الظرف والمجرور؛ لأنه يتسع فيهما ما لا يتسع في غيرهما، ﴿مِنَ الْخَسِيرِينَ﴾: جار ومجرور خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة، أو في محل الجزم معطوفة على جملة قوله: ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ﴾ على كونها جواباً لـ ﴿من﴾ الشرطية.

﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٧).

﴿ كَيْفَ ﴾: اسم للاستفهام الإنكاري لتعميم الأحوال، في محل النصب حال، أو ظرف والعامل فيها ﴿ يَهْدِي ﴾ ﴿ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا ﴾: فعل وفاعل ومفعول به، والجملة مستأنفة ﴿ كَفَرُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صفة لـ ﴿ قَوْمًا ﴾ ﴿ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ كَفَرُوا ﴾ ﴿ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ ﴾ ﴿ الواو ﴾: عاطفة (شهدوا): فعل وفاعل في محل النصب بـ ﴿ أَنَّ ﴾ مضمرة وجوباً بعد الواو العاطفة على المصدر الصريح، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على قوله: ﴿ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾ تقديره: كفروا بعد إيمانهم، وبعد شهادتهم أن الرسول حق، ويجوز أن تكون جملة (شهدوا) حالاً من ضمير ﴿ كَفَرُوا ﴾ وأن تكون معطوفة على ﴿ كَفَرُوا ﴾ كما ذكره أبو البقاء، ﴿ أَنَّ ﴾ حرف نصب، ﴿ الرَّسُولَ ﴾: اسمها، ﴿ حَقٌّ ﴾: خبرها، وجملة ﴿ أَنَّ ﴾: في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿ شهدوا ﴾ تقديره: وشهدوا حقية الرسول ﴿ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ الواو حالية، ﴿ جاءهم البيّنات ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿ كَفَرُوا ﴾، ولكنه على تقدير، قد، تقديره: كيف يهدي الله قوماً كفروا وقد جاءهم البيّنات؟ ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿ الواو ﴾: استثنائية، ﴿ الله ﴾ مبتدأ، ﴿ لَا ﴾: نافية ﴿ يَهْدِي ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿ الله ﴾، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿ الْقَوْمَ ﴾: مفعول به ﴿ الظَّالِمِينَ ﴾: صفة له.

﴿ أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (٨٧) ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴾ (٨٨).

﴿ أُولَئِكَ ﴾: مبتدأ أول، ﴿ جَزَاءُهُمْ ﴾: مبتدأ ثانٍ، ومضاف إليه، ﴿ أَنَّ ﴾: حرف نصب، ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لأن. ﴿ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾: اسم ﴿ أَنَّ ﴾ مؤخر عن خبرها، ولفظ الجلالة مضاف إليه ﴿ وَالْمَلَكِ وَالنَّاسِ ﴾ معطوفان على لفظ الجلالة ﴿ أَجْمَعِينَ ﴾ توكيد للناس، وجملة ﴿ أَنَّ ﴾ من اسمها وخبرها في

تأويل مصدر خبر للمبتدأ الثاني تقديره: جزاؤهم كون لعنة الله عليهم، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر المبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره مستأنفة ﴿خَالِدِينَ﴾ حال من ضمير ﴿عَلَيْهِمْ﴾ والعامل فيها الجار والمجرور، أو ما يتعلق به ﴿فِيهَا﴾ متعلق بـ ﴿خَالِدِينَ﴾ ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ فعل ونائب فاعل، و ﴿لَا﴾ نافية عنهم، متعلق بـ ﴿يُخَفَّفُ﴾، والجملة في محل النصب حال ثانية من ضمير ﴿عَنْهُمْ﴾ ولكنها حال سببية ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة (لا): نافية، ﴿هُمْ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يُنظَرُونَ﴾ خبره، والجملة في محل النصب، معطوفة على جملة ﴿لَا يُخَفَّفُ﴾ على كونها حالاً من ضمير ﴿عَنْهُمْ﴾.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٨٩).

﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء متصل ﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول في محل النصب على الاستثناء ﴿تَابُوا﴾، فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿تَابُوا﴾ ﴿وَأَصْلَحُوا﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿تَابُوا﴾ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ الفاء: تعليلية لقولهم: إنَّ الفاء بعد الاستثناء للتعليل (إنَّ): حرف نصب ولفظ الجلالة اسمها ﴿غَفُورٌ﴾: خبر أول لها، ﴿رَحِيمٌ﴾ خبر ثانٍ، والجملة في محل الجر بلام التعليل المقدر المتعلقة بمعلول محذوف تقديره؛ وإنما استثنيناهم لكون الله غفوراً رحيماً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نُقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الصَّالُونَ﴾ (٩٠).

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب وتوكيد. ﴿الَّذِينَ﴾: اسمها، ﴿كَفَرُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل ﴿بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾: ظرف زمان، ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿كَفَرُوا﴾ ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا﴾ عطف وفعل وفاعل ﴿كُفْرًا﴾: مفعول به منصوب وفي «الفتوحات» قوله: ﴿كُفْرًا﴾: تمييز محول عن الفاعل، والأصل: ثم ازداد كفرهم، كذا أعربه أبو حيان، وفيه نظر، إذ المعنى على أنه مفعول به، وذلك أن الفعل المتعدي إلى اثنين، إذا جعل مطاوعاً.. نقص مفعولاً، وهذا من ذلك، كقولهم: زدت زيدا خيراً فازداده، وكذلك أصل الآية

الكريمة: زادهم الله كفرةً فازدادوه، ﴿لَنْ﴾: حرف نفي ونصب ﴿تُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ﴾: فعل ونائب فاعل، ومضاف إليه، والجملة في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾، مستأنفة. ﴿وَأُوَلِّتِكَ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿أولئك﴾: مبتدأ ﴿هُمْ﴾ ضمير فصل ﴿الضَّالُّونَ﴾: خبر، والجملة الاسمية في محل الرفع، معطوفة على جملة ﴿لَنْ تُقْبَلُ﴾: على كونها خبراً لـ ﴿إِنَّ﴾ أو معطوفة على جملة ﴿إِنَّ﴾ على كونها مستأنفة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ قَوْلٌ إِلَّا لِرَبِّهِمْ﴾
﴿أَفْتَدَىٰ بِذَنبِهِ﴾.

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب ﴿الَّذِينَ﴾: اسمها ﴿كَفَرُوا﴾: صلة الموصول ﴿وَمَاتُوا﴾: معطوف على ﴿كَفَرُوا﴾ ﴿وَهُمْ كُفَّارًا﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب حال من واو ﴿ماتوا﴾. ﴿فَلَنْ﴾ الفاء: رابطة لخبر ﴿إِنَّ﴾ باسمها لشبه الذين بالشرط في العموم، وإيداناً بتسبب عدم القبول عن الموت على الكفر، الذي هو معطوف على الصلة، فهو من جملة المبتدأ، ولما لم يقع مثل هذا العطف في الآية التي قبلها. لم يقترن خبر إن بالفاء؛ لأن الكفر في حد ذاته ليس سبباً في عدم قبول التوبة، بل السبب مجموعه، هو والموت عليه، كذا ذكره في «الفتوحات» ﴿لَنْ﴾: حرف نصب ﴿يُقْبَلُ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة ﴿مِنْ أَحَدِهِمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿يُقْبَلُ﴾. ﴿قَوْلٌ إِلَّا لِرَبِّهِمْ﴾ نائب فاعل ومضاف إليه ﴿ذَهَبًا﴾ تمييز لـ ﴿قَوْلٌ﴾ منصوب، والجملة من الفعل المغير ونائبه في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿وَلَوْ أَفْتَدَىٰ بِذَنبِهِ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة كما قاله الزجاج ﴿لو﴾: حرف شرط غير جازم، ﴿أَفْتَدَىٰ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَحَدِهِمْ﴾، ﴿بِذَنبِهِ﴾ متعلق بـ ﴿أَفْتَدَىٰ﴾، وجواب ﴿لو﴾ محذوف تقديره: لم يقبل منه، وجملة ﴿لو﴾ معطوفة على محذوف تقديره: لو تقرب إلى الله في الدنيا بملء الأرض ذهباً.. لم ينفعه ذلك مع كفره، ولو افتدى من العذاب في الآخرة بملء الأرض ذهباً.. لم يقبل منه. وقيل: الواو زائدة و (لو): غائبة لا جواب لها.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ .

﴿أُولَئِكَ﴾ : مبتدأ أول ﴿لَهُمْ﴾ : جار ومجرور خبر مقدم ﴿عَذَابٌ﴾ : مبتدأ ثانٍ مؤخر، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر للمبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره مستأنفة ﴿أَلِيمٌ﴾ صفة، ﴿وَمَا لَهُمْ﴾ : الواو عاطفة ﴿مَا﴾ : نافية ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور خبر مقدم، ﴿مِنْ نَاصِرِينَ﴾ : من : زائدة ﴿نَاصِرِينَ﴾ : مبتدأ مؤخر، والجملة معطوفة على جملة ﴿أُولَئِكَ﴾ . وفي «الفتوحات» : يجوز أن يكون ﴿لَهُمْ﴾ خبراً لاسم الإشارة، و ﴿عَذَابٌ﴾ : فاعل به، وعمل لاعتماده على ذي خبر، أي : أولئك استقر لهم عذاب، وأن يكون ﴿لَهُمْ﴾ : خبراً مقدماً و ﴿عَذَابٌ﴾ ؛ مبتدأ مؤخرًا، والجملة خبر عن اسم الإشارة، والأول أحسن؛ لأن الإخبار بالمفرد أقرب من الإخبار بالجملة، والأول من قبيل الإخبار بالمفرد. اهـ . «سمين» .

وفيها أيضاً قوله : ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ يجوز أن يكون ﴿مِنْ نَاصِرِينَ﴾ : فاعلاً وجاز عمل الجار لاعتماده على حرف النفي؛ أي : وما استقر لهم من ناصرين، والثاني : أنه خبر مقدم، و ﴿مِنْ نَاصِرِينَ﴾ : مبتدأ مؤخر، و ﴿مِنْ﴾ : زائدة على الإعرابين، وأتى بـ ﴿نَاصِرِينَ﴾ جمعاً لرعاية الفواصل .

التصريف ومفردات اللغة

﴿مِيثَاقَ الْبَيْتِ﴾ الميثاق : العهد الموثق المؤكد باليمين، وهو أن يلتزم المعاهد - بكسر الهاء - للمعاهد - بفتحها - أن يفعل شيئاً، ويؤكد ذلك بيمين، أو بصيغة مؤكدة من ألفاظ المعاهدة أو الموائقة، يجمع على موثاق، وميثاق، وموئيق، وميائيق، وأصله موثاق، قلبت الواو ياء لوقوعها إثر كسرة؛ لأنه من وثق يثق .

﴿ءَأَقْرَرْتُهُ﴾ أصله؛ أقر، بالإدغام، وإنما فك هنا؛ لأنه إذ اتصل بالفعل المدغم عينه في لامه ضمير رفع سكن آخره . فيجب حينئذٍ الفك، نحو : حللت وحللنا، كما قال في الخلاصة :

وَفُكَّ حَيْثُ مُدْغَمٌ فِيهِ سَكَنٌ لِكَوْنِهِ بِمُضْمَرِ الرَّفْعِ أَقْتَرَنُ
 نَحْوِ حَلَلْتُ مَا حَلَلْتُهُ وَفِي جَزْمٍ وَشِبْهِ الْجَزْمِ تَخْيِيرٌ قُضِيَ
 وهو من قر الشيء إذا ثبت مكانه ﴿أخذتم﴾ بمعنى قبلتم؛ لأنه من أخذ
 الشيء إذا قبل، يأخذ من باب نصر ينصر، كما جاء نحوه في قوله تعالى: ﴿إِنْ
 أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾.

﴿إِصْرِي﴾ الإصر - بكسر الهمزة -: العهد المؤكد الذي يمنع صاحبه من
 التهاون فيما التزمه وعاهد عليه، وهمم، اسم من أصره إذا حبسه، من باب
 ضرب، وهو أيضاً الذنب والثقل كما في «المختار».

﴿طَوَّعًا﴾ الطوع: مصدر لطاع لفلان يطوع طوعاً، من باب قال، إذا انقاد
 له وامثل أمره.

﴿كْرهًا﴾ الكره: مصدر كره الشيء يكره، من باب علم، كرهاً وكرهاً
 وكراهة وكراهية ضد أحبه، وفي «السمين» ﴿طَوَّعًا﴾ و﴿وَكْرَهًا﴾ مصدران في
 موضع الحال، والتقدير: طائعين وكارهين.

﴿الْأَسْبَاطُ﴾ جمع سبط، والمراد بهم الأحفاد، وهم أبناء يعقوب الاثني
 عشر وذريتهم، ولكن المراد بالأسباط هنا قبائل بني إسرائيل، المتشعبة من أولاد
 يعقوب.

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ وهو مضارع ابتغى الشيء يبتغي ابتغاء، إذا طلبه،
 من باب التفعّل، ويناؤه لمبالغة ثلاثيه يقال: بغى الشيء من باب رمى بغياً وبتغاء،
 وبغى وبغية وبتغية إذا طلبه.

﴿الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ اسم فاعل من الظلم، والظلم هو العدول عن الطريق
 الذي يجب سلوكه للوصول إلى الحق ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ واللعن: الطرد والإبعاد على
 سبيل السخط.

﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ الإنظار، الإمهال والتأخير.

﴿مِلءُ الْأَرْضِ﴾ والملء - بكسر الميم وسكون اللام - وهو ما يؤخذ الإناء إذا امتلأ، يقال: إنه ينام ملء جفنه، إذا نام خالياً من الغم والهجم، ويقال: فلان ملء كسائه؛ أي: سمين، ويجمع على أملاً.

البلاغة

وذكروا في هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والفصاحة:

فمنها: الالتفات في قوله: ﴿لَمَّا أَتَيْتُكُمْ﴾، ففيه الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، إذ قبله ميثاق النبيين، وهو لفظ غائب.

ومنها: الاكتفاء في قوله: ﴿أَقْرَبْنَا﴾ لأن الظاهر في الجواب أن يقال: أقررنا وأخذنا إصرك، فلم يذكر الثاني اكتفاء بالأول.

ومنها: جناس الاشتقاق بين لفظ: ﴿اشهدوا﴾ و ﴿الشَّاهِدِينَ﴾، وكذلك بين لفظ: ﴿كَفَرُوا﴾ و ﴿كُفْرًا﴾، وهو من المحسنات البديعية.

ومنها: الطباق بين ﴿طَوَعًا﴾ و ﴿وَكْرَهًا﴾ وبين لفظ الكفر والإيمان في قوله: ﴿كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ في موضعين.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿يَهْدِي﴾ و ﴿لَا يَهْدِي﴾، وفي قوله: ﴿كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾.

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿كَفَرُوا﴾ و ﴿كُفْرًا﴾.

ومنها: التأكيد بلفظ هم في قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَسَّاقُونَ﴾.

ومنها: قصر صفة على موصوف في قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ومثله قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَسَّاقُونَ﴾.

ومنها: عطف العام على الخاص في قوله: ﴿وَمَا أَوْقَىٰ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ﴾.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ شبه تماديهم على كفرهم وإجرامهم، بالأجرام التي يزداد بعضها على بعض، وهو من تشبيه المعقول بالمحسوس.

ومنها: العدول من مفعل إلى فعيل؛ لإفادة المبالغة في قوله: و﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ لما في فعيل من المبالغة

ومنها: الحذف في مواضع إلى غير ذلك^(١).

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

(١) إلى هنا انتهى المجلد الرابع من الشرح على الجزء الثالث من القرآن الكريم في تاريخ ٢٤/١٢/١٤٠٧ من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة، وأزكى التحية، وصلى الله وسلم على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين، وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

الفهرس

- ٧ سورة البقرة الآيات من (٢٥٣) إلى (٢٥٤)
- ٧ - المناسبة
- ٨ - التفسير وأوجه القراءة
- ١١ - الإعراب
- ١٤ - التصريف ومفردات اللغة
- ١٥ - البلاغة
- ١٦ سورة البقرة الآيات من (٢٥٥) إلى (٢٥٧)
- ١٦ - المناسبة
- ١٧ - أسباب النزول
- ١٧ - التفسير وأوجه القراءة
- ٢٦ - الإعراب
- ٣٠ - التصريف ومفردات اللغة
- ٣٢ - البلاغة
- ٣٤ سورة البقرة الآيات من (٢٥٨) إلى (٢٦٠)
- ٣٤ - المناسبة
- ٣٥ - التفسير وأوجه القراءة
- ٤٤ - الإعراب
- ٥٢ - التصريف ومفردات اللغة
- ٥٤ - البلاغة
- ٥٥ سورة البقرة الآيات من (٢٦١) إلى (٢٦٩)
- ٥٥ - المناسبة
- ٥٦ - أسباب النزول
- ٥٨ - التفسير وأوجه القراءة

- ٦٨ الإعراب
- ٧٧ التصريف ومفردات اللغة
- ٧٩ البلاغة
- ٨٢ سورة البقرة الآيات من (٢٧٠) إلى (٢٧٤)
- ٨٢ المناسبة
- ٨٣ أسباب النزول
- ٨٤ التفسير وأوجه القراءة
- ٩٢ الإعراب
- ٩٨ التصريف ومفردات اللغة
- ٩٩ البلاغة
- ١٠٠ سورة البقرة الآيات من (٢٧٥) إلى (٢٨١)
- ١٠٠ المناسبة
- ١٠١ أسباب النزول
- ١٠٢ التفسير وأوجه القراءة
- ١٠٥ فوائد تتعلق في تحريم الربا
فصل في ذكر الأحاديث الواردة في فضل إنظار المعسر، والوضع عنه،
وتشديد أمر الدين والأمر بقضائه
- ١١٠ الإعراب
- ١١٣ التصريف ومفردات اللغة
- ١١٨ البلاغة
- ١١٩ سورة البقرة الآيات من (٢٨٢) إلى (٢٨٣)
- ١٢١ المناسبة
- ١٢٢ أسباب النزول
- ١٢٢ التفسير وأوجه القراءة
- ١٣١ الإعراب
- ١٤٠ التصريف ومفردات اللغة
- ١٤١ البلاغة
- ١٤٤ سورة البقرة الآيات من (٢٨٤) إلى (٢٨٦)

- ١٤٤ المناسبة -
- ١٤٥ أسباب النزول -
- ١٤٦ التفسير وأوجه القراءة -
- ١٥٣ الإعراب -
- ١٥٨ التصريف ومفردات اللغة -
- ١٥٩ البلاغة -
- ١٦١ تنمة: خلاصة ما في سورة البقرة من أمهات الشريعة -
- ١٦٢ خاتمة في الناسخ والمنسوخ -
- ١٦٦ سورة آل عمران
- ١٦٩ سورة آل عمران الآيات من (١) إلى (٩) -
- ١٦٩ المناسبة -
- ١٦٩ أسباب النزول -
- ١٧٠ التفسير وأوجه القراءة -
- ١٨٣ تنبيهات -
- ١٨٦ الإعراب -
- ١٩٢ التصريف ومفردات اللغة -
- ١٩٤ البلاغة -
- ١٩٦ سورة آل عمران الآيات من (١٠) إلى (١٧) -
- ١٩٦ المناسبة -
- ١٩٦ أسباب النزول -
- ١٩٧ التفسير وأوجه القراءة -
- ٢١٢ الإعراب -
- ٢١٨ التصريف ومفردات اللغة -
- ٢٢١ البلاغة -
- ٢٢٣ سورة آل عمران الآيات من (١٨) إلى (٢٥) -
- ٢٢٣ المناسبة -
- ٢٢٣ أسباب النزول -
- ٢٢٤ التفسير وأوجه القراءة -

- ٢٣٥ الإعراب -
- ٢٤٣ التصريف ومفردات اللغة -
- ٢٤٤ البلاغة -
- ٢٤٧ سورة آل عمران الآيات من (٢٦) إلى (٣٢) -
- ٢٤٧ المناسبة -
- ٢٤٨ أسباب النزول -
- ٢٥٠ التفسير وأوجه القراءة -
- ٢٦٤ الإعراب -
- ٢٧٠ التصريف ومفردات اللغة -
- ٢٧١ البلاغة -
- ٢٧٣ سورة آل عمران الآيات من (٣٣) إلى (٤١) -
- ٢٧٣ المناسبة -
- ٢٧٤ أسباب النزول -
- ٢٧٥ التفسير وأوجه القراءة -
- ٢٨٦ الإعراب -
- ٢٩٤ التصريف ومفردات اللغة -
- ٢٩٦ البلاغة -
- ٢٩٨ سورة آل عمران الآيات من (٤٢) إلى (٥١) -
- ٢٩٨ المناسبة -
- ٢٩٩ التفسير وأوجه القراءة -
- ٣١٢ الإعراب -
- ٣٢١ التصريف ومفردات اللغة -
- ٣٢٣ البلاغة -
- ٣٢٦ سورة آل عمران الآيات من (٥٢) إلى (٦٣) -
- ٣٢٦ المناسبة -
- ٣٢٧ أسباب النزول -
- ٣٢٨ التفسير وأوجه القراءة -
- ٣٤٠ الإعراب -

| | | |
|-----|-------|---------------------------------------|
| ٣٤٧ | | - التصريف ومفردات اللغة |
| ٣٥٠ | | - البلاغة |
| ٣٥٢ | | سورة آل عمران الآيات من (٦٤) إلى (٧٤) |
| ٣٥٢ | | - المناسبة |
| ٣٥٥ | | - أسباب النزول |
| ٣٥٦ | | - التفسير وأوجه القراءة |
| ٣٦٥ | | - الإعراب |
| ٣٧٢ | | - التصريف ومفردات اللغة |
| ٣٧٣ | | - البلاغة |
| ٣٧٦ | | سورة آل عمران الآيات من (٧٥) إلى (٨٠) |
| ٣٧٦ | | - المناسبة |
| ٣٧٦ | | - أسباب النزول |
| ٣٧٨ | | - التفسير وأوجه القراءة |
| ٣٩٠ | | - الإعراب |
| ٣٩٧ | | - التصريف ومفردات اللغة |
| ٣٩٨ | | - البلاغة |
| ٤٠٠ | | سورة آل عمران الآيات من (٨١) إلى (٩١) |
| ٤٠٠ | | - المناسبة |
| ٤٠١ | | - أسباب النزول |
| ٤٠٢ | | - التفسير وأوجه القراءة |
| ٤١٦ | | - الإعراب |
| ٤٢٤ | | - التصريف ومفردات اللغة |
| ٤٢٦ | | - البلاغة |